

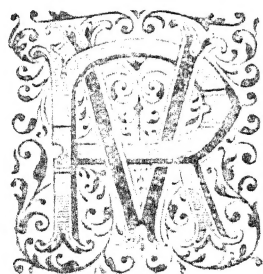


శ్రీ సురేశ్వరాచార్యకృత

నైషకాత్మ్యసిద్ధి

అంధ్రజాత్యుత్పత్తిహితము.

శ్రీ వాగ్దేవరూపి నరహరీశ్వరస్వామయ్య గారు
ప్రారంభించిన పాఠశాల.



కర్తృత్వము.

పాఠశాల, పాఠశాలిని పాఠశాలిని అంధ్రజాత్యుత్పత్తిహితము.

ప్రకటనము.

1926.

All Rights Reserved.



శ్రీసురేశ్వరాచార్యకృత
నైషకర్మసిద్ధి

ఆంధ్రటికాతాత్పర్యసహితము.

శ్రీ నాగ పూడి కుప్పస్వామయ్య గారు
వ్రాసినవీతికలఁ జేర్చి



చెన్నపురి:

వావిళ్ల. రామస్వామిశాస్త్రులు అండ్ సన్స్ వారిచే

ప్రకటితము.

1926.

All Rights Reserved.

Printed at
the "VAVILIA" PRESS,
MADRAS.—1924.

ఉ పా దా త ము.

క. అనువుగ బ్రహ్మజ్ఞానం, బెనయంగ నైష్కర్మ్యసిద్ధి కృతిచేసినమా
వినుతమతికిఁ బ్రణమిల్లెద, ననయము భక్తిని సురేశ్వరాచార్యులకుఁ.

నిఖిలసంసారక్లేశములను దొలఁగించి నిరవధికానందము నొసంగునది యాత్మవిద్యయని యందఱు నంగీకరించియున్నారు. ఈయాత్మవిద్య సుపనిషత్తులు ప్రతిపాదించుచున్నవి. ఉపనిషద్వాక్యములు కొన్ని యెడలఁ బరస్పరభిన్నార్థద్యోతకంబులై కానంబడుటంజేసి మతభేదముల కవకాశము గలిగెను. ఉపనిషత్ప్రతిపాదితాంశంబులను దూషించుచు సాంఖ్యబౌద్ధచార్వాకాదిమతంబులు కాలవశంబున నుత్పన్నములయ్యె. అట్టివిరుద్ధమతములను నిరాకరించి వైదికమతమును స్థాపించుటకై వేదవ్యాసుఁడు బ్రహ్మసూత్రములను రచించెను. ఆసూత్రములత్యల్పగ్రంథములై బహుళార్థగర్భితంబు లైనకారణంబునఁ బూర్వులగు మనీషావిశేషభూషితదూషితులు వివిధార్థకలితంబులగు నైకప్రకారంబుల వ్యాఖ్యానములుచేయ నవకాశము గలిగెను.

పిదపఁ గాంతకాలమునకు నిప్పటి కించుమించుగా రెండువేల యేండ్లకుఁ బూర్వము శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్యు లవతరించి బ్రహ్మసూత్రము లద్వైతబోధకంబులని స్థాపించి వినుతమతఖండనంబుగావించి యఖిలవిద్వజ్జనభూష్యంబును ననితరదూష్యంబును నగుభావ్యంబును రచించి లోకోపకారంబుచేసిరి. వారి బ్రహ్మసూత్రభాష్యము ప్రసన్నముగాఁ గానంబడుచున్న నతిగంభీర మగుటంజేసి శాస్త్రనిష్ఠాత్ములగు పండితులకుఁదక్క సామాన్యులకు సులభముగామిచే శ్రీశంకరభగవత్పాదులే యుపదేశసాహస్రి, వివేకచూడామణి మొదలగుప్రకరణగ్రంథములను రచించి సామాన్యజనులకు మహోపకార మొనరించిరి. వారికిఁ బలువురుశిష్యా లుండినను వారిలోఁ బద్మపాదహస్తాను

లకతోటకసురేశ్వరులను నలువురుముఖ్యులు. అన్నలువురిలోను సురేశ్వరులు ప్రధానులని తత్కృతగ్రంథంబులంబట్టి చెప్పఁదగియున్నది.

అదైవతసిద్ధిగ్రంథకారులగు శ్రీమధుసూదనసర్వతులు తాము రచించిన సిద్ధాంతబిందువను గ్రంథమునందు సురేశ్వరాచార్యులను శ్రీ శంకరాచార్యులతోఁజేర్చి యిట్లు నుతించియున్నారు:—

“నస్తామి తం వ్యాసమశేషమర్థం సమ్యక్సూత్రై రపియో బబంధ,
వివాపితైస్సంగ్రహితాఃఖార్థం తం శంకరం నామ సురేశ్వరంచ.”

శ్రీశంకరభగవత్పాదులు తాము స్థాపింపఁబూనిన యదైవత మతంబును నీలోకంబున విస్తరింపఁజేయుటకై భూసంచారముసేయుచు నందందుఁగల సాంఖ్యులు, వైశేషికులు, నైయాయికులు, సౌగతులు, జైనులు, చార్వాకులు మొదలగుమతప్రవర్తకులతో వాదములుచేసి వారిని జయించుచుఁ జనుచుఁ గడవటఁ గర్తవ్యమొమాంసాప్రవర్తకులును దంత్రవార్తికనామకమహాగ్రంథకర్తయు నగు కుమారిలభట్టునొద్దకుఁ జొఱియి వాదమున కాహ్వనింప నప్పండితవర్సండు తనకప్పు డవసానస మయంబగు టెఱిఁగించి తనశిష్యుండగు మండనమిశ్రుండు కాశ్మీరదేశమున నుండుటం దెలిపి యతనిపాలి కరిగి యాతనితో వాదముసేయు మని నుడివిన శంకరాచార్యు లాతనికడకేగి వాదములొనర్చి యతనిని జయించి సన్నాతసం బొసంగి యతనికి సురేశ్వరులను నామంబిడి తమ శిష్యుంఁగాఁ జేకొనిరి.

సురేశ్వరులు గురువునానతిమెయిఁ దదీయతైత్తిరీయబృహదారణ్యకభాష్యములకు వార్తికములు గావించుటయేకాక. వైష్ణవసద్ధియను నీమహావేదాంత ప్రకరణగ్రంథంబును శ్రీశంకరాచార్యవिरచిత దక్షిణామూర్తిస్తోత్రమునకు మానసోల్లాసంబను వ్యాఖ్యానమును వ్రాసిరి.

పిదప శంకరాచార్యులు తాము స్థాపించినయదైవతమతము శాశ్వతముగాఁ బుడమిని నెలకొని జనుల కుపకారముగావించుచుండఁ

దూరంగమం ద్యోతనవద్వ్యుతీసాం తస్యే నున స్థివరంకల్పమస్తు.”
అను శ్లోకముచే వ్యక్తంబయ్యెడు.

3. వచనమాలయను బాలక్రీడావ్యాభ్యాసమునం దీక్రింద
నుదాహరింపబడినశ్లోకము కానంబడుచున్నది:—

“అవసర్య మనుసురేశ్వర యోగ్యరీత్రకరణ గురుచరణా,
శాస్త్రాణాం వ్యాకర్తృనాం కర్తృనాం దేవతా నిఖిలాః.”

ఇది “శాస్త్రాణాం వ్యాకర్తృనాం” అనఁగా ధర్మశాస్త్రగ్రంథ
వ్యాఖ్యాతలనని యర్థము. “కర్తృనాం” అనుపదమును “శాస్త్రాణాం
కర్తృనాం” అని యోజనముచేసికొనవలగు. అనఁగా ధర్మశాస్త్రగ్రం
థకర్తలనని యర్థము. మనువు, సురేశ్వరులు, వీరేశలింగులు (సూ
ర్యుడు) గురుచరణులుగాగల యోగీశ్వరులగు యాజ్ఞ్యవల్క్యు
ముని, వీరిని సమస్తదేవతలను నమస్కరించి యని భావము.

ఇక్కడ మనుయాజ్ఞ్యవల్క్యులు శాస్త్రకర్తలనియు సురేశ్వ
రులు శాస్త్రవ్యాఖ్యాతలనియు నెఱుంగునది. యోగీశ్వరశబ్దముచే
విజ్ఞానేశ్వరయోగియనియు నర్థము స్ఫురించెడు. అతఁడు విభావనగ్రం
థకాదునికే బూర్వకాలినుండగునేని యాయర్థము సరిపడును. ఇది యెటు
లున్నను సురేశ్వరశబ్ద మిచ్చట వ్యాఖ్యానకర్తలలో బాతమైయుండు
టచే సీసురేశ్వరులే విశ్వరూపులనుట స్పష్టము.

4. మాధవాచార్యకృతగ్రంథమని ప్రసిద్ధిగల శంకరవిజయము
నందు ప్రహ్లాదు సురేశ్వరాచార్యులుగా నవతరించెననియు నతనికినుమాలు
రాలై యుపదరించుటకై పరస్పర యుభయభారతియనుపేరుతో నవత
రించి కాసు విశ్వరూపులను కందితోత్రముని వరించి యతనిం బెండ్లి
యయ్యెననియు శ్రీశంకరాచార్యులు కాశీరదేశమునకుఁబోయి యందు
మండనమిత్రునితో వాదముచేయునపు డాతనిధర్మవత్తియగు నుభయ
భారతి వారిరువురికిని మాధ్యమ్య మొనరించెననియుఁ జెప్పబడియుండు

టచే మండనమిశ్రుడు, విశ్వరూపాచార్యుడు సురేశ్వరాచార్యులొక్కరే యని యెఱుంగఁదగియున్నది.

5. మాధవాచార్యకృత వివరణప్రమేయసంగ్రహమునంః
కృతముం గనుఁడు:—

“ఆధ్యాసస్యాహమితిమమేతిచాకారద్వయంన్నహతారతమ్యాదుపపద్యతే
వ్యంఛ ‘తదేతద్ప్రేయఃపుత్రాద్’ ఇత్యస్యాశ్రుతేర్వ్యాఖ్యానావసరే
పాచార్యైర్దర్శితం’

ఇచ్చట విశ్వరూపాచార్యైర్దర్శితమనువాక్యము

“ఏతాత్ పుత్రః ప్రియః పుత్రాత్ పిండః పిండా త్తథేంద్రియం,
ఇంద్రియేభ్యః ప్రియః ప్రాణః ప్రాణాదాత్మా వరః ప్రియః.”

అనుశ్లోకమును సూచించుచున్నది. ఇది సురేశ్వరాచార్యుల
బృహదారణ్యకవార్తికమునఁ బ్రథమాధ్యాయమునఁ జతుర్థబ్ర
హ్మసంగ్రహమునం దున్నది. ఈశ్లోకకర్తను విశ్వరూపుఁడని మాధవాచార్యు
లచెప్పియుండుటచే విశ్వరూపాచార్యుఁడే సురేశ్వరాచార్యులని
ప్రబలమగుచున్నది.

మున్ను మనము నుడివినచందంబున శ్రీశంకరాచార్యులు
రవిషయంబున కరిగి యచ్చట మండనమిశ్రుని వాదమున నోడిం
చి సన్న్యాసమిప్పించి సురేశ్వరులనునామధేయంబు గావించిర
మండనమిశ్రుఁడే విశ్వరూపుఁడని తెలియవచ్చుచున్నది.

ఈవిషయ మిట్లున్నను నిది యిప్పుడు దృశ్యమానంః
కతివయనిదర్శనములవలన మండనమిశ్రుఁడును సురేశ్వరులును
గారనియు భిన్నులనియు నూహింపఁదగియున్నదని పండితుల
దటు తలంచుచున్నారు. వీరియభిప్రాయములకుఁ బ్రధానాధార
సూచించెదఁ:—

మండనమిశ్రకృతంబగు బ్రహ్మసిద్ధియను నదైవ్యతగ్రంథమునందలి
కొన్నిమతములను సురేశ్వరాచార్యులు తమబృహదారణ్యకభాష్యవా
ర్తికమున దూషించి యున్నారనుట. బృహదారణ్యకభాష్యవార్తికము
14 వ అధ్యాయము, 4 వ బ్రాహ్మణము, 796 వ శ్లోకము:—

“అన్యేతు పండితంమన్యాః సంప్రదాయానుసారతః,
విజ్ఞాయేతి పచక్ష్పౌత మిదం వ్యాచక్షణేఽన్యథా.”

దీని కానందగిరిటీక. “సంప్రత్యకార్యకరణా సామాన్యవిశేషం ప్రత్యగ్యప్రేక్ష్య
పగచ్ఛతాం మండనాదీనాం తద్వ్యాఖ్యామత్థాపయతి అన్యేత్వితే”

అని యుండుటచే “అన్యేతు పండితంమన్యాః అన్యథా వ్యాచ
క్షణే” అను వాక్యముచే సురేశ్వరాచార్యులు మండనమిశ్రాదులమ
తములను దూషించినారని యానందగిరి యభిప్రాయపడినట్లు తెలియు
చున్నది. ఇదినిక్కమేని మండనమిశ్రుడును సురేశ్వరాచార్యులును
భిన్నులని తెల్లంబగు.

ఈవిధమున నీవిషయము సంశయగ్రస్తమైయుండుటచే నింకను
.బరిశోధకులగు విపశ్చిద్వరేణ్యులు పరిశీలించి ప్రతిహత్యశక్యములగు
ప్రమాణములచేతను యుక్తులచేతను నిర్ణయము చేసినపిదప దీనిం
గూర్చి నిశ్చయాభిప్రాయం బెఱుంగనగునని సహృదయులకు విన్నవిం
చుచున్నాను.

ఇక సురేశ్వరాచార్యకృతగ్రంథములను గుఱించి ప్రస్తావిం
తము. ఇతడు పూర్వాశ్రమంబున యాజ్ఞ్యవల్క్యస్త్రుతికి బాలక్రీడ
యను వ్యాఖ్యానమును రచించెనని మున్నెనుడివితెగదా. అది కరంబు
ప్రాధమై మితాక్షరవ్యాఖ్య యుప్పలిగిన కాలమువఱకుఁ దద్దయుఁ
బ్రసిద్ధిగాంచి పండితాదృతమై యుండెను. విజ్ఞానేశ్వరీయము వచ్చినపి
దప దానివ్యాప్తి యడుగంటెను. ఇప్పుడది ముద్రితమైనకతంబునఁ బున
ర్వాప్తిఁ జెందునుగాక!

మండనమిశ్రవిరచితగ్రంథము లింకను మూడుగలవు. విధివివేకము, స్ఫోటసిద్ధి, బ్రహ్మసిద్ధి - అనునవి. విధివివేకము పూర్వమిమామాంసాగ్రంథము - స్ఫోటసిద్ధి వ్యాకరణగ్రంథము - బ్రహ్మసిద్ధి వేదాంతగ్రంథము.

సన్న్యాసాశ్రమస్వీకారానంతరము సురేశ్వరాచార్యులు శ్రీశంకరాచార్యులుచేసిన తైత్తిరీయారణ్యక బృహదారణ్యకభాష్యములకు వార్తికములును దక్షిణామూర్తిస్తోత్రమునకు మానసోల్లాసమును చక్కనివ్యాఖ్యానమును నైష్యర్త్యసిద్ధియును నొకస్వతంత్రవేదాంతగ్రంథమును వ్రాసిరి. తత్ప్రతిగ్రంథము లన్నియును సుప్రసిద్ధములై పండితజనసమ్మానితములై యొప్పుచున్నను వానిలో వార్తికము లతిప్రాధములై భాష్యార్థములను ఛందోనిబద్ధములుగా ననేకయుక్తులతో నతివిపులముగా వివరించుటచే నద్వైతమును బూర్ణముగాను శాస్త్రసంప్రదాయముతోను లెస్సగాఁ దెలిసికొనఁగోరువార లీరెండువార్తికములను బరింపక మానరు.

ఇంక నైష్యర్త్యసిద్ధింగూర్చి చెప్పవలసి యున్నది. ఇది వేదాంతశాస్త్రమున నొకముఖ్యమగు ప్రకరణగ్రంథము.

“శాస్త్రకదేశవిషయం శాస్త్రకార్యాంతరే స్థికం,
ఆహుః ప్రకరణంనామ గ్రంథభేదం వివశ్చితః.”

అని ప్రకరణలక్షణము. శాస్త్రములో నుపపిపాదయిషితాంశము లంగోపాంగములతోఁగూడి వాదప్రతివాదచర్చలచే నిర్ణయింపఁబడును. ప్రకరణము ముఖ్యములగు సిద్ధాంతాంశములనుమాత్రము లఘూపన్యాసపురస్సరముగా వివిధయుక్తులచే సంక్షేపముగాఁ బ్రతిపాదించును. శాస్త్రములందుఁ బ్రవేశములేనివారికి విషయగ్రహణమునకుఁ బ్రకరణములు శరణములు. శాస్త్రములవలన నెఱుంగఁదగిన సిద్ధాంతాంశములింధు సులభములగుటచేఁ బండితులకును బ్రకరణము

ంబులు. కావున బ్రహ్మగ్రంథములు పర్వజనోపాదేయ
లరాదును.

ష్కర్తృసిద్ధిని సురేశ్వరాచార్యులు తమగురువులగు శ్రీసం
పదాచార్యుల యాజ్ఞచే పఠించినట్లు,

కోదరసంగుః శం సంసారోత్సారివస్తుగం,

వాక్యకృతమవ్యతైర్వ్యత్యై గుర్వనుశిక్షయా..” *

మనః స్పృహకొనిరి.

బ్రహ్మగ్రంథము వేదాంతాధ్యయనములను పట్కిత వ
రపాదించుచున్నది. ఇది తక్కిన బ్రహ్మగ్రంథములవలెగాక
దాయానుసారంబుగనే యుక్తితీయుక్తులతో సిద్ధాంతాం
విరూపించుటచే నితరములగు నన్నిటికంటెను నిది ప్రాప్తగ్రం
థము. దీనియందుఁ బ్రతిపాదితంబులగు ముఖ్యాంశములను

స్వినైపుతికాదులగు) కర్తములు మోక్షమునకు స్వయము
జ్ఞానముతోఁ జేరియైనను గాఢములుగావు. ప్రపంచము
ప్పతమైనది. ప్రపంచము సత్యమనితోఁచుచున్నను రజ్జువు
జ్ఞానముచే సర్పముతోఁచునట్లు బ్రహ్మమునందు బ్రహ్మాజ్ఞాన
పంచము నోఁచుచుండుటచే సర్పమువలెనే ప్రపంచమును
తమై మిథ్యయగును. పైవాక్యమునందు నిష్ఠాంతదార్శాం

శివబడిన యజ్ఞానమును మాయ, అవిద్య, అవాక్యకృ
ప్తి, ఆకాశము, అక్షరము, అవ్యక్తము మొదలగునవిము
ఖరింపఁబడును.

యజ్ఞానము ‘తత్త్వమస్యా’ది మహావాక్యాజ్ఞానము చేతనే
‘ని వేటుసాయములచే నశించుదు. జ్ఞానము వేదాంతప్రతి
‘గుర్వనుశిక్షయా” అనుటకుబదులు గుర్వనుశాసనాత్” అనియంది (2
2.

పాదితంబులగు మహావాక్యముల వలననే కలుగును. అనఁ జ్ఞానమునకు వేదాంతవాక్యములే ప్రమాణములుగాని ప్ర రంబులు ప్రమాణములుగావని భావము. జ్ఞానముచే సర్వా వగు నజ్ఞానము నశించినపుడే 'అహం బ్రహ్మాస్మి'త్యేవం రూప పావస్థానంబగు మోక్షముగలుగును. కేవలానందస్వరూపవ బద్వితీయమై ప్రకాశించు చుండును.

నైష్కర్మ్యసిద్ధియను నీమహావేదాంతప్రకరణగ్రంథ మునుపు తెలుగువిఠిలో ముద్రితముకాకుండెను. దీనికి మి మగు చక్కనియాంధ్రవ్యాఖ్యానమును సులభశైలితోఁ లగు శ్రీవావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రిలవారు వ్రాయించి యుం నియు దానినిపుడు తామాంధ్రజనుల కుపకరించునటులు మనియు నుడివి దీనికొక యుపోద్ఘాతమును వ్రాసియిమ్మని కటేశ్వరశాస్త్రిలు నన్నధిప నేనీయుత్తమ వేదాంతగ్రంథము మతి నీచిన్న పీఠికను వ్రాసియిచ్చితి. అద్వైతమతమును సుల శాస్త్రసంప్రదాయముతోను నెఱుంగఁగోరు ముముక్షువు నవశ్యము మాటిమాటికిఁ బఠింపవలయు. జ్ఞేయాంశము ఁ ఖ్యానమువలన ముముక్షువులకుఁ గరతలామలకంబులగు ఁ దియములేదు.

ఈ గొప్ప వేదాంతగ్రంథమును మంచివ్యాఖ్యానవ యచ్చువేయించి యాంధ్రలోకంబునకుఁ బరమోపకారం వావిళ్ల వేంకటేశ్వరశాస్త్రిలవా రాంధ్రజనులకృతజ్ఞతకుఁ ఏతద్గ్రంథకర్తలగు సురేశ్వరచార్యుల యశం బాశాంత యాకల్ప మవనిం బెంపారుఁగాక!

నాగపూడి కుప్పస్వామి,

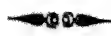
ఓమ్.

సర్వవేదాంతసారసంగ్రహము

లేక

నైషకర్మ సిద్ధి.

ప్రథమాధ్యాయము.



అవతారిక. శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్పాదులవారి శిష్యులలో మొదటివారగు శ్రీ
 నురేశ్వరాచార్యులు తనగురువుచే నాజ్ఞాపించఁబడి యొక్కవేదాంతప్రకరణమును
 జేయఁగోరెను. ఆప్రకరణమున కధికారి, ప్రయోజన, సాధన, విషయ, సంబంధముల
 నైదింటిని ముందుగా చెప్పఁచున్నారు. అధికారి యన నీగ్రంథమును జదువ యోగ్యుఁ
 డైనపురుషుఁడు; ప్రయోజనమన నాపురుషునకుఁ గలుగుఫలము; సాధనమన నాఫలము
 లభించుటకుఁ దగునుపాయము; విషయమన నీగ్రంథముచేఁ జెప్పఁబడు సర్థము; సంబం
 ధమన నీగ్రంథమునకును, నధికారి విషయప్రయోజన సాధనములకు నన్యోన్యముగల
 యనుబంధము. ఈయైదింటిలో ముందుగా నధికారిని నిరూపించుచున్నారు.—

సూ. ఆప్రహ్లాదంబవర్యుంఁడై శ్శుర్యప్రాజ్ఞిశ్శుర్యప్రకారస్యాపి
 దుఃఖాన్య శ్శురగరి ఏవ జహోసి తత్త్వా తన్నివృత్త్యన్తా
 ప్రస్థితీ వస్త్వివృతత ఏవ.

చందాన్వయము. బ్రహ్మమొదలు కిటికడఁజుతుంకల ఇంతువులచే నర్జునిధమగు
 దుఃఖము వ్యభావముగనే విడువవలసినదని శోరఁబడుచున్నందున నాదుఃఖము నివర్తిం
 చుటకొఁజుట దగినదనఁడిక వ్యభావముగనే కరిగియోండును.

తాత్పర్యము. బ్రహ్మమొదలుకొని యల్పజంతువైన చీమపఱుకు నీలాకములూ
 నుండు జంతువులన్నియు నాధ్యైకాధిభౌతికాధిదైవికము లనుదుఃఖములు తమకు
 లేకపోవలయునని సహజముగఁ గోరుచుండును. కాన నాదుఃఖములు నివర్తిం
 చుటయత్నమును సహజముగఁ జేయుచుండును. అనగా శాస్త్రజన్యజ్ఞానమును గోర
 కయే దుఃఖమును బోగొట్టఁగలది యగుయంపాయముల వెదకుచుండునని భావము.
 ఆధ్యైకమని, అధిదైవికమని, అధిభౌతికమని. దుఃఖము మూఁడువిధములు; జ్వరా

లిసారాదిరోగములచే నగుదుఃఖ మాధ్యాత్మికము; అలివాతాలివర్ణములచే నగుదుఃఖ మాధిదైవికము; శత్రువ్యాఘ్రపృశ్చికాదులచే నగుదుఃఖ మాధిభౌతికము. ఈత్రివిధ దుఃఖము మరల యతీతము, అనాగతము, పర్తమానమని యొక్కొక్కటియు మూడొక విధములుగ నున్నది. గతించిపోయినదుఃఖ మతీతము; రాఁబోవుదుఃఖ మనాగతము; అప్పు డనుభవింపఁబడుచుండుదుఃఖము పర్తమానము అని చెప్పఁబడును. వీనిలో నతీత దుఃఖము పూర్వముననే గతించిపోయినందుచే దానినివృత్తిఃకాట యత్నము చేయ న కక్కఱలేదు. పర్తమానదుఃఖ మనుభవింపనిది నివృత్తికానందున దాని నివృత్తిఃకాటను యత్న మక్కఱలేదు. అనాగతదుఃఖముమాత్రము భయమును గలుగఁజేయుచుండు గాన నాదుఃఖమును సంభవింపనియక బ్రయత్న మవశ్యముగఁ జేయఁదగును. దానినే లోకమున నందఱును జేయుచుందురు. కాన సర్వదుఃఖనివృత్తిని గోరియుండువార లీగ్రంథమున కధికారు లని భావము. ఇందుచే సర్వదుఃఖనివృత్తియే యాప్రకరణము నకుఁ బ్రయోజనమని నూచింపఁబడెను.

అవ. “ఓయీ! జ్వరము అలిసారము మొదలగురోగాదులచే గలుగు నాధ్యాత్మిక దుఃఖమును వైద్యకాస్త్రమునందు చెప్పఁబడియుండు నాషడములు పోఁగొట్టును. శత్రు వ్యాఘ్రాదిజంతువులచే గలుగు నాధిభౌతికదుఃఖమును, పురుషునియొక్క కాఁబిత మైన నేర్పు పోఁగొట్టును. అలివాతాలివర్ణాదులచే గలుగు నాధిదైవికదుఃఖమును కాంతికపాష్టికాది కర్తలు పోఁగొట్టును. కాన నీప్రకరణంబుచేఁ బ్రయోజన మేమి యుం గానంబడదు.” అని పూర్వపక్షవాది యాక్షేపించునని సిద్ధాంతవాది యాత్మ్యం తికదుఃఖము యాప్రకరణమున చెప్పఁబడు నాత్మతత్వజ్ఞానముచేఁ దప్ప యితరసాధన ములచే పోఁగొట్టఁబడనేరదని చెప్పుచున్నారు.—

సూ. దుఃఖస్య చ దేహోపాదానైకహేతుత్వాద్దేహస్య చ పూర్వోపచితధర్మాధర్మమూలత్వా దనుచ్ఛిత్తిః. ౨

దం-ఆ. దుఃఖమునకు శరీరగ్రహణమే ముఖ్యమైనకారణముగ నుండుటచేతను, శరీరగ్రహణమునకు పూర్వజన్మములయందు సంపాదించఁబడిన పుణ్యపాపములే కారణ ములుగ నుండుటచేతను దుఃఖము పోఁగొట్టఁబడనేరదు.

తా. ఆధ్యాత్మికాదిదుఃఖము దేహము ఇంద్రియములు వీనినముదాయరూప మగు నీశరీరమునందు, నేను, నాది యని యుభిమానముంచుటచేతనే గలిగినది కావున శరీరమునందు అహం, మమాభిమానము పోయిననేతప్ప నశింపదు. జన్మాంతరములు

యందు సంపాదించఁబడిన పుణ్యపాపములచే శరీరాభిమానము గలిగెను కావున పుణ్య పాపంబులు నశించినఁగాని దేహాభిమానము నశింపదు. అనఁగా నేదో యొకసమయమున నొకదుఃఖము ఈశరీరమునకు సంభవించియున్నను నది నివర్తించుచుండునటుల గాన్పించుచున్నది. అయినను సర్వదుఃఖములకుఁ బునరుత్పత్తి లేనటుల సంభవించెడి నివృత్తి దేహాభిమానము వదలిపోయినఁగాని గలుగనేరదు. కావున దేహాభిమాన నివృత్తిదక్క దక్కినయుపాయములచే సర్వదుఃఖాత్యంతిక నివృత్తి కలుగదు. ఏదికార్యమో *అది స్వయముగనే నివర్తించునను లోకన్యాయమును యోచింపఁగా శరీరము కార్యమగుటచే నది కొంతకాలమునకు స్వయముగనే నివర్తింపదా యని యాశ్చేసింపరాదు. వర్తమానశరీరము నివర్తించినను వర్తమానశరీరసంపాదిత పుణ్యపాపంబులచే మఱియొకదేహము డప్పక కలుగునుగాన నొకదానికి పిమ్మట మఱియొకటిగ గలుగుశరీర పరం పర విచ్ఛేదంబు నొందదని యభిప్రాయము.

అవ. ఇట్లులైనను పుణ్యపాపములు తమఫలమగు సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటచే నశించును గావున పుణ్యపాపములందైన శరీరపరంపరయును స్వమూలము నశించుటచే నశింపదా యని యాశ్చేషము కలుగునని దలంచి పరిహారము ననఁగా సమాధానమును జెప్పచున్నాడు.—

సూ. తయోశ్చ విహితప్రతిష్ఠిధ కర్తమూలత్వా దనివృత్తిః.

3

దం-ఆ. ఆపుణ్యపాపములకును విధింపఁబడుచు నిషేధింపఁబడుచున్న కర్మలు కారణమగుటచే నివృత్తిగలుగనేరదు.

తా. వేదశాస్త్రములలో విధింపఁబడినకర్మలు యజ్ఞదానాదులు; నిషేధింపఁబడినకర్మలు సురాపాన బ్రహ్మహత్యాదులు. వీనిలో యజ్ఞదానాదులను జేయుటచే బుణ్యంబును, సురాపాన బ్రహ్మహత్యాదుల జేయుటచే బాపంబును గలుగుచుండును. పూర్వజన్తంబున జేసిన పుణ్యపాపంబుల కీజన్తంబున గలిగిన సుఖదుఃఖానుభవముచే నాశంబుగలిగినను ఈజన్తంబునం దొనర్చిన విహితనిష్ఠిధకర్మలచే బుణ్యపాపములు మరల గలుగుచుండును గావున బుణ్యపాపంబులకుఁ బోకడ యెప్పటికిని గలుగ నేరదని యభిప్రాయము.

* కార్యమనఁగా నొకదానిచే జేయఁబడువస్తువు; శరీరము పంచభూతములచే జేయఁబడినవస్తువు వగుటచే కార్యమన బడును.

అవ. “శబ్దబుద్ధికర్తృణాం* త్రిక్షణావస్థాయిత్యమ్” అనున్యాయము ననుసరించి కర్తృలును మూఁడుక్షణములకంటె నెక్కువకాలము నిలువవు. కావున స్వయముగ నే నశించునని సంశయపడి ప్రత్యుత్తరమును చెప్పచున్నారు.—

సూ. కర్తృణాశ్చ రాగద్వేషాస్పదత్వాత్.

౪

దం-అ. విహితనిష్పిధకర్తృలకు రాగద్వేషములు కారణమగుటచే “నివృత్తి గలుగదు.”

తా. ఒకవస్తువునందుండు నానక్తి రాగమునాఁబడు. ఒకవస్తువునందు గలిగి యుండు వైరస్యము ద్వేష మనఁబడును. ఇట్టి రాగద్వేషములచే విహితనిష్పిధకర్తృ లానర్పించుచుండును. విహితనిష్పిధకర్తృలు తమంతటతాము ఊచికములయినను ప్రవా హరూపములుగ నవిచ్ఛిన్నంబులై (ఎడతెగనివై) యుండు. కర్తృలకు మూలంబైన రాగ ద్వేషంబులు తెగనిచోఁ గర్తృలును ప్రవాహరూపముగఁ బుట్టుచుండునుగాని తెగవని భావము.

అవ. రాగద్వేషములును కార్యములగుటచే స్వయముగ నివర్తింపవా యనిన నివర్తింపవని చెప్పచున్నారు.—

సూ. రాగద్వేషయోశ్చ శోభనాశోభనాధ్యాస నిబంధనత్వాత్. ౫

దం-అ. రాగద్వేషములకును విషయములయందు సౌందర్యాసౌందర్యముల నా రోపించుటయే మూలమై యున్నందున “నివృత్తిగలుగదు.”

తా. శబ్దాదివిషయములలో “నిది సౌందర్యముతో నుండునది, ఆది సౌందర్య ముతో లేనిది” అనుబుద్ధి పొడముచుండును. ఇట్టి బుద్ధివిషయ మొక్కటియేయైయున్నను దేశకాలకర్తృల ననుసరించి మారిమారి పుట్టును. అనఁగా నొకవస్తువునందే యొకసారి సుందరమును బుద్ధియును మఱియొకసారి అసుందరమునుబుద్ధియును గలుగునని యర్థము. ఇట్టి సుందరత్వాసుందరత్వములు వస్తుస్వరూపమునందు లేకయే యొకానొకప్పుడు మాత్రము వెలయుచున్నందున నారోపితములని చెప్పందగియున్నవి. ఎప్పుడు వస్తువు నందు సుందరత్వము వెలయునో అప్పుడావస్తువునందు రాగముకలుగును. ఎప్పు డసుందరత్వము వెలయునో అప్పుడు ద్వేషము కలుగును. సుందరత్వాసుందరత్వములు వస్తువుల యందు మారిమారి వెలయుచుండును గావున రాగద్వేషములు సర్వదా ప్రవర్తించును గాని నివర్తింపవని భావము.

* శబ్దము, జ్ఞానము, కర్తృ యీమూఁడును, మూఁడుక్షణము లుండునవి.

ఆవ. వస్తువులయందు సుందరత్వాసుందరత్వముల యారోపణమును ననిత్యమై నందున స్వయముగా నివర్తించునని బోధమిసంజేహమును పరిహరించుచున్నారు.—

సూ. అథ్యాసస్య చ అవిచారిత సిద్ధద్వైతవస్తు నిమిత్తత్వాత్. ౬

దం-ఆ. ఆరోపమునకును ఆపాతముగాఁ దోచుచున్న భేదప్రపంచమే నిమిత్తముగా నున్నందున “నివృత్తిగలుగదు.”

తా. ఒకదానియందు మఱియొకవస్తువునైనను, మఱియొకవస్తువు ధర్మమునైనను నారోపించుట యథ్యాసమనఁబడు. ముత్యపుచిప్పనుజూచి దానిని వెండియని దలంచుట, త్రాటినిజూచి యది సర్పమని దలంచుటయును మొదటియథ్యాసమునకు దృష్టాంతము. శుద్ధమగు స్ఫటికమునుజూచి యది యెఱ్ఱనిస్ఫటికమని యెన్నుట రెండవయథ్యాసమునకు దృష్టాంతము. ఈయథ్యాసమే యారోప మనఁబడును. ఇట్టి యథ్యాసము భేదప్రపంచము నవలంబించియున్నందున భేదప్రపంచమే యథ్యాసమునకుఁ గారణము. భేదప్రపంచములేక యొకవస్తువే యున్నచో, దేనియం దేది యారోపించును? భేదప్రపంచము విచారించిచూచిన కనుపడనిదై యుండును. సామాన్యముగఁ జూచిన ప్రకాశించుచుండును. ఇట్టి భేదప్రపంచమే సుందరత్వాసుందరత్వాద్యథ్యాసమునకు కారణమైనందున భేదప్రపంచము వెలయుచుండువఱకు నథ్యాసము నివర్తింపదని భావము.

ఆవ. భేదప్రపంచమునైతము కార్యమైనందున ననిత్యము. అందుచే స్వయముగ నివర్తింపదా యని శంకించి పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

సూ. ద్వైతస్య చ శుక్తికారజతాది వత్సరస్యాపి స్వతస్సిద్ధా ద్వితీయాత్తానవబోధమాత్రోపాదానత్వా దవ్యావృత్తిః. ౭

దం-ఆ. సకలమైన భేదప్రపంచమునకును ముత్యపుచిప్పయం దధ్యసించఁబడిన రజతమునకువలె స్వయంప్రకాశమై సకలభేదకూన్యమైన పరమాత్మ యొక్క స్వరూపజ్ఞానమే నిమిత్తమైనందున నివృత్తిగలుగదు.

తా. ముత్యపుచిప్పయొక్క స్వరూపమును దెలియకయుండుటచే ముత్యపుచిప్పయందు రజతము వెలయుచున్నదిగాదా? అటులే ప్రత్యక్షచేద్యంబగు నీ భేదప్రపంచబంతయు పరమాత్మస్వరూపమును దెలియకపోవుటచే వెలయుచున్నయది. పరమాత్మయొక్కస్వరూపము స్వయంప్రకాశమై నిత్యనిర్దోషమై సకలభేదకూన్యమై ఏకరూపమై యుండు. ఇట్టి పరమాత్మస్వరూపము యథార్థముగఁ బ్రకాశింపనందున తద్విబధి

తంబైన ప్రపంచంబు అనఁగా జడమై సకలదోషములతోఁ గూడినదై, భేదరూపమై, యనేకరూపమైన ఈ ప్రపంచంబు ప్రకాశించుచున్నది. కావున స్వప్రకాశమును, నద్వితీయమును నగుపరమాత్మ స్వరూపము యథార్థంబుగా తెలియునట కీ ప్రపంచం బను వర్తించియుండునుగాని మధ్యమున నిర్నిమిత్తము నివర్తింపదు. శక్తి స్వరూపముయొక్క అజ్ఞానముచేఁ బుట్టినరజతము శక్తి స్వరూపజ్ఞానము గలిగినపిదపగదా నివర్తించును. ఆ ప్రకారమే పరమాత్మ స్వరూపాజ్ఞానముచే గలిగిన భేద ప్రపంచము పరమాత్మ స్వరూప జ్ఞానము గలిగినపిదప నివర్తించును. కారణ మనువర్తించియుండ, కార్యము నివర్తించుట లోకమునం దెచ్చటనైనను గాన్పింపదని భావము.

అవ. ఈవిధముగ నాత్మ స్వరూపజ్ఞానము ద్వైత ప్రపంచమునకును, ద్వైత ప్రపంచ మధ్యాసమనకును, ఆధ్యాసము రాగ ద్వేషములకును, రాగ ద్వేషములు విహిత నిషిద్ధకర్తలకును, విహితనిషిద్ధకర్తలు ధర్మాధర్తములకును, ధర్మాధర్తములు దేహగ్రహణమునకును, దేహగ్రహణం బాధ్యాత్మికాది దుఃఖములకును కారణంబైయున్నందున ఆత్మ స్వరూపాజ్ఞానమే సర్వదుఃఖములకు పరంపరగా కారణము గావున ఆత్మ స్వరూపాజ్ఞానము నశింపక యుండునటకు మఱియొకయుపాయముచే నాధ్యాత్మికాదిదుఃఖములు నివర్తింపవని యుపసంహరించుచున్నారు.—

సూ. అత స్సర్వానర్థహేతు రాత్మానవబోధ ఏవ.

౮

దం-ఆ. కావున నాత్మ స్వరూపము తెలియకపోవుటయే సకలమైన యనర్థము నకు కారణము.

తా. సుగమము.

అవ. ఈయాత్మ స్వరూపాజ్ఞానము సకలమైన యనర్థమునకు మాత్రము కారణముగాదు. ఆత్మ స్వరూపంబై నిత్యానుభవయోగ్యంబైన సుఖమునకుగూడ యాచ్ఛాదకంబై యుండునుగాన నాత్మ స్వరూపాజ్ఞానంబు నివర్తించినచో నిరతిశయానందప్రాప్తి మామతంబున నాత్మయాధ్యాత్మ్యజ్ఞానంబుచే గలుగునని యభిప్రాయముతోఁ జెప్పుచున్నారు.—

సూ. సుఖస్య చాగమాపాయినః అపరతంత్రస్య ఆత్మస్వభావ త్వా త్రస్యానవబోధః పిధానమ్.

౯

దం-ఆ. ఉత్పత్తివిनाశములు లేనిదై స్వతంత్రమైన సుఖము ఆత్మ స్వరూపమే గావున అసుఖమున కాత్మ స్వరూపాజ్ఞానము ఆచ్ఛాదకము.

తా. స్రక్పందనవనితాది విషయముల ననుభవించుటచే గణిననుభుము ఉత్పత్తి వివాశములుగఁగఁగి యనిత్యమై పరాధీనమైయుండు; అనఁగా స్రక్పందన వనితాది విషయములతోఁ గూడికఁగఁగినప్పుడు పుట్టుచు వియోగముగఁగఁగినప్పుడు నశించుచున్నందునను స్రక్పందనాదివిషయముల కధీనమై యున్నందునను విషయనుభుము నిత్యమును స్వశంక్రమును కానని యర్థము. ఆత్మస్వరూపభూతంబైననుభుము పుట్టుక నశించుటలు గలవిగాదు. అందుచే నిత్యమై స్వశంక్రమైయుండు. అట్టినుభుము సర్వకాలముల యందు బ్రకాశించి మనశించితిట ననుభవమనకు రాఁగియుండినను నాత్మస్వరూపాత్మానముచే గర్వబుధి యనుభవమునకు రాకయున్నదిని భావము. ఆత్మ “నుభుస్వరూపుఁడు” అనునర్థమున “విషేష్యుభవేవ ఆనందః, ఆత్మైవానందః” ఇత్యాదిత్రైవివాక్యములును, పరమప్రేమాస్వత్వానుభవమున్ను ప్రమాణము. నుభుప్తి సమాధిదశలయందు సర్వాధికముగా ననుభవించుటమిదున్ను నుభు మాత్మస్వరూపమైనది. “ఆత్మస్వరూపమే ఆనందము” అని త్రైవివాక్యముల కర్థము. కాకమున సకలజంతువులకును తమయొక్క భవధాన్యగృహజీతప్రుత్తకల్యాణులయందు గలప్రేమకంటే తనయందు ప్రేమ యధికముగా గనుపడుచున్నది ఇందుచే కాత్మ పరిమానంబునస్వరూపుఁడని తెలియందగు.

అ. పియా! ఆత్మస్వరూపనుభు బుద్ధానముచే నాచ్ఛాదించఁబడనీయు. దాని నెఱవ మనశేమి? యనిన తెల్పుచున్నాడు.—

సా. ఇతి ప్రాప్త్యాన్యోన్యోద్భిత్తౌ చ శేషపునర్భూతౌ సమాప్తౌ. ౧౦

విం. ౧౦. కాంతివ కామిద్ధానమునకు ముగింపు నిశ్చేషమగుఁ గనెగ నేని సకల పురుషార్థములు సంప్రప్తముగ లభించు.

తా. ఆత్మస్వరూపభూతమైన నుభుమును గన్పి యనుభవమునకు రాకుండ శేషముచున్న యుద్ధానము నిశ్చేషముగ నివర్తించెనేని యాధ్యాత్మికాది సకలదుఃఖములు నిశ్చేషముగ నశించి నిరతిశయమైన పరమానందం బావిర్భవించును గావున మఱియొక పురుషార్థముకొనించి బనిలేకయుండినది భావము.

అ. పియా! అని యటులేయగుముగా; అందునను యోగిదానాదికిర్రలును దహారకాండీల్యాద్యుపాసనలును చేతకాన్త్రములచే నిధించఁబడియుండఁగా వానినివదలి మిక్కిలివృద్ధికాముందగు పురుషుఁ డాత్మస్వరూప యాధ్యాత్మికానందు ల్లవన్తిం చుటకును అట్టిజ్ఞానమే మిరతక నిప్రకరణములో తెల్పుఁబడుటకును కారణ మేమనిన తెల్పుచున్నాడు.—

సూ. అజ్ఞాననివృత్తి శ్చ సమ్యక్ జ్ఞానస్వరూపలాభమాత్రహేతుత్వాత్తదుపాదానమ్. ౧౧

దం-అ. అజ్ఞానముయొక్క నివృత్తికి ఆత్మయాధాత్మ్యజ్ఞానముయొక్క స్వరూప ప్రాప్తిమాత్రమే కారణమై యున్నందుచే నాసమ్యక్ జ్ఞానమును గ్రహించుటయే రూపశ్లోకము.

తా. సర్వానర్థంబులకు మూలకారణం బాత్మస్వరూపమును తెలిసికొనమి. అది యాత్మయాధాత్మ్యమును తెలిసికొనుటచే నశించునుగాని వేటొక్కయుపాయముచే నశింపదు గావున యాగదానాదికర్మములుగాని, దహరకాండీల్యా ద్యుపాసనములుగాని యజ్ఞానంబునకు నాశకంబులుగావు. లోకమున నజ్ఞానమునకు నివర్తకము జ్ఞానమే యని యున్నది. రజ్జుస్వరూపము నెఱుంగమిచే గలిగిన నర్పభ్రాంతి, రజ్జువుయొక్క స్వరూపజ్ఞానము గలుగుటవలన రజ్జుస్వరూపజ్ఞానము నశించిన నివర్తించుగాని గరుడధ్యానాది కర్మలచే నివర్తించుటలేదుగదా? కావున సర్వానర్థనివృత్తిని యపేక్షించిన యధికారి ఆత్మయాధాత్మ్యజ్ఞానమునందే ప్రవర్తించుచుండు. మేము నీప్రకరణములో నాత్మయాధాత్మ్యజ్ఞానమును ప్రతిపాదించుటకే యారంభించినారమని భావము.

ఆవ. ఆత్మస్వరూపయాధాత్మ్యజ్ఞానము గ్రహింపఁదగియుండుగాక ! అయిన నట్టిజ్ఞానము ప్రమాణాంతరములచేతగలుగదా? సమ్యక్ జ్ఞానసంపాదన కిచ్చగల యధికారి వేదాంతములయందే నియతముగా ప్రవర్తింపవలసినపని యేమి యనిన చెప్పవచ్చును. —

సూ. అశేషానర్థహేత్వాత్తానవబోధ విషయస్య చ అనాగమికప్రత్యక్షోది లౌకికప్రమాణావిషయత్వాత్ వేదాంతాగమ వాక్యాదేవ సమ్యక్ జ్ఞానమ్. ౧౨

దం-అ. సర్వానర్థ కారణమైన యాత్మస్వరూపజ్ఞానమునకు గోచరమైయుండెడు నాత్మస్వరూపము వేదములకంటె భిన్నములగు ప్రత్యక్ష, అనుమానాదిలౌకిక ప్రమాణంబులకు గోచరింపనందున వేదాంతశాస్త్రమునందున్న వాక్యమువలననే సమ్యక్ జ్ఞానము సంపాదించఁదగియున్నది.

తా. ఆధ్యాత్మికాది దుఃఖరూపంబులకు నకలానర్థంబులకు కారణం బాత్మస్వరూపజ్ఞానందే యని ముందే చెప్పియున్నారము. అట్టి యజ్ఞానం బాత్మస్వరూపము వాక్రయించి ఆత్మస్వరూపమునే విషయముగా గ్రహించి ప్రవర్తించుచుండు. ఈ ప్ర

కారం బజ్ఞానగోచరంబైన యాత్మస్వరూపము వేదవాక్యములచేతనే తెలియఁదగియున్నదిగాని ప్రత్యక్ష, అనుమానంబులకు గోచరింపదు. అది యెట్లునైన, రూపంబు గలపదార్థము నేత్రములకు గోచరమగును. ఆత్మకు రూపములేనందున ఆత్మస్వరూపము నేత్రములకు గోచరముకాదు. ఒకపదార్థమున నొకభాగము నేత్రములకు గన్పట్టి మఱియొకభాగము నేత్రములకుఁ గాన్పించనిచో, నాగాన్పించనిభాగము ననుమానముచేఁ దెలియనగును. ఆత్మస్వరూపమున నొకభాగము నేత్రములకు గన్పట్టదుగావున ఆత్మస్వరూపం బనుమానముచేఁ దెలియంబడదు; కావున నాత్మస్వరూపయాధార్థ్యమును దెలియఁజేయు సమ్యక్జ్ఞానము వేదాంతవాక్యములచేఁ దెలియవలసియున్నందున సమ్యక్జ్ఞాన సంపాదనేచ్చగల యధికారి వేదాంతములయందే నియమముగాఁ బ్రవర్తింపవలయునని యభిప్రాయము. ఇందుచేత యాత్మస్వరూప యాధార్థ్యజ్ఞానమే సకలసార్థనివృత్తిరూప ప్రయోజనంబునకు సాధనంబనియు, ఆత్మస్వరూపమే విషయమనియుఁ జెప్పఁబడెను. సంబంధము యథాయథంబుగ నూహఁజేయవలసినది. అనఁగా ప్రయోజనమునకును దానిసాధనములకును సాధ్యసాధనభావసంబంధంబని, అధికారికిని ప్రయోజనములకును ప్రాప్త్యప్రాప్తకసంబంధమని, అధికారిసాధనంబులకు ప్రాప్త్యప్రాప్తకసంబంధంబని, అధికారివిషయములకు జ్ఞాత్వజ్ఞేయసంబంధంబని యీవిధముగా నూహింపవలయు.

అవ. ఇప్పుడు ప్రకరణలక్షణమునుజెప్పుచు నింతవఱకు నుపపాదించిన ప్రకరణారంభప్రతిజ్ఞను ప్రారంభించుచున్నాడు.—

సూ. అతః అశేష వేదాంత సారసంగ్రహ ప్రకరణ మిదమారభ్యతే. ౧౩

దం-అ. కావున సకలమైనవేదాంతములయొక్క సారమును సంగ్రహించి ప్రతిపాదించు నీప్రకరణము మాచే నారంభింపఁబడుచున్నది.

తా. ఇదివఱకుఁ జెప్పినవిధముగా నధికారి విషయప్రయోజనములు కలిగియున్నందునను ప్రయోజనము తత్త్వజ్ఞానముకంటె మఱియొకసాధనముచే సిద్ధింపకపోవుట చేతను, సకలమైనయుపనివత్తులను నొక్కటిగాఁజేసి వానిలో నుపాసనాభాగములను వదలి సారమైన నిర్విశేష బ్రహ్మప్రతిపాదకభాగమును సంగ్రహించి సంక్షేపముగ నీప్రకరణమును చేయుచున్నారమని భావము. ఇందుచేఁ బ్రకరణముయొక్కలక్షణము నూహింపఁబడినది. 'కాస్త్రైకదేశవిషయం కాస్త్రకార్యంతరేస్థితం, ఆహుః ప్రకరణం నామ కాస్త్రభేదం విశిష్టతః' అని ప్రకరణలక్షణము పూర్వార్థులచేఁ

జెప్పబడినది. అంగము ఉపాంగములతో ప్రధానార్థము నుపపాదించునది శాస్త్రము నుబడును. అట్టిశాస్త్రములలోని యొకభాగమునుమాత్రము ప్రతిపాదించునదియును, శాస్త్రములో జెప్పబడినవిషయమును సంక్షేపముగా నుపన్యసించుగ్రంథము ప్రకరణ మనుబడునని పైశ్లోకార్థము. ఉపవిషత్తులు నిర్విశేషంబై సచ్చిదానందాత్మకంబగు పరమాత్మను ప్రధానముగా ప్రతిపాదించుచు, నట్టిపరమాత్మ స్వరూపజ్ఞానమున కనుకూలముగ నాపరమాత్మ కవిద్యాసంబంధముచే గలిగిన సగుణస్వరూపమును, సగుణస్వరూపముచే గలుగుచున్న నిఖిలప్రపంచసృష్టిసిథిలయంబులను వానికి యుపకారకంబులైన జపధ్యానాదులను విస్తారముగ వివరించిచెప్పినందున శాస్త్రమనుబడును. అట్టిశాస్త్రముచే జెప్పబడినయర్థములలో నేకదేశమును ముఖ్యమును నగు నిర్విశేషపరమాత్మ స్వరూపమును మాత్రము గ్రహించి సంక్షేపముగ వివరించిచెప్ప నీగ్రంథము ప్రకరణమునాఁబడు.

అవ. ఇప్పుడు గ్రంథకర్త తానుజెప్పబోవు శ్లోకములకన్నింటికిని, సంబంధమును జెప్పవలచి మొదటిశ్లోకమునకు సంబంధమును చెప్పుచున్నారు.—

సూ. తత్రాభిలషితార్థ ప్రచయాయ ప్రకరణార్థ సంసూత్ర
తాయ చాయమాద్యః శ్లోకః. ౧౪

దం-౨. ఆ ప్రకరణమున కొరఁబడఁదగిన యర్థమునుచెప్పు నీ ప్రకరణము ప్రసిద్ధి నొందుటకును ప్రకరణములో వివరింపఁబడునర్థమును సూచించుటకును నీ మొదటిశ్లోకము బ్రవర్తించుచున్నది.

తా. గ్రంథమును జేయువారలు గ్రంథారంభమునందు దేవతానమస్కారరూపమగు మంగళాచరణమును జేయుదురు. ఆచేయుమంగళము గ్రంథమును నిర్విఘ్నముగ బరిసమాప్తినొందించుచు. శిష్టులగువా రాగ్రంథమును జేకొని లోకములో బ్రవర్తింపఁ జేయుటకును సాధనమైయుండును గావున ముందుగా పరదేవతానమస్కారరూపమైన మంగళము నాచరించుచు గ్రంథమును జదువువారల కీగ్రంథంబునందు బ్రవృత్తికలుగుట కనుకూలముగా గ్రంథప్రతిపాద్యములగు పషయప్రయోజనముల సూచించుచు మొదటిశ్లోకము ప్రవర్తించుచున్నది.

అవ. శ్లోకము నుదాహరించుచున్నారు.—

శ్లో. ఖానిలాగ్నైర్భరిత్ర్యంతం స్రక్పణీవోద్ధతం యతః,
ధావంతచ్చిదే నమ సస్య హరయే బుద్ధిసాక్షిజే. ౧. ౧౫

దం-అ. ఆకాశము, వాయువు, తేజస్సు, జలము, భూమి వీనియొక్క స్వరూపము పుష్పమాలికవలన సర్వమువలె యెవనివలనఁ బుట్టెనో అట్టియజ్ఞానాంధకారమును నివర్తింపఁజేయువాఁడును, అంతఃకరణమునకు సాక్షియునైన పరమేశ్వరునకు నమస్కారమును జేయుచున్నాను.

తా. పృథివ్యప్రేజోవాయురాకాశంబులను పంచభూతములును, వీనికి కారణములైనసూక్ష్మభూతములైనను, వానికి కారణములగు ప్రకృతిమహదహంకారములును, వీనిచే నిర్మింపఁబడిన ఏకాదశేంద్రియములును పంచప్రాణములును, జరాయజాండజస్వేదజోద్భిజ్జంబులను చతుర్విధభూతములును గలిగి విష్ణుప్రముగఁ గన్పట్టుచున్న యా ప్రపంచమంతయు కనుబీకటిలొఁబడి యున్న పుష్పమాలికవలన సర్వము ప్రకాశించినటుల యెవనివలనఁ బ్రకాశించుచున్నదో యట్టివాఁడు పరమాత్మ, అనఁగా మందాంధకారమున నున్న పుష్పమాలికను జూచినప్పుడు ఇది సర్వమని భ్రాంతియుదయించును. ఆసర్వభ్రాంతికి కారణము పుష్పమాలికయేగదా? ఆప్రకారమే యజ్ఞానావృతమగు పరమాత్మను జూడఁగా నిది ప్రపంచమని భ్రాంతి గలుగును. అట్టి ప్రపంచభ్రాంతికి కారణము పరమాత్మయే యర్థము. అట్టి ప్రపంచభ్రాంతికి కారణమై అంధకారమున సూర్యునివలె యజ్ఞానమునంతయు శేషములేక పోఁగొట్టువాఁడై జడములగుటచే స్వతఃప్రకాశించుయోగ్యతయు, నన్యములను ప్రకాశింపఁజేయుయోగ్యతయును లేకయుండిన అంతఃకరణవృత్తులకు ప్రకాశించుయోగ్యతను నన్యవిషయములను ప్రకాశింపఁజేయుయోగ్యతనుగూడ గలుగఁజేయుచున్నవాఁడై, పరమేశ్వరుఁడని వేదాంతములయందు ప్రసిద్ధముగాఁ జెప్పఁబడుపరబ్రహ్మకొఱకు నమస్కారమును జేయుదుననిభావము. ఇందులొ పరమేశ్వరనమస్కారరూపమైన మంగళము శబ్దశక్తిచేతనే గన్పట్టుచున్నది. జీవాత్మ పరమాత్మైక్యంబునే ప్రకరణమున చెప్పఁబడువిషయమును, అజ్ఞాననివృత్తియనే ప్రయోజనమును, అర్థశక్తిచే నూచింపఁబడుచున్నవి. అదియెట్లనిన, అంతఃకరణమునకు సాక్షియగు పరమేశ్వరునికొఱకు అనియే చెప్పినందున జీవాత్మపరమాత్మలయొక్క విక్రమము నూచింపఁబడినది. అజ్ఞానాంధకారమును నశింపఁజేయువాఁడని చెప్పినందున నజ్ఞాననివృత్తియే ప్రయోజనమని నూచింపఁబడినది. మావిలోఁబట్టు మనుష్యుని భూతముల జరాయజములని, గ్రుడ్డులలోనుండిబుట్టు పక్షిసర్పాదిభూతము లండజములని, చెనుటచేతను ఆవిరిచేతను బుట్టు మౌళికమత్సురాదిభూతములు స్వేదజంబులని, భూమిని భేదించుకొనిపుట్టు తరుగుల్లలతాదులు ఉద్భిజ్జంబులనియుఁ జెప్పఁబడును.

అవ. ఇఁకను తర్వాతశ్లోకమునకు తాత్పర్యమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్యము. స్వసంప్రదాయస్య చోదితప్రమాణ పూర్వకత్వ
జ్ఞాపనాయ విశిష్టగుణసంబంధ సంకీర్తనపూర్వికా గురో
ర్నమస్కారక్రియా. ౧౬

దం-అ. తనయొక్క విద్యాప్రాప్తికి ఆచార్యులే కారణమని దెలియఁజేయుకొ
అకు యోగ్యులుబులైన గుణములయొక్క సంబంధమును జేర్చుట మొదలైనగురువులకు
నమస్కారముమాడఁ జేయఁబడుచున్నది.

తా. “ఆచార్యాదేవదితా విద్యాసాధిష్ఠంప్రాపత్ ఆచార్యవాక్ పురుషోవేద”
ఇత్యాదిశ్రుతివచనములు, ‘సద్గురుకటాక్షముచేఁ బొందంబడినవిద్యయే ఫలకారి’ యని
చెప్పచున్నది. అట్టి సదాచార్యసంప్రదాయక్రమముగ వచ్చినవిద్యయే లోకములో
శిష్టులచే నాదరింపఁబడుచున్నది. కావున సీగ్రంథకర్త తనకు ప్రాప్తించినదియు సీగ్రం
థములో తాను ప్రతిపాదించు బ్రహ్మవిద్య తనకు సదాచార్యోపదేశముచేతనే లభించి
నదిగాని స్వబుద్ధిచే నూహింపఁబడినదిగాదనియుఁ దెలియఁజేయుచు నట్టిసదాచార్యుల
మహాగుణములను కీర్తించి వారికి నమస్కారమును జేయుచున్నారు. పరదేవతానమ
స్కారమునువలె గురునమస్కారముంగూడ నవశ్యకర్తవ్యమని “యస్య దేవే పరాభక్తిః
యథా దేవే తథా గురౌ, తస్యైతే కథితా వ్యర్థాః ప్రకాశ్యంతే మహత్తనః” అని
శ్రుతిచెప్పచున్నది. ఎవనికి పరమేశ్వరునియం దత్యంతభక్తిగలిగియుండునో అట్టిమహా
పురుషునకే గురువుచే నుపదేశింపఁబడిన యర్థంబులు ప్రకాశించును; అనఁగా ఫలించు
నని శ్రుత్యర్థము. స్మృతి. ‘ఆచినోతిహి శాస్త్రార్థా నాచారే స్థాపయత్కృషి, స్వయమాచ
రతే యస్తా తస్తా దాచార్య ఉచ్యతే.’ అని యాచార్యులయొక్కలక్షణము స్మృతులయందు
చెప్పఁబడియున్నది. వేదవేదాంగాదిశాస్త్రములయందు గలయర్థము లన్నింటిని బాగుగ
విచారించి తెలిసికొని త న్నాశ్రయించినశిష్యుల కాయర్థముల నుపదేశించి యనుష్ఠిం
పఁజేయుచు తానునైత మాయర్థము ననుష్ఠించువాఁ డాచార్యుఁడనఁబడునని స్మృతివా
క్యమున కర్థము. ఇందుచేత శాస్త్రప్రతిపాదితమైన యర్థమును దెలిసి యుపదేశించు
వారే యాచార్యులుగాని స్వబుద్ధిచేతఁ గొన్నియర్థముల నూహించి చెప్పవార లాచా
ర్యులుగారని దెలియఁబడుచున్నది. గ్రంథకర్తయును ఆచార్యపదమును బ్రయోగింప
వలసినచోట నుదితప్రమాణపదమును బ్రయోగించి యాయర్థమునే నూచించిరి. ప్రమా
ణమనఁగా యథార్థజ్ఞానమును గలుగఁజేయువేదాంతవాక్యములు; వానిని ఉపదేశించి
తత్పార్థమును బోధించువార లాచార్యులని యుదితప్రమాణశబ్దమున కర్థము.

అవ. ఆచార్యులవలన తెలియఁబడినవిద్యయే శ్రేష్ఠమైనఫలమును పొందించును. ఆచార్యులుగలపురుషుఁడు బ్రహ్మతత్త్వము నెఱుంగును.

శ్లో. అలభ్యాతిశయం యస్తా ద్వాప్యవృత్తా స్తమబాదయః,
గరియసే నమస్తస్మై అవిద్యాగ్రంథిభేదినే. ౨. ౧౨

దం-అ. తమవ్ మొదలగు ప్రత్యయములు ఎవనికంటె అన్యులయందు ఉత్కృష్టతను (శ్రేష్ఠత్వమును) లభించక మరలిపోయెనో అజ్ఞానముయొక్క దృఢబంధము చేసెనను ఛేదించిన యాగురువులకొఱకు నమస్కారము చేయఁబడుచున్నది.

తా. లోకములో తమవ్ ప్రత్యయమును నిరతిశయాదిశబ్దములును సర్వప్రకారములచేత శ్రేష్ఠత్వ మెచ్చి పరమావధినిొందియఁడునో అట్టి వస్తువుయొక్క శ్రేష్ఠత్వమును జెప్పచుండును. అట్టిశబ్దములే మహాత్మునికంటె అన్యులయందు శ్రేష్ఠత్వ మెక్కుడుగా సిద్ధింపనందున అన్యుల నందఱనువదలి యేమహాత్ముడే సర్వప్రకారములచే నందఱకంటె శ్రేష్ఠుడని చెప్పుచు పర్యవసించెనో అట్టి శ్రీశంకరభగవత్పాదులను నామధేయముగల మాగురువులకొఱకు నమస్కారముఁజేసెదను. మీగురువులు సర్వప్రకారములచే సర్వశ్రేష్ఠులని మీకేలాగునఁ దెలియఁపచ్చెననిన, నాయొక్క హృదయము నావరించియున్న యజ్ఞానము దృఢమైనముడివలె నన్నుబంధించి సంసారసముద్రములో ముంచుచుండు నజ్ఞానగ్రంథి యంతవఱ కెవ్వరికిని ఛేదించ శక్యముగాకయుండి నదానిని యామాగురువులుభేదించి భిన్నభిన్నంబులుగాఁ ద్రెంచి నన్ను సంసారసముద్రములోనుండి లేవనెత్తి సుఖింపఁజేసిరిగావున ఈమాగురువులే సర్వప్రకారములచే సర్వశ్రేష్ఠులని నేనెఱింగితిని. ఇట్టిగురువులకొఱకు నేను నమస్కారంబు లనవరతంబు గావించెదనని భావము. 'అత్త నామ గురోర్నామ' ఇత్యాదిధర్మశాస్త్రవచనము తననామమును గురువుయొక్కనామమును తలిదండ్రులనామమును, ఇంకను పూజ్యులగువారి నామములను బ్రత్యక్షముగాఁ జెప్పఁగూడదని చెప్పుచున్నందున నిచ్చి నీగ్రంథకర్త స్వగురునామమును ప్రత్యక్షముగ నుచ్చరింపక పర్యాయముగాఁ జెప్పిరి. ఈగ్రంథకర్తయగు సురేశ్వరాచార్యులు మండనమిత్రులను నామముగలవారై తమూరిలభిష్టాచార్యులకు శిష్యులైయుండి కర్తమీమాంసమం దత్యంతశ్రద్ధగలిగి బ్రహ్మమీమాంసావిద్వేషంబుతో సన్న్యాసిగులనినమాత్రముననే మండిపడుచు తత్కాలముననుండిన దండి, బాణ, మురారి, భట్టభాస్కర, భండనకా, రోదయనాచార్యాది వండితులనెల్ల నోడించి కర్తమీమాంసామతంబునెల్ల భూమండలంబున ప్రశస్తినిొందఁజేసి లేజరిల్లుచుండ శ్రీశంకరభగవత్పాదు లీమండనమిత్రునినగరంబునకుం జని సకలశాస్త్రంబులలో నీత

నితో నూఱుదినంబులు వాదించి పరాజితుంగావించి వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రంబునం దాభిముఖ్యమును గల్పించి పరమహంసపరివ్రాజకుం గావించి కృతార్థునిజేసెనని శంకరవిజయంబునంగలకథ నిచ్చొ ననుసంధింపవలయును.

అవ. మూఁడవశ్లోకమునకుఁ దాత్పర్యమును జెప్పచున్నారు.—

వాక్య. నమస్కార నిమిత్త స్వాశయావిష్కరణార్థః. ౧౮

దం-అ. నమస్కారమునకుఁ గారణమైన తనయభిప్రాయమును దెలియఁజేయుటయే ప్రయోజనముగాఁగలది యీమూఁడవశ్లోకము.

తా. రెండవశ్లోకములో తనగురువులకు నమస్కారము నేకారణమును బట్టిచేసిరో ఆ కారణమును స్పష్టముగఁ దెలియఁజేయుటకై మూఁడవశ్లోకమును జెప్పచున్నారు.

శ్లో. వేదాంతోదరసంగూఢం సంసారోత్సారి వస్తుగమ్,

జ్ఞానం వ్యాకృత మవ్యవై ర్వక్ష్యే గు ర్వనుశిష్యయా. 3. ౧౯

దం-అ. ఉపసవత్తులయొక్క గర్భమున రహస్యముగా నుంచఁబడినదియు సంసారమును నిర్రాకరించునదియు పరమార్థవస్తువును బోధించునదియునైన జ్ఞానమును ఇతరపండితులచే వివరింపఁబడినదైనను గురువులయొక్కచే జెప్పచున్నాను.

తా. వేదాంతములనిచెప్పఁబడు బృహదారణ్యక ఛాందోగ్య ముండకాద్యుపనిషత్తులలోఁ జెప్పఁబడియుండినను ఆపరిశుద్ధాంతకరణగలవారిచేఁ దెలియ శక్యముగాక పాతాళమందు పెట్టఁబడిన మహానిధివలె నతిరహస్యముగానున్న తత్త్వజ్ఞానమును నే నీ గ్రంథములో వివరించుచున్నాను. ఈజ్ఞానము జీవాత్మపరమాత్మలయొక్క ఐక్యమునుజెప్పి జీవాత్మయందు గన్పట్టుచున్న సర్వానర్థసంపాదకంబైన సంసారమును నిశ్శేషముగ చిమ్మివేయును. ఇట్టిజ్ఞానము నితరులమునుపే కృష్ణద్వైపాయన శుక గౌడపాదాది మహామునులచే విస్తారముగ శారీరకమీమాంసావిగ్రంథములలో వివరింపఁబడియున్నందున నే నీ గ్రంథమును రచించుట యనావశ్యకమైనను, మాగురువులు నన్నొక గ్రంథమును రచించుటను యాజ్ఞాపించుటచే వారియొక్కను పరిపాలించుటకై నే నీ గ్రంథములో పూర్వోక్తమైన జ్ఞానమును వివరించుచున్నానని భావము. శ్రీశంకరభగవత్పాదులవారు తామురచించిన బ్రహ్మసూత్రభాష్యమున నొక్కవార్తకంబు చేయింపంబూని సురేశ్వరాచార్యులవారికి ఆజ్ఞాపించిరి. పద్మపాదాదిశిష్యులు సురేశ్వరాచార్యులు కర్తమీమాంసయం దతిశ్రద్ధకలవారు గావున బ్రహ్మసూత్రభాష్యమునకు వ్యాఖ్యానముచేయుట తమ కసమృతమనిరి. అంతట శ్రీశంకరభగవత్పాదులవారు సురేశ్వరాచార్యులంజూచి వారి నొకవేదాంతప్రకరణగ్రంథమును రచియింపుడని యాజ్ఞాపిం

చిరి. ఆయాజ్ఞ సవలంబించి సుశేషరాచార్యు లీగ్రంథమును నిర్మించిరని శంకరవిజయములోని కథ నిచ్చోట ననుసంధింపవలయును.

అవ. ఓయీ! ఈ ప్రకరణములోఁ జెప్పఁబడినవిషయము జీవాభిన్న బ్రహ్మస్వరూపమని చెప్పితిని. అది సంగతము కాదు. కొంతదేశి కొంతదేశియకయందువస్తువు విషయంబనంబడు, అనఁగా సామాన్యకారంబని, విశేషకారంబని రెండాకారములుగల వస్తువులో సామాన్యకారంబు దేశి విశేషకారంబు దేశియకయన్న యావస్తువునందు విచారము విశేషకారము నిర్ణయించుటకు ప్రవర్తించుగావున నది విషయమనఁబడును. బ్రహ్మస్వరూపము నిరాకారమైనందున సామాన్యకారవిశేషకారములు రెండినులేవు గావుననే బ్రహ్మకొంతభాగము తెలియఁబడి కొంతభాగము తెలియఁబడక యందు నదిగాదు. సమగ్రముగాఁ దెలియఁబడనిదనియే చెప్పఁబడియున్నది. అట్టిబ్రహ్మస్వరూపమీ ప్రకరణమున తెల్లు విషయమగును? గావున సీ ప్రకరణమునకు విషయములేదను తాత్ప్రమునకు శంకించుచు తత్సహారాథ్యముగా నుత్తరిల్లోకము చెప్పఁబడినదని చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. కిం విషయం ప్రకరణ మితి చే త్త దుపన్యాసః.

౨౦

సం-౪. ప్రకరణము ప్రతిపాద్యార్థము కలదిగా దనినచో నాప్రతిపాద్యార్థము యొక్క నిరూపణ చేయఁబడును.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. యత్ప్రకార వివరం స్థితి యదసిద్ధౌ న కించన,

ప్రత్యక్షైకవిషయ మేకాత్మ్యం వత్ప్రతే స్ఫుటమ్. ౪. ౨౧

సం-౫. జేరియొక్క ప్రకాశము కలుగుచుండఁగా జేపేంద్రియావిజరణదాన్యముయొక్క ప్రకాశము కలుగునో జేరియొక్క ప్రకాశములేనిచో సర్వము కొంచమై నను ప్రకాశంబయిండునో అట్టిజేపేంద్రియావి సర్వాంశరత్వసర్వప్రకాశాధ్యాసాధిష్ఠావస్థములయందే వ్యక్తినిచిన (అనఁగా సర్వాంశరత్వ సర్వప్రపంచసమాశోభకాలంబున) విదాత్తయొక్క నాప్రవస్తురూపము స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడును

తా. జేపేంద్రియావిదాన్యములునుభూతిపదార్థములునుకడములైనందున ప్రకాశించుటొక్కతే లేదు. విదాత్త శేవల మజదమైనందున స్వయముగఁ బ్రకాశించుచుండును. అట్టివిదాత్త అంశరత్వమున ప్రతిఫలించి విస్తృతముగాఁ బ్రకాశించేనేని అంశరత్వమును దానివఁగాదురూపములుగా నుండవచ్చుటను అవృత్తులతో

సంబంధించిన ఘటపటాదివదార్థములును సర్వము ప్రకాశించును. చిదాత్మ విస్ఫుటముగా బ్రకాశింపనిచో దీపములేనిఇంటిలో రాత్రికాల మేవదార్థమును భాసింపనటుల నొక వదార్థమునైతము భాసింపదు. కావున సర్వవదార్థములకు బ్రకాశకమై దేహేంద్రియాది వదార్థముల కన్నింటికి నాంతరమై సర్వసాక్షియై దేహేంద్రియాది సర్వప్రపంచాధ్యాసాధిష్ఠానమైన చిదాత్మయొక్క స్వరూపయాథార్థ్యము కారీరకభాష్యాదిగ్రంథములలో విస్తారముగఁ జెప్పఁబడి యున్నను చిదాత్మ స్వరూపనిర్ణయార్థమై కావలసిన సందర్భమంతయు నొక్కచోటను జెప్పఁబడియుండనందున బుభుత్సువులబుద్ధి చిదాత్మ స్వరూపయాథార్థ్యమును త్వరలోఁ దెలియఁజాలక చిక్కుపడుననియోచించి చిదాత్మ స్వరూపనిర్ణయముగొఱకు కావలసినసందర్భమునంతయును నే నీగ్రంథములో నొక్కచోఁ జేర్చి విస్ఫుటముగా సంగ్రహముగఁ జెప్పుచున్నానని భావము. ఇందుచే సర్వ ప్రపంచాధ్యాసంబున కధిష్ఠానమై సర్వవదార్థప్రకాశకమై సర్వసాక్షియై స్వయం ప్రకాశమానమై యద్వితీయమై జీవాభిన్నమైన బ్రహ్మస్వరూపమే యాప్రకరణమునకు ప్రతిపాద్యవిషయమని చెప్పఁబడెను. ఇట్టి పరమాత్మ నిరాకారమైనను సచ్చిదానందాత్మకమైన సామాన్యకార మొకటియు సర్వసాక్షిత్వ సర్వాధిష్ఠానత్వాద్వితీయత్వాద్యాకార మొకటియు రెండొకరములు మాయచే నొందియున్నది. వానిలో సచ్చిదానందాకారము బ్రత్యక్షముగఁ దెలియఁబడుచున్నప్పటికిని సర్వసాక్షిత్వాద్యాకారము వేదాంతవాక్యవిచారముచేతనే ప్రకాశింపఁదగియున్నది. కావున చిదాత్మయొక్క భాగముచేత ప్రకాశించి మఱియొకభాగముచేఁ బ్రకాశింపకయున్నందున విషయమనఁబడును. ఇట్టి చిదాత్మయని చెప్పఁబడు బ్రహ్మస్వరూపము ఈశాస్త్రమునకు ప్రతిపాద్య విషయమై యున్నది. 'ఘటోస్తి, ఘటోభాతి, ఘటఇష్టః' ఇత్యాది లోకవ్యవహారముల యన్నింటియందును సచ్చిదానందములు ప్రకాశించుచున్నవి. 'ఘటోస్తి' ఘటమాకలదను వ్యవహారమునందు సత్తయును, 'ఘటోభాతి' ఘటము ప్రకాశించుచున్నది యనువ్యవహారమునందు ప్రకాశమని చెప్పఁబడుచిత్తును, 'ఘటఇష్టః' ఘటము ఇష్టమైనది యనువ్యవహారమునందు ఆనందమును భాసించుచున్నందున బ్రహ్మయొక్క సచ్చిదానందాకారము సామాన్యముగాఁ దెలియఁబడుచున్నదని ఆఖండసచ్చిదానందత్వాద్వితీయత్వాద్యాకారము వేదాంతవాక్యవిచారముచేసినగాని దెలియఁబడదని యెఱుంగునది.

అవ. బ్రహ్మస్వరూపయాథార్థ్యమును స్పష్టముగాఁ జెప్పినందున తనయాచార్యులు బ్రహ్మస్వరూపమును యథార్థముగ చెప్పలేదని తోఁచుచున్నది. అందుచే దనయాచార్యులకు బ్రహ్మస్వరూపము బాగుగఁ దెలియలేదనిగాని విపరీతముగఁ దెలిసినది

యనిగాని చెప్పవలయు. అట్లు చెప్పినచోఁ దన కాయాచార్యోపదేశముచేఁ బ్రాప్తిం
చిన బ్రహ్మజ్ఞాన మజ్ఞానప్రాయమనిగాని విపరీతమనిగాని చెప్పవలయునుగాదా! అప్పు డీ
గ్రంథమున బ్రహ్మస్వరూపయాథార్థ్యమును స్పష్టముగా చెప్పెదనని చేసిన ప్రతిజ్ఞ య
సంగతమగునని యోచించి తనయాచార్యులయం దజ్ఞానవిపరీతజ్ఞానములు లేవనిచెప్పట
కీయుత్తరశ్లోకము వర్తించుచున్నదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. నివర్తితప్రకరణార్థ ప్రరోచనాయ అనుక్త దురుక్తా ప్రా
మాణ్యాకారణశంకా వ్యుదానేన స్వగురోః ప్రామా
ణ్యోపవర్ణనమ్ ౨౨

దం-ఆ. చెప్పఁదలచిన ప్రకరణార్థమున శిష్యులకు రుచినిబుట్టించుకొనుటకు ఆయ
థార్థవాదిత్వబుద్ధికి నిమిత్తములైన అనుక్తదురుక్తములయొక్క శంకను నిరాకరించుట
చేత స్వాచార్యులకు యథార్థవాదిత్వమును వర్ణించుట యావశ్యకమైయున్నది.

తా. ఈ ప్రకరణమున తాను జెప్పఁదలఁచిన యర్థమునందు శిష్యులకు రుచిగలిగి
నంగాని వా రాయర్థమునందుఁ బ్రవర్తింపరు గావున శిష్యులకు రుచిని యవశ్యముగా
సంపాదించవలసియున్నది. అందులకై స్వాచార్యులు యథార్థ వాదియని, సర్వజ్ఞు
లని చెప్పి వారియనుగ్రహముచేఁ దనకు ప్రాప్తించినజ్ఞాన మీ ప్రకరణములోఁ జెప్పఁ
బడినని వర్ణింపవలయు. తనగురువులు నిర్మించిన శారీరకభాష్యదిగ్రంథములలో చెప్ప
వలసినయర్థములు చెప్పకపోవుటగాని విపరీతముగఁ జెప్పటగాని లేదుగావున స్వాచా
ర్యులు సర్వజ్ఞులును యథార్థవాదులును అని భావము.

శ్లో. గురూక్తో వేదరాద్ధాంత స్తత్ర నో వచ్చ్యశక్తితః,

సమాప్రకీరణవ్యాప్తే ఖద్యోతః కింప్రకాశయేత్.

౫-౨౩

దం-ఆ. వేదములయొక్క సిద్ధాంతము ఆచార్యులచేఁ జెప్పఁబడినది. ఆవేద
సిద్ధాంతమునందు సామర్థ్యములేనందున నేనేమియుఁ జెప్పఁజాలను. సూర్యునిచే
వ్యాపింపఁబడిన (ప్రకాశింపఁజేయఁబడిన) విషయమును మిణుగురుపురువు లేమి ప్రకా
శింపఁ జేయఁగలదు?

తా. అస్తర్మమాణకర్తృకంబులయినందున పురుషప్రణీతంబులు గాకయుండి
భ్రమ, విప్రలంభము మొదలగు దోషములకు దూరమై యన్నింటికి శ్రేష్ఠమగు ప్రమా
ణగ్రంథములైన వేదములనెల్ల చక్కగా శోధించి, యాశోధనచే వెలువడిన
సారమును శారీరకభాష్యదిగ్రంథములలో బ్రహ్మస్వరూపయాథార్థ్యగోచరమైన

సిద్ధాంతము నిస్సందియముగా మాగురువులచే ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది. ఆయర్థమున నే నెక్కువగాఁ జెప్పన దెంతమాత్రముచలేదు. అంత కథికముగఁ జెప్పటకునుగాని, యంతమాత్రము చెప్పటకుఁగాని నేను శక్తుఁడనుగాను. సూర్యుఁ డొకవస్తువును బ్రకాశింపఁజేయుచుండఁగా మిణుగురుపురు వాఙ్మస్తువును తనశక్తిచే సూర్యునికంటె యెక్కువగఁగాని, యంతమాత్రముగాని ప్రకాశింపఁజేయదుగదా? శారీరకభాష్పాదిగ్రంథములలో మాయాచార్యులు చెప్పిన యర్థము వేదములయొక్క తాత్పర్యమే గావున దురుక్తముగానేరదు. “స్థో. గుశబ్ద స్త్వంధకారస్యా ద్రుశబ్ద స్తస్మిరోధకః, అంధకార నిరోధిత్యా ద్గురు రి త్యభిధీయతే” అను నిర్వచనప్రకారము మాగురువులు అజ్ఞానాంధకారముచే వ్యాపింపఁబడిన సంసారమహారణ్యములోఁ బడి దరిగానక యీదులొడుచున్న జనుల యజ్ఞానాంధకారమును బోగొట్టి రక్షించుకొనుట శారీరకభాష్పాదిగ్రంథమును తీక్షణమైనసూర్యబింబమును కల్పించిరి. కావున మోక్షేచ్ఛాపరుల కపేక్షితములైన యర్థములనన్నిటిని జెప్పిరిగాని కొన్నిటిని చెప్పకపోయినదిలేదు. కావున వారియం దప్రామాణ్యబుద్ధిని జేయందగదని భావము. గురుశబ్దములోని ‘గు’ అనునక్షరము అజ్ఞానాంధకారమును జెప్పను. ‘రు’ అనునక్షరము దానియొక్క నివారణమును జెప్పను. కావున నజ్ఞానాంధకారమును నిరాకరించువారు గురువని చెప్పఁబడునని నిర్వచనశ్లోకార్థము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారిక చెప్పఁబడుచున్నది.—

వాక్య. గురుజైవ వేదార్థస్య పరిసమాపితత్వా త్ప్రకరణోక్తా
ఖ్యాత్యాద్యప్రామాణ్యకారణాశంకేతి చేత్తద్వ్యుదా
సార్థ ముపన్యాసః. ౨౪

దం-అ. ఆచార్యులచేతనే వేదాంతసిద్ధాంతము సమగ్రముగా చెప్పి సమాప్తినొందింపఁబడియుండఁగా మీ రీగ్రంథరచనకు గడంగుటకు ఖ్యాతిలాభపూజలను ఆప్రామాణ్యమేతువులయొక్క శంకకలుగునని యనినచో దాని నిరసించుకొనుట నుత్తరశ్లోకముయొక్కరచన యావశ్యకమయినది.

తా. మీ కాచార్యులగు శ్రీశంకరభగవత్పాదులే వేదాంతసిద్ధాంతము నేకొఱతలేకుండ నిశ్చయించి గ్రంథములను జేసియుండిరి. కావున తా మీగ్రంథమును జేయుటకు కారణము గాన్పించుట. ఆచార్యులవారు శారీరకభాష్పాదిగ్రంథములయం దచ్చటచ్చట నర్థాంతరమధ్యమందు చేర్చిచెప్పిన తత్త్వార్థమునంతయు నొకచోటఁ జేర్చి మేము చెప్పవలసియున్నది. అదియే యీగ్రంథరచనకు గారణమనిచెప్పినచో నాచార్యులవారే యుపదేశసాహస్రి మొదలగుగ్రంథములను రచించి వానియందు తత్త్వార్థ

మునంత నొకచోటఁజేర్చి చెప్పియున్నందున నావిధమున చెప్పఁదగినదిగ నుండలేదు. గావున మిరిగ్రింధచనకు కారణము ఖ్యాతి లాభ పూజలని లోచించుచున్నది. ఖ్యాతి లాభపూజల నపేక్షించువారలు తఱచుగా నప్రామాణికులంగ నున్నారు. అట్టి యప్రామాణికులచే రదియింపఁబడిన గ్రంథములు మునుఁజ్ఞుల కెట్లు ఆదవణీయమై యుండునని కొందఱు శంకించెదరు; ఆశంకను నివారించుటకొఱు కీర్తనము చెప్పఁబడుచున్నది. ఖ్యాతియనఁగా కీర్తి, లాభమనఁగా రాజసన్నిధానమున నీగ్రంథమును విమలించినవారిచే నియ్యంబడు ధనకనకవస్త్రవాహనాస్త్రాది, పూజయనఁగా తదితరములచే జేయఁబడు అన్యైషాద్విమృషాన్నప్రదానాది సన్తానము. వీనిని గోరువారు సాధారణముగా తత్త్వజ్ఞులుకారని లోకమునందును శాస్త్రమునందును సుప్రసిద్ధమైయున్నది.

అన. ఆశ్లోక మేదియనిన చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. ఖ్యాతి లాభ పూజార్థం గ్రంథోఽస్యాశ్చ రుచీర్వతే,

ప్రవృత్తిః పశుద్ధర్మం ప్రవృత్తిః కమన్తను. ౬.

౧౫

దం-అ. ఖ్యాతి లాభపూజకొఱుకు మాత్రే గ్రంథము చెప్పఁబడినదికాదు. బ్రహ్మవేత్తలకు సావలయందు మాధ్వానమును పశుద్ధమముగాఁ జేసికొనుటకొఱుకు జేయఁబడుచున్నది.

కా. ఖ్యాతి లాభపూజనలకై యీగ్రంథము చెప్పఁబడలేదు. అందులని నే నీగ్రంథమును నిదియింపలేదు. అచార్యునిగ్రహముచే లభించిన నాతత్త్వజ్ఞానమును బ్రవృత్తితలకుఁ దాఁచుఁజేసి యగ్రహింపఁజేసి ముద్రించుచున్నచో దానిని పూర్తిజేసి కొని తత్త్వజ్ఞానమును తద్ధమైవనిగఁ జేసికొనుటకొఱుకై యీగ్రంథమును రచించితిని. బంగారపురుషునక యెంతవన్నెగలదో దెలియఁగోరువారు ముందుగా సావరాతి యందు అబంగారపురుషునక నొరసియొది వన్నెకట్లునగానుండినచో మఱియొకపుట మునుజేసి పర్ణమును సంపూర్ణమైనది యనునట్లు చేయించున్నారు. వన్నె పూర్తిగనుండిన యూరకుండురు. ఆప్రకారమే నే నాచార్యుపదేశముచే లభించిన తత్త్వజ్ఞానము సంపూర్ణముగనున్నదా? కొదువగనున్నదా? యిది తెలియఁగోని బ్రహ్మవేత్తలు నాతత్త్వజ్ఞానమును పరీక్షించుటకు నీగ్రంథమును నిదియిందిలిని. గ్రంథమును నిదియింపటచో బ్రహ్మవేత్తలకు నాతత్త్వజ్ఞానముయొక్క పూర్ణత్వాపూర్ణత్వము తెల్లు దెలియును? బ్రహ్మవేత్తలు నాతత్త్వజ్ఞానముచే నిదియింపఁబడిన గ్రంథమునుబొంది తత్త్వజ్ఞానము సంపూర్ణమని చెప్పినచో నేను కృతకృత్యుండినని పంజరించెదను. కొదువగానున్నదనిన నాకొదు

వను మరల యాచార్యోపదేశముచే పూర్ణముచేసికొని స్వకృత్యుండ నగుదు ననునభి
ప్రాయముతో నీగ్రంథమును రచించుచున్నానని భావము.

అవ. ఈగ్రంథములో ముఖ్యముగా నేమేయర్థములు ప్రతిపాదించబడుననిన
చెప్పుచున్నాది.—

వాక్య. ఆనర్థము పురుషార్థ తత్వము ప్రకటనార్థం పం
గ్రహజ్ఞానాద్యోగము.

దం-౨. ఆనర్థము ఆనర్థమునకు కావలయు. పురుషార్థము పురుషార్థమునకు సాధ
నము. ఇది తత్వరూపముగా వివరింపబడినదియనియును సంతోషమని తెలు
తేయుకొనుట శోక మవ్వనింపబడుచున్నది.

తా. ఆనర్థము, ఆనర్థకావలయు, పురుషార్థము, తత్వార్థము. ఈనాలుగర్థము
లు బ్రహ్మతత్వయోగార్థ్య ప్రతిపాదనమునకు పయోగముగా సంప్రదించి యా
ప్రకరణములో వివరింపబడుచున్నది చెప్పబడుగాను శోకము ప్రసరించుచున్నది
భావము.

అవ. శోకము నుదాహరించుచున్నాడు.—

శ్లో. విజ్ఞానా ప్రతిపత్తిస్య స్వీకారమునంద్రయా,
సామీప్యా సంప్రతే ర్మ్యం నన్నాశో నుత్తరార్థము. 2. 2

దం-౩. అనర్థమునకు పాత్యుండరాని నా క్రియలను చేయించి నిర్వీర్యము
త్వవ్యూహములు వివరింపబడుచున్నవి. అనర్థము వివరించు యాచార్యులను సంసారా
నర్థమునకు కావలయు. అయిత్యారము నకందిన కాత్మకు మోక్షముకలుగును.

తా. సహారీయ, విజ్ఞానీయ, స్వకతభేదకూన్యంలైం వచనాత్త శేషలక్షణరూపం
లైయుండును. అట్టివచనాత్తను యథార్థముగా వివరింపబడుచు అర్థము. ఇది
మాయయని, అనిర్వచ్యయనియుండ చెప్పబడును. ఇట్టి అర్థము తత్వమైన విచిత్ర
నాకర్యులది అదిచిత్రయందే స్వప్రకారమును కర్మించి సంసారరూపమైన యనిర్వ
చ్యమును సంపాదించుచున్నది. ఇట్టి యజ్ఞమును నకందించుచు విచిత్రము నర్వాన్యం
ములు నకందిన కారణమున భేదావేశంలై నద్విరాసంచాత్మకంలై యుఖంబంలై న తత్వ
దిస్తూపం బాహుళ్యము. ఇందు మోక్ష మనంబునుభవించును. ఇందుచేత కర్మ
త్యశోక్తుకావిరూపంలై న సంసారము అనర్థమని దానికి కరణ ముఖ్యమును అర్థము

నాశమే పురుషార్థమని ప్రకరణార్థంబులు నాల్గింటిలో అనర్థతత్కారణపురుషార్థములు మూడు చెప్పబడెను.

అవ. ప్రకరణార్థము నాలుగింటిలో మూటినిచెప్పి శేషించినదానిని చెప్పటకు ముందరిట్లోకము ప్రవర్తించుచున్నది యని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. పురుషార్థహేతో రవశిష్టత్వా త్తదభివ్యాహరః. ౨౮

దం-౨. పురుషార్థమయొక్క సాధనము శేషించినదిగాన దానిని చెప్పనది యాల్లోకము.

తా. అనర్థ, తత్కారణ, పురుషార్థ, తత్సాధనములు నాలుగు ప్రకరణమున చెప్పబడినవిషయము లనిచెప్పి వెనుకటిల్లోకములో మొదటిమూటిని కాన్పించినందున పురుషార్థసాధనము శేషించి చెప్పబడవలసినదై యున్నది. దానిని చెప్పట కీల్లోకము రచింపఁబడుచున్నదనిభావము.

అవ. శ్లోకము నుదాహరించుచున్నారు.—

శ్లో. వేదావసానవార్యోత్థ సమ్యక్జ్ఞానా శుశ్రూషణి,

దందహిత్యాత్తనో మోహం నకర్తా ప్రతిహలతః. ౨౯

దం-౩. వేదాంతములయందుఁగల మహాకావ్యములచేతఁ బుట్టి తత్త్వజ్ఞానమున వచ్చి చిదాత్మయొక్క అజ్ఞానమును దహించును. యాగదానాదికర్తయొగము విరోధిగానందున దహింపజాలదు.

తా. ఉపనిషత్తులన వేదములయొక్క శిరోభాగములు. అవి వేదములవలె పరమ ప్రమాణములుగాని యప్రమాణములని చెప్పందగదు. అట్టి యుపనిషత్తులయందు జీవస్వరూపమున జెప్ప వాక్యములుగొన్ని, బ్రహ్మస్వరూపమును జెప్పవాక్యములుగొన్ని, జీవబ్రహ్మలయొక్కయును జెప్పవాక్యములుగొన్ని వివరింపబడుచున్నవి. వీనిలో జీవవిషయక వాక్యములు బ్రహ్మవిషయక వాక్యములు ఈరెండును అపారతర్థవాక్యములని, జీవబ్రహ్మకర్తయును జెప్పవాక్యములు మహావాక్యములని చెప్పబడును. వీనిలో మహావాక్యములను సదాచార్యుల నన్నిధానమందుచేరి యథావిధిగా విని ఆయర్థమును సయ్యక్తముగా మననముచేసి నిస్సంశయమగు నాయర్థము నేకాగ్రచిత్తముతో భావనచేసిన జీవబ్రహ్మైక్య సాక్షాత్కారజ్ఞానము పుట్టును. అట్టిజ్ఞానము అన్ని దూదిపింజను దహించినట్లు ఆత్మయొక్కయజ్ఞానమును నిశ్చేదముగ దహించును. వేదములయొక్క ప్రథమభాగములోఁ జెప్పబడిన యాగదానహోమాదికర్తలు అజ్ఞానమువలె జడములై అజ్ఞానకల్పితమైన యజమాన ఋత్విక్కురోహశభేదము నవలంబించి ప్రవర్తించును

న్నందున అజ్ఞానమునకు విరోధులుకావు గావున అజ్ఞానమును నశింపఁజేయఁజాలవని భావము. ఇందుచే ప్రకరణార్థములు నాల్గింటిలో పురుషార్థసాధనము వేదాంతమహావాక్యజన్యజ్ఞానమని చెప్పఁబడెను.

అవ. ఉత్తరగ్రంథసందర్భమునకు సంగతిని చేయుచున్నారు.—

పాక్య. ప్రతిజ్ఞాతార్థ సంశుద్ధ్యర్థం పూర్వపక్షోక్తిః.

30

దం-అ. ప్రతిజ్ఞ చేసినయర్థమును శుద్ధముగా చేయుటకొఱకు పూర్వపక్షము చెప్పఁబడును.

తా. పూర్వపక్షసిద్ధాంతములను జేసి విచారించిన యర్థము నిస్సంశయమై యుండుగావున వేదాంతమహావాక్యజన్యజ్ఞానమే మోక్షసాధనము. కర్తలు కావనిచెప్పినయర్థమును స్థిరపఱచుటకొఱకు ముందుగా పూర్వపక్షము చెప్పఁబడునని భావము. పాక్య. తత్ర జ్ఞాన మభ్యుపగమ్య తావ దుపన్యాసః.

30

దం-ఆ. ఆపూర్వములో వేదాంతమహావాక్యజ్ఞానము కలదని అంగీకరించి ముందుగా పూర్వపక్షము ప్రతిపాదించఁబడును.

తా. జ్ఞానమే మోక్షసాధనమనిచెప్పిన అర్థమునం దనేకవిధములైన పూర్వపక్షంబు లుపన్యసింపఁబడును. వానిలో వేదాంతజన్యజ్ఞాన ముండిననుండుగాక. అది మోక్షంబునకు సాధనముగాదు. యాగదానాదికర్తలే మోక్షసాధనంబులని ముందుగా పూర్వపక్షము చేయఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షము భాట్టమతము ననుసరించి చేయఁబడుచున్నది.—

శ్లో. ముక్తేః క్రియాభిః సిద్ధత్వాత్ జ్ఞానం తత్ర కరోతి కిమ్,

కథంచేత్ శ్రుణు తత్సర్వం ప్రణిధాయ మనో యథా. ౩౧

దం-ఆ. మోక్షము కర్తలచేతనే సిద్ధించుచుండ జ్ఞానము ఆ మోక్షమునం దేమి చేయును? ఏవిధమనినచో దానిసంతయును చెప్పెద. మనస్సును వాస్తవముగా నేకాగ్రముచేసి వినుము.

తా. తత్త్వజ్ఞానమును, వేదాంతవాక్యశ్రవణముచే సంపాదించుకొనినవారు సైతము “యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జుహోతి, అహరహ స్సంధ్యా ముపాసీత” మొదలగుశ్రుతివాక్యములచే విధింపఁబడుచున్న సంధ్యావందనాగ్నిహోత్రాదికర్తల నవశ్యము చేయవలయునుగదా? వాని త్యజించిన “వీరహావావిష” ఇత్యాదిశ్రుతులు మహాపాతకము గలుగుచున్నదనిగదా చెప్పబడున్నవి. కావున నవశ్యక ర్తవ్యములైన నిత్యనిమిత్తక

కర్తృలచేతనే మోక్షము సంభవించుచుండఁగా తత్త్వజ్ఞానముతో ప్రయోజనములేనందున తత్త్వజ్ఞానమే మోక్షసాధనమని చెప్పవలెను. మోక్షము నిత్యమనిగదా చెప్పవలెను. అట్టి మోక్షము కర్తృలచే సాధింపఁబడిన అనిత్యముకాదా యని చూడవలెను. అట్లే మోక్షము కర్తృలచే సాధింపఁబడునదికాదు. అయిన నట్టి స్వరూపావస్థానమునకు అనాది కర్తృలచే సాధింపఁబడునదికాదు. అట్టి ప్రతిబంధకము నివర్తించిన స్వతస్సిద్ధమైన స్వరూపావస్థానము గోచరించును. ప్రతిబంధకమును నివర్తించజేయుట కర్తృసాధ్యంబుగాని స్వరూపావస్థానము కర్తృసాధ్యము కానేరదు. కావున మోక్షమున కనిత్యత్వమురాదు. ఈయన్ధమునంతయు విస్తారముగ నిరూపించెదము. సావధానచిత్తులరై విచుండని భావము. బ్రతికియుండువఱకు నన్నిహోత్రమును చేయవలసినది. ప్రతిదినమును సంధ్యావందనమును చేయవలసినది. అన్నిహోత్రమును చేయనివాఁడు బ్రహ్మహత్యచేసినవాఁడవునని శ్రుతుల కర్థము.

అవ. తత్త్వజ్ఞానము లేకపోయినను కేవలకర్తృలచేతనే మోక్షము సిద్ధించు ప్రకారమును పూర్వపక్షవాది నిరూపించుచున్నాఁడు.—

శ్లో. అకుర్వతః క్రియాః కామ్యాః నిషిద్ధాస్త్యజతస్తథా,
నిత్యనైమిత్తికం కర్తృవిధివచ్చానుత్పతః. ౧౦.

33

దం-ఆ. కామ్యకర్తృలను చేయక ఆప్రకారమే నిషిద్ధకర్తృలను పరిత్యజించి నిత్యనైమిత్తికకర్తృలను యథావిధిగా చేయుచున్నవానికి మోక్షముసంభవించును.

తా. పుత్రపశుస్వర్గాదిఫలములను గలుగఁజేయుచున్న పుత్రకామేష్టి చిత్రాకూగజ్యోతిష్టామాదికర్తృలు కామ్యములని చెప్పవలెను. సురూపానవరదారగమనాదిరైలు నిషిద్ధకర్తృలని చెప్పవలెను. సంధ్యావందనాన్నిహోత్రాదికర్తృలు నిత్యములని, జాతేష్టి, గృహదాహేష్టి, విశ్వజిద్వాగాదిశ్రౌతకర్తృలు గ్రహణస్నానాదిస్తార్తరైలు నైమిత్తికములని చెప్పవలెను. వీనిలో కామ్యకర్తృల నాచరించిన స్వర్గాదిఫలముల ననుభవించవలసియుండును. నిత్యనైమిత్తికకర్తృల నాచరింపకపోయిన పాపముసంభవించి నరకాదిదుఃఖముల ననుభవించవలసియుండును గాని యాచరించిన నేఫలమును గలుగదు. కావున కామ్యకర్తృలను నిషిద్ధకర్తృలను ద్యజించి నిత్యనైమిత్తికములను మాత్రముయథావిధిగానాచరించువానికి స్వరూపావస్థాన మోక్షమవశ్యముగాఁ గలుగును. అఁగా నిత్యనిర్వికారుండగు నాత్మకు సుఖదుఃఖాదిసంసారము అవిద్యచేత కలిగినదని

చెప్పెనువేదాంతియును, (౧) “పుణ్యః పుణ్యేన కర్తవ్యాధనతి, పాపః పాపేన కర్తవ్యా బన్ధుతే జంతుః” అను మొదలగు శ్రుతిస్మృతివాక్యముల ననుసరించి స్వపారమునకు కర్తవ్యమును కారణమని యవశ్యముగా జెప్పవలసియుండును. అందుచే నిత్య నిర్వికారమైన యాత్మస్వరూపమునకు ప్రచ్యుతి పుణ్యపాపకర్తృలచేతనే కలిగినని నిశ్చయింపవలయును. అట్టిపుణ్యపాపకర్తృలు కామ్యనిష్ఠకర్తానుష్ఠాన నిత్యనైమిత్తిక కర్తానుష్ఠానములచేతంగదా పుట్టుచున్నవి. కామ్యోన్యధికర్తృల నాచరింపక నిత్యనైమిత్తికముల నాచరించుచుండిన పుణ్యపాపములు జన్మింపవు. పుణ్యపాపములు జన్మింపకబోయిన ఆత్మస్వరూపమునకు ప్రచ్యుతికలుగదు. అప్పు డాత్మకు స్వరూపావస్థాన రూపమైన మోక్షము ప్రతిహతముగాఁ గలుగుచున్న ఆత్మస్వరూపావస్థానరూప మోక్షమునకు కర్తృలు సాధనముగాని జ్ఞానము సాధనముగాదని తాత్పర్యము.

అవ. కామ్యకర్తృ పరిత్యాగాదిసాధనముల ననుష్ఠించిన స్వరూపావస్థానరూపముగ మోక్ష మేవిధముగాఁ గలుగునని సిద్ధాంతవాది ప్రశ్నఁజేయుచున్నాఁడు. —
వాక్య. కిమతో భవతి. 3౪

దం-అ. అందువలన నేమియగును?

తా. కామ్యకర్తృలను నిష్ఠికర్తృలను పరిత్యజించి నిత్యనైమిత్తికములనుమాత్రము నాచరించుచున్న స్వరూపావస్థాన మేవిధముగ గలుగునో ఆవిధమును చెప్పనునిభావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది సిద్ధాంతముచేసిన ప్రశ్నకు సమాధానమును చెప్పుచున్నాఁడు. —

శ్లో. కామ్యకర్తృఫలం తస్మా ద్వేవాదీత్వం న ఛాకతే,
నిష్ఠిధస్య నిరస్తత్వా న్నారకీం నైత్యధోజనిమ్. ౧౧. 3౫

దం-అ. అందువలన కామ్యకర్తృలకు ఫలమైన దేవాదిజన్మలను పొందఁడు. నిష్ఠికర్తృను నిరసించినందున నరకసంబంధమైన హీనగతిని పొందఁడు.

తా. జ్యోతిష్టోమాదికామ్యకర్తృల నాచరించిన స్వర్గాదిలోకములకు బోయి యచ్చట దేవశ్రీ పారిజాతకుసుమాదిభోగముల ననుభవింపవలసియుండును గావున తద్బోగ గానుగుణమైన దేవదేహంబు నొందును. సురాపానాదినిష్ఠికర్తృచరణముచేసిన నరక లోకమున కేగి తప్తకుంభాదిమహానరక దుఃఖముల ననుభవింపవలసియుండును గాన

౧. పుణ్యకర్తృ చే పుణ్యపురుషుడై పుట్టును. పాపకర్తృ చే పాపపురుషుడై పుట్టును. పుణ్యపాపకర్తృలచే జీవుఁడు బంధింపఁబడుచున్నాఁడు. అని శ్రుతి స్మృతి వాక్యముల కర్థము.

శబ్దోగానుగుణంబైన యాతనాశరీరమునొందును. ఆరెంటిని విడిచియుండుటచే నుత్తమమైన దేవశరీరమునుగాని నికృష్టమైన యాతనాశరీరమునుగాని పొందఁడనిభావము. ఇందుచేత పుణ్యపాపమిశ్రమైన మనుష్యాదిశరీరములుగూడ కలుగవని భావము.

అవ. సంచితకర్మల కీవిధముగ పరిహారము కలిగినఁ గలుగవచ్చును. ప్రారబ్ధకర్మల కేవిధముగ పరిహారముకలుగునని సిద్ధాంతవాది ప్రశ్నఁజేయునని తలఁచి పూర్వపక్షవాది పరిహారమును చెప్పట ఉత్తరశ్లోకతాత్పర్యమని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. దేహారంభకయోశ్చ ధర్తాధర్తయోః జ్ఞానినాసహకర్మిణః
సమానా చోద్యపరిహారౌ. 3౬

ధృ-అ. దేహమును ఆరంభించి (కలుగఁజేసి) యున్న పుణ్యపాపములవిషయమై ఆత్మేపసమాధానములు తత్త్వజ్ఞానసాధనవాదితోఁగూడ కర్తృసాధనవాదికిని తుల్యములుగ నున్నవి.

తా. పుణ్యపాపకర్మలు సంచితములు ప్రారబ్ధములని రెండువిధములు. అందులో పూర్వజన్మలయందు సంపాదించఁబడి ఫలమునిచ్చుట కవకాశమును కనిపెట్టియుండు కర్మలు సంచితములు. వర్తమాన శరీరమును కలుగఁజేసి సుఖదుఃఖముల నిచ్చుచున్న కర్మలు ప్రారబ్ధములు. వీనిలో సంచితములు నిత్యనైమిత్తికము నాచరించుచు కామ్యునిష్ఠిధములను పరిహరించుచున్నందువలన నివర్తించును. ప్రారబ్ధకర్మలు వర్తమానశరీరము నందు ఫలమును కలుగఁజేయుచున్నందున ఏవిధమున నివర్తించునని యన్యు లాత్మేపించిన అనుభవముచేతనే నివర్తించునని కర్మలు మోక్షసాధనమని వాదించు నేను, సమాధానమును చెప్పెదను. తత్త్వజ్ఞానము మోక్షసాధనమని వాదించు నీవును, తత్త్వజ్ఞానముచే సంచితకర్మలు నశించినను, ప్రారబ్ధకర్మ లేవిధముగ నశించునని యాత్మేపించిన వారలకు అనుభవముచేతనే నశించునని సమాధానమును చెప్పవలసియుండుం గావున ప్రారబ్ధవిషయమై శంకాపరిహారములు మనకిరువురకు సమానములని చెప్పట ఉత్తరశ్లోకమునకు తాత్పర్యమని భావము.

అవ. శ్లోకము నుదాహరించుచున్నాఁడు.—

శ్లో. వర్తమాన మిదం యాభ్యాం శరీరం సుఖదుఃఖదమ్,
ఆరబ్ధం పుణ్యపాపాభ్యాం భోగాదేవ తయోః క్షయః. ౧౨. 3౭

ధృ-అ. సుఖదుఃఖముల నిచ్చుచున్న వర్తమానమైన ఈశరీరము ఏపుణ్యపాపములచే జేయఁబడినదో ఆపుణ్యపాపములకు వినాశము అనుభవమువల్లనే.

తా. సుఖదుఃఖముల నిచ్చుకొని కీకరీరమును కలుగఁజేసియున్న ప్రార్థకర్తలు అనుభవముచేతనే నశించును. అని చెప్పెడివిషయములూ మాత్రము జ్ఞానసాధనవాది వైన నీకును కర్తసాధన వాదివైన నాకును వివాదములేదు. సంబితకర్తలు నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానముచే నశించునని నేనును తత్త్వజ్ఞానముచే నశించునని నీవును చెప్పుచున్నాము; ఇదియే మనకిరువురకు భేదమని తాత్పర్యము.

అవ. కామ్యకర్తలను నిషిద్ధకర్తలను విడిచియున్నచాలదా? నిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరింపవలసిన యావశ్యకమేమని కొందఱుచేయు నాక్షేపమును పూర్వపక్షవాది యనువదించుచున్నాడు.—

వాక్య. కామ్యప్రతిషిద్ధ కర్తఫలత్వా తస్మాదస్య తన్నిరాసే
నైవాశేషానర్థ నిరాసస్య సిద్ధిత్వా త్కిం నిత్యానుష్ఠానే
నేతిచేత్. 3౮

దం-ఆ. సంసారము కామ్య నిషిద్ధకర్తలయొక్క ఫలమాటవలన కామ్యనిషిద్ధకర్తలను విడిచినందుచేతనే సకలమైన యనర్థముయొక్క నివారణము సిద్ధించునది గావున నిత్యకర్తల నాచరించుటచేత నేమిప్రయోజనము అనిచెప్పిన.

తా. జ్యోతిష్టమాదికామ్యకర్తల నాచరించినందున పుణ్యముకలుగును. నురాపానాదినిషిద్ధకర్తల నాచరించిన పాపముకలుగును. ఈపుణ్యపాపములయొక్క ఫలములు సుఖదుఃఖములు; వానియొక్క యనుభవమే సంసారము; అట్టిసంసారము పుణ్యపాపములు పుట్టకపోయిన నశించును. కామ్యనిషిద్ధకర్తల నాచరింపకయుండిన పుణ్యపాపములు పుట్టకయుండు గావున కామ్యకర్తనిషిద్ధకర్తలఁ బరిత్యజించి యున్నమాత్రంబుననే సర్వానర్థరూపమగు సీసంసారము నివర్తించుచుండ నిత్యనైమిత్తికకర్తల ననుష్ఠించుట నిష్ప్రయోజనమని కొందఱు శంకించెదరని భావము.

అవ. ఆయాక్షేపమును పూర్వపక్షవాదియే పరిహరించుచున్నాడు.—

వాక్య. తన్నతదకరణా దప్య నర్థప్రసక్తే.

3౯

దం-ఆ. అనిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరింపకపోయినను ఆనర్థము ప్రసక్తమగును (ప్రాప్తించును) కావున నదికాదు.

తా. నిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరించుట నిష్ప్రయోజనమని చెప్పందగదు. నిషిద్ధకర్తల నాచరించుటచేత నేప్రకారము పాపముపుట్టునో అప్రకారమే నిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరింపకపోయినను పాపముపుట్టును. దానిచే దుఃఖరూపమైనసంసారము

సంభవించును గావున కామ్యనిషిద్ధపరిత్యాగం బావశ్యకంబైనటుల నిత్యనైమిత్తిక కర్తా సంప్రదానముగూడ నావశ్యకంబై యున్నది. స్మృ. “అథర్వ స్విహితం కర్త నిందితంచ సూచరక్, ప్రసజం శ్చేంద్రియాధేషు నరః ప్రతన మృచ్ఛతి.” అనుమనుస్మృతివచనము నిషిద్ధకర్తల నాచరించుటవలె విహితకర్తల నాచరింపకపోవుటయును పాపము యగు కారణమని చెప్పుచున్నదని భావము. శ్రుతిస్మృతివిహితంబైన సంధ్యావందనాది కర్మల నాచరింపక నిషిద్ధంబులైన సురాపానాదికర్మల నాచరింపుచు శబ్దాదివిషయంబులయం దత్యాసక్తుండై ప్రవర్తించుచునున్నప్పుడు పాతిత్యమును బొందునని మనువువచనమున కర్థము.

అవ. ఈయర్థమును శ్లోకముతోఁజెప్పి మొదటిపూర్వపక్షమును ముగించుచున్నాడు. —

శ్లో. నిత్యానుష్ఠానత శ్చైనం ప్రత్యవాయో న సంస్పృశేత్,
అనాదృత్యాత్మవిజ్ఞాన మతః కర్తాణి సంశ్రయేత్. ౧౩. ౪౦

దం-ఆ. నిత్యకర్మల ననుష్ఠించుటచే నీవురుషుని పాపము స్పృశింపదు. కావున గాత్మవిషయమైన తత్త్వజ్ఞానము నాదరింపక కర్మలనే యాశ్రయింపవలయును.

తా. నిషిద్ధకర్మల నాచరింపకపోవుటవలన పాపము సంభవించనటుల నిత్యనైమిత్తికముల నాదరించుటచే పాపము సంభవించదు. కావున నాత్మతత్త్వజ్ఞానముతో సుముత్సువులకు ప్రయోజనమేమియ్యం గానరాదు. ఆత్మకు స్వస్వరూపావస్థానరూపమైన మోక్షము దేవతిర్యగాదిజన్మవరంబర నివారింపఁబడిన సంభవించును. జన్మవరంబరానివారణము పుణ్యపాపములు లేకపోయినం గలుగు. కామ్యనిషిద్ధకర్మముల నాచరింపక నిత్యనైమిత్తికంబుల నాచరించిన పుణ్యపాపములు లేకపోవును గావున నాత్మతత్త్వజ్ఞానముతో ప్రయోజనము లేనందున ఆత్మతత్త్వజ్ఞానసాధనములగు సద్గురూపగమన సేదాంతశ్రవణాదుల నాదరింపక కామ్యనిషిద్ధంబులవిడచి నిత్యనైమిత్తికకర్మల నాచరించుచుండవలయునని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము సంగీకరించితివేని దానిచే మోక్షముగలుగునని నున్నము. ‘తమేవం విదిత్వా ఆతిమృత్యుమేతి’ ఇత్యాదిశ్రుతులు ఆత్మజ్ఞానముచేతనే మోక్షముగలుగుననిగదా చెప్పుచున్నవి యని సిద్ధాంతవాది యాక్షేపించునని తలంచి గూర్వపక్షవాది ఆత్మజ్ఞానము సంగీకరింపనని రెండవపూర్వపక్షమును జెప్పుచున్నాడు. —
నాకృ. అభ్యుపేక్ష్యైవ ముచ్యతే న తు యథావస్థితాత్మవస్తు విషయం జ్ఞానమస్తి తత్ప్రతిపాదక ప్రమాణాభావాత్. ౪౧

దం-ఆ. అంగీకరించి యిట్లు చెప్పబడినది. ఆత్మతత్త్వమును ప్రతిపాదించు ప్రమాణమే లేనందున యథార్థమైన యాత్మస్వరూపము గోచరింపజేయు జ్ఞానము లేదు.

తా. బ్రహ్మస్వరూపవిషయమైన జ్ఞానము వేదాంతవాక్యములవలనఁ గలుగుచున్నదని మేము పరమతము నంగీకరించి యాజ్ఞానము మోక్షమున కుపయోగింపదని చెప్పితిమిగాని బ్రహ్మస్వరూపవిషయజ్ఞాన మొకటికలదని మామతము గానేరదు. ప్రమాణము ననుసరించి ప్రమేయముగలదని చెప్పవలయు. ప్రమాణములేక ప్రమేయముచెప్పిన ఋద్ధిమంతులు పరిహసించెదరు. బ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానమునుగూర్చి యొక ప్రమాణమైనను గాన్పించదని భావము.

అవ. బ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానమునుగూర్చి ప్రతిపాదకప్రమాణములేదని చెప్పినదానిని శ్లోకముచే జెప్పచున్నారు.—

శ్లో. యావం త్యచ్ఛేహ విద్యంతే శ్రుతయః స్మృతిభిః సహ,
విదధ త్యురయత్నేన కర్మాతో భూరి సాధనమ్. ౧౪. ౪౨

దం-ఆ. ఈలోకమునందు స్మృతులతోఁగూడ శ్రుతు లెన్నికలవో అవియన్నియు మహాప్రయత్నముతోడ కర్మనే విధించుచున్నవి. కావున కర్మయే గొప్ప సాధనము.

తా. శ్రుతులనఁగా వేదములు, స్మృతులనఁగా ధర్మశాస్త్రములు; ఈరెండును సకలజనులకు హితమైనవిషయమును బోధించుచుండును; ఇట్టిశ్రుతిస్మృతులు కర్మలనే పరమతాత్పర్యముతో చెప్పచున్నవిగాని జ్ఞానమును చెప్పబలేదు గావున శ్రుతిస్మృతి విహితమైన కర్మయే సకలపురుషార్థములకు సాధనము; మోక్షమునకుగూడ కర్మయే సాధనము అని భావము.

అవ. వేదాంతవాక్యములకు తాత్పర్యము తెలియక నీవు తత్త్వజ్ఞానమునందు ప్రమాణములేదని చెప్పచున్నావని సిద్ధాంతవాది శంకించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. స్యా త్ప్రమాణా సంభవో భవదపరాధాత్. ౪౩

దం-ఆ. నీయొక్క దోషమువలన ప్రమాణమయొక్క అభావము కలిగెను.

తా. తత్త్వజ్ఞానమునందు వేదాంతవాక్యములే ప్రమాణములుగ నున్నవి. వాని తాత్పర్యమును నీవు బాగుగ విచారింపకపోయితివి. అందుచేతనే ప్రమాణములు లేవని

నీకుఁ దోచినదిగాని వాస్తవముగా తత్త్వజ్ఞానమునందు ప్రమాణములు లేకపోలేదు అని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఇతి చే త్తన్న యతః.

౪౪

దం-అ. ఇట్లు చెప్పితివేని యది కానేరదు. ఏలనన చెప్పెద వినుము.

తా. నేను వేదాంతవాక్యములను బాగుగ విచారించలేదని చెప్పుటము. నేను వేదాంతవాక్యముల నన్నింటిని చక్కగా విచారించితిని. వాని నిరూపించెదను. సావధానముగా వినుమని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది తాను వేదాంతవాక్యములయొక్క తాత్పర్యమును చక్కగా విచారించిన ప్రకారమును శ్లోకముతో చెప్పుచున్నాఁడు.—

శ్లో. యత్తు తో వీక్షమాణోపి విధిం జ్ఞానస్య న క్వచిత్,

శ్రుతౌ స్మృతౌ వా పశ్యామి విశ్వాసోనాన్యతో స్తి నః. ౧౫. ౪౫

దం-అ. నేను ప్రయత్నముచేత పర్యాలోచనమును చేయుచున్న వాఁడనయ్యును జ్ఞానముయొక్క ప్రతిపాదనమును శ్రుతియందుగాని స్మృతియందుగాని యెచ్చటనైన ను జూచినవాఁడనుగాను. మఱియొకదానియందు మాకు నమ్మకములేదు.

తా. శ్రుతులను స్మృతులను అన్నిటిని నేను పూర్వోత్తరసందర్భము నవలంబించి విచారించితిని. ఒకచోటనైనను ఆత్మజ్ఞానమునువిధించినవాక్యము ఒకటియైనను కాన్పించలేదు. నీవు ఆత్మజ్ఞానమునందు ప్రమాణములని నమ్మియుండిన ఊపనిషత్తులలోఁగూడ యావజ్జీవము కర్తలను జేయవలయునని విధింపఁబడియున్నది. 'ఆత్మాన ముపాసీత' అనెడువాక్య ముపాసనాఖ్యుకర్తవిధాయకమని స్పష్టమేగదా. 'ఆత్మావాఽరే ద్రప్త్యుః కతమ ఆత్మాయం విజ్ఞానమయః' ప్రాణేష హృద్యంతర్జాతిః పురుషః' ఇత్యాది వాక్యములు జ్యోతిష్టోమాది కర్తలయందు కర్తయగు జీవాత్మయొక్కస్వరూపమును చెప్పుచున్నవి. గాని నీకు నమ్మతమైన కర్తకర్తృత్వాదినకలవిశేషశూన్యమైన ఆత్మస్వరూపమును చెప్పననిగావు. కావున నాత్మతత్త్వజ్ఞానమునందు ప్రమాణము వాస్తవముగ లేదు. నాబుద్ధిదోషముచేత చక్కగా శ్రుతిస్మృతులను నేను విచారించకపోయినందున లేకపోయినదిగాదు. బౌద్ధక్షపణకాదిశాస్త్రంబులలో మోక్షసాధనం బాత్మజ్ఞానమని చెప్పఁబడియున్నది. అయినను బౌద్ధాదిశాస్త్రములు భ్రాంతిమూలములై వేదవిరుద్ధములుగా నున్నందున వానియందు మాకు విశ్వాసములేదు. అవిచెప్పినయర్థములను మేము

ఆదరింపమని భావము. ఓమైశ్రీయీ! ఆత్మ చూడఁదగినవాఁడు. ఆత్మయనఁగా నెవఁడు? ఎవఁడు విజ్ఞానస్వరూపుఁడై ప్రాణములయందుండి హృదయములోపల తేజోమయుఁడై కనుపడుచుండెనో ఇకఁడే ఆత్మ అని శ్రుతుల కర్థము.

అవ. ఓయీ! ఆజ్ఞానము జ్ఞానము కలిగిన నివర్తించును. ఈయర్థము లోకములో ననుభవసిద్ధమై యున్నదిగదా! కావున నజ్ఞాననివర్తకమైన జ్ఞానమునందు శ్రుతిస్త్రుతులలో విధిపఠనము లేకపోయిన నేమియని. సిద్ధాంతవాదివలె మఱియొకఁడు శంకించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. స్యా త్ప్రవృత్తి రంతరేణాపి విధిం లోకవత్. ౪౬

దం-అ. విధిపఠనము లేకపోయినను లోకమునందువలె జ్ఞానమునందు ప్రవృత్తి కలుగవచ్చును.

తా. లోకములో శుక్తికాదులవిషయమై కలిగినయజ్ఞానము శుక్తికాదిస్వరూప జ్ఞానము కలిగిన నివర్తించుచున్నది. అట్టి యజ్ఞానముకలవా రాయజ్ఞానము నివర్తించవలయునని కోరి జ్ఞానమును సంపాదించుటకు ప్రయత్నమును స్వయముగనే చేయుచున్నారగుదా. ఆ ప్రకారమే యాత్మస్వరూపమునందుగల యజ్ఞానమును నివర్తించజేయంగోరినవా రాత్మస్వరూపజ్ఞానమును సంపాదించుకొని స్వయముగనే ప్రవర్తించెదరు. శ్రుతిస్త్రుతులయందు జ్ఞానమును గూర్చి విధిలేకపోయిన నేమిహానికలుగును? ప్రత్యక్షానుమానాదిప్రమాణాంతరములచేఁ దెలియఁబడని యర్థమునేగదా శ్రుతిస్త్రుతులు విధింపవలసియుండెను. ఆజ్ఞానము జ్ఞానముచే నివర్తించునని ఆజ్ఞాననివృత్తి కాముఁడు జ్ఞానమును సంపాదించవలయుననే యర్థము ప్రత్యక్షప్రమామైన లోకమువలన సిద్ధించుచుండఁగా శ్రుతిస్త్రుతులు విధింపవలసిన యవసరములేదని భావము.

అవ. ఈశంకను పూర్వపక్షవాది పరిహరించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఇతి చే త్తన్నయతః. ౪౭

దం-అ. ఇటులంటివేని అదికాదు. ఎందువలనననినచో చెప్పెదను వినుము.

తా. లోకములో శుక్తికాద్యజ్ఞాననివృత్తికాముఁడు శుక్తికాదిజ్ఞానమునందు వర్తించినటుల ఆత్మస్వరూపజ్ఞాననివృత్తికాముఁడైన ముముక్షువును ఆత్మస్వరూపమునందు ప్రవర్తించునని చెప్పఁగూడదు. అది యెందువల్లననిన దానికి కారణము ప్పెదను వినుమని భావము.

అవ. కారణమును శ్లోకముతోఁ జెప్పుచున్నాఁడు.—

శ్లో. అంతరేణ విధిం మోహతో యః కుర్యా తస్మింపరాయకమ్,

న తే శ్వాస్య దుపకారాయ భస్మనీవహంతం హవిః. ౧౬. ౮౦

దం-ఆ. ఏపురుషుఁడు విధినిదిడిచి మోక్షమువలన పరలోకఫలమునకు సాధనమైన కర్మను చేయింపజేయఁబడిన హవిస్సువలె ఆకర్మంబుకారము (ఫలము) కొఱకు కాదు.

తా. అజ్ఞాననివృత్తిమూలమే మోక్షమని చెప్పెడువత్తుమందు ఆయజ్ఞాననివృత్తి న్యవృత్తఫలమైనందున గదా జ్ఞానమే సాధనమని లోకప్రమాణముచేఁ దెలియందగు. అజ్ఞాననివృత్తిమూలమే మోక్షము కానేరదు. ఆత్మస్వరూపావస్థానరూపమైన మోక్షము వర్తమానదేహము నశించినవలన సంభవించుచున్నందున దృష్టాదులవలె అదృష్టలమైయుండిను. అట్టిమోక్షమునకు ఆత్మజ్ఞానము సాధనమని లోకప్రమాణముచేత శక్యించుటకు శక్యముకానేరదు. దృష్టఫలసాధనము లోకప్రమాణముచే నిశ్చయింప గుఱుగాని అదృష్టఫలసాధనమును లోకప్రమాణముచే నిశ్చయింపఁదగదు. మోక్షము దృష్టఫలమేగాని దృష్టఫలముగాదు. తత్త్వజ్ఞానముకలవారు శరీరముతోనుండియు జ్ఞాననివృత్తికలవారై జీవిస్తున్నది దోచియున్నారగదా? కావున మోక్షము దృష్టఫలమేగాని యదృష్టఫలము కాదనినచో నది న్యాయముకాదు. జీవిస్తున్నది మీరు కట్టింపకొని నంతోషించుచున్నారుగాని అది యప్రమాణమనందును గాన్పించదు కావున మోక్షమదృష్టఫలమని నిశ్చయము. అట్టి యదృష్టఫలమైన మోక్షమునకు సాధనమును శాస్త్రమున విధించిన ప్రకారముగ ననుష్ఠించిన ఫలించును. లేనిచో బూడినలోకజేసిన బియ్యంబోలే వ్యర్థమగును. (త్రైవిష్టోలికాస్త్రములు కర్మను మోక్షాదిఫలసాధనముని విధించుచున్నవి. కావున కర్మల ననుష్ఠించిన మోక్షముగలుగునుగాని జ్ఞానముచేఁ బుగదు. 'బుద్ధే చ త్రేమప్రావణం తచ్చాస్తి' యిప్రతిపద్యం' అని యాపస్తంబ హున్తియును జ్ఞానము మోక్షసాధనముగాదని చెప్పియున్నారు) అని భావము.

అవ. వేదములన్నియు కర్మపరములేగాని జ్ఞానపరములుగావని మేము చెప్పినది ఫల యుక్తులచేతనేగాదు. వేదతాత్పర్యములు చక్కగా తెలిసినవారియొక్క వచనలచేత కూడ చెప్పితిమని వదించుచున్నాము. —

గాక్య అష్టాంగర ప్రమాణ్య వేదార్థవి జ్ఞేయ న్యయశాస

వాచ్య.

౮౯

దం-ఆ. అంగీకరింపఁబడిన యథార్థవాదిత్వముగలిగి వేదతాత్పర్యము తెలింగిన మినిమహామునియొక్క వచనమువలనను వేదము కర్మపరమని నిశ్చయించితిమి.

తా. అనంతకాఖ్యాత్మకంబైన వేదమును విభజించి లోకములలోఁ బ్రవర్తించఁజేసిన వేదవ్యాసులనెడు ప్రసిద్ధి నొందిన కృష్ణదైవపాయనమహర్షియొక్క శిష్యుండఁను సకల లోకములలో యథార్థవాదియని సకలజనులచేత నంగీకరింపఁబడినవాఁడును స్వాచార్యుడైన కృష్ణదైవపాయనుని యనుగ్రహముచేతను తనయొక్క తపఃప్రభావము చేతను సకలవేదములయొక్క తాత్పర్యమును నిస్సంశయముగాఁ దెలిసినవాఁడునైన జైమిని మహాముని తాఁజేసిన మీమాంసాశాస్త్రములో వేదములన్నియు కర్తవ్యములని చెప్పి యున్నాఁడు. ఆకారణముచేతఁగూడ వేదములు కర్తవ్యములేగాని జ్ఞానపరములు గావని నిశ్చయింపవలయునని భావము.

అవ. వేదములు కర్తవ్యములని జైమినిమహామునిచెప్పిన మాత్రమును శ్లోకము లో నుదాహరించుచున్నాఁడు.—

శ్లో. “అమ్నాయస్య క్రియార్థత్వా దానర్థక్య మి”తోఽన్యథా,
ఇతి సాటోపమాహోచ్చై ర్వేదవి జ్ఞైమినిః స్వయమ్. ౧౭. ౫౦

దం-ఆ. వేదము కర్త లే ప్రతిపాద్యములుగాఁగలిగియున్నందున దీనికంటె భిన్న మైనది అప్రమాణము. అని వేదములనెఱింగిన జైమినిమహాముని తాను సంశోచములేనటుల ప్రసిద్ధముగ చెప్పెను.

తా. జైమినిమహాముని సకలవేదములయొక్క తాత్పర్యమును నిస్సంశయముగాఁ దెలియఁజేయుటకుగాను పండ్రెండధ్యాయములుగల మీమాంసాశాస్త్రమును రచించెను. ఆశాస్త్రములలో మున్నుగా ధర్మమును విచారించెదనని ప్రతిజ్ఞ చేసి ధర్మమును ప్రతిపాదించెడి ప్రమాణము వేదమనిచెప్పి ఆవేదము పురుషులచే నిర్దింపఁబడినది కానందునను, అనాదిగురుశిష్యచరంపరగా నీలోకములలోఁ బ్రవర్తించుచున్నందున నిర్దోషమని నిత్యమని ప్రతిపాదించి ఇట్టివేదము సాకల్యముగా ధర్మమని చెప్పఁబడుకర్తలనే ప్రతిపాదించుచున్నదని కర్తప్రతిపాదకంబుగాని వేదభాగ మొక్కింతయైనను లేదనిచెప్పెను. తరువాత వేదము కొంతభాగము విధిరూపముగ, కొంతభాగము మంత్రరూపముగ, మఱికొంతభాగము అర్థవాదరూపముగదా యున్నవి. అందులో విధిరూపమైన ధాగము కర్తలను ప్రతిపాదించుచున్నప్పటికిని మంత్రార్థవాదములుగల భాగములు కర్తలను ప్రతిపాదించలేవుగదా? కావున నాభాగము ప్రమాణముగాకపోవలయునని యాక్షేపించుకొని మంత్రార్థవాదములుహూడ కర్తప్రతిపాదకంబులైన విధివాక్యములతో నేకీభవించి కర్తలనే నిరూపించుచున్నందున విధివాక్యములతో సమానములుగా ప్రమాణములై యుండునని ప్రతిపాదించెను. అతీంద్రియపదార్థములనెల్ల ప్రత్యక్షముగఁ

జూడఁదగిన తపఃప్రభావముగల్గి సర్వవేదతాత్పర్యమును కరతలామలకముగా సాక్షాత్కరింపఁజేసికొనియున్న జైమినిమహాముని పూర్వపక్షసిద్ధాంతపూర్వకముగా సర్వలోకవిదితంబగుటలు వేదములు కర్తలనే ప్రతిపాదించుచున్నవనిచెప్పినందున వేదము కర్తప్రతిపాదకమేగాని తత్త్వజ్ఞానప్రతిపాదకముగాదని నిశ్చయింపవలయునని భావము.

అవ. జైమినిమహాముని చెప్పటమాత్రమేగాదు, వేదముగూడ నీప్రకారమే చెప్పినదని కనుపఱచుచున్నాఁడు. —

వాక్య. మంత్రవర్ణాశ్చ.

౫౧౦

దం-అ. వేదములోని మంత్రమువలనఁగూడ వేదము కర్తృభరమైయున్నది.

తా. స్పష్టము.

అవ. మంత్రమును శ్లోకముతో నుదాహరించుచున్నాఁడు. —

శ్లో. “కుర్వన్నేవేహ కర్తాణి జిజీవిషేచ్ఛతం సమాః”

ఇతి మంత్రోఽపి నిఃశేషం కర్తృణ్యాయు రవాస్పృజత్. ౧౮. ౫౧౧

దం-అ. ఈలోకమునందు కర్తలనుజేయుచునే నూఱుసంపత్సరములు జీవింప నిచ్చయింపవలయుననుమంత్రము సకలమైన ఆయుష్యమును కర్తయందు వినియోగింపఁజేసినది.

తా. ‘కుర్వన్నేవేహకర్తాణి జిజీవిషేచ్ఛతం సమాని’ అనుమంత్రము ఈకావాశ్యమును నుపనిషత్తులో నున్నది. ఇది ఈలోకములోనిపురుషుఁడు తాను జీవించియుండునంతవఱకు యాగదానాదికర్తలను అనుష్ఠించుచుండవలయుగాని యూరకయుండఁదగదని చెప్పచు పురుషునియొక్క యావదాయుష్యమును కర్తానుష్ఠానముననే వినియోగపఱచుచున్నదిగాని మఱియొక కార్యమునకు నిమిషకాలమైనను ఉపయోగించుటకు సమర్థింపలేదు గావున వేదములన్నియు కర్తృభరములే యని కర్తలే మోక్షసాధనమని నిశ్చయించివారమని భావము.

అవ. ఈప్రకారము వేదవాక్యములయొక్క తాత్పర్యమును యోచింపఁగా వేదవాక్యములు బ్రహ్మస్వరూపమును చెప్పనవికావని నిరూపించి వేదవాక్యములయొక్క సామర్థ్యమును బట్టి యోచించి ఆ బ్రహ్మస్వరూపమును చెప్పనవికావని చెప్పచున్నాఁడు. —

వాక్య. జ్ఞానిసశ్చ వస్తుని వాక్యప్రానూతాభ్యుపగమాత్
వాక్యస్యచ క్రియాపదప్రధానత్వాత్ తతశ్చ అభి
ప్రేతజ్ఞానాభావః.

౫౧౩

దం-అ. జ్ఞానవాదికిని బ్రహ్మవస్తువునందు వాక్యము ప్రమాణమని అంగీకారము ఉన్నందునను, వాక్యమునకు క్రియాపదము ముఖ్యమైయున్నందునను ఈ కారణమువలన మీకు సమ్యక్తమైనజ్ఞానము సిద్ధింపదు.

తా. కర్తలు మోక్షసాధనమనిచెప్ప నేనును, కర్తలయందు వేదవాక్యమే ప్రమాణమని చెప్పియున్నాను. తత్త్వజ్ఞానము మోక్షసాధనమనిచెప్ప నీవును బ్రహ్మస్వరూపమునందు వేదవాక్యమే ప్రమాణమని యంగీకరించియుంటివి గావున వాక్యము ప్రమాణమని చెప్పటయందు మన కిరువురకు వివాదములేదు. అట్టివాక్యమునకు సామర్థ్యము పురుషప్రయత్నసాధ్యంబైన క్రియను చెప్పటయందు కలదా యని విచారించెదము. అనేకపదములయొక్క నముదాయము వాక్యమనంబడు. అట్టివాక్యములలో క్రియాపదము ప్రధానమైయుండు. క్రియాపదములేచో వాక్యము సంపూర్ణముకానేరదు. 'శుక్లాంగం దండేనాయ' తెల్లనిగోవును కఱ్ఱతో తీసికొనిరమ్ము అనిచెప్పినచో వాక్యముపూర్ణముగానుండుదుగాని 'శుక్లాం దండేన' అనిమాత్రముచెప్పిన వాక్యము పూర్ణముకానేరదు గదా? పురుషప్రయత్నసాధ్యమైన యర్థము క్రియాపదమున కర్థమైయుండు. వేదములును వాక్యరూపములై యున్నందున క్రియాపద ప్రధానములై యుండు. గావున వేదవాక్యములు పురుషప్రయత్నసాధ్యమైనకర్తను చెప్పటయందు సామర్థ్యముకలదిగాని కేవలసిద్ధవస్తువును చెప్పటయందు సామర్థ్యముగలదికాదు గావున స్వతస్సిద్ధమయిన బ్రహ్మవస్తువును వివరణచేయువాక్యమే లేనందున బ్రహ్మజ్ఞానమే మోక్షసాధనమను నీపక్షమునందు నీకు సమ్యక్తమైనజ్ఞానము సిద్ధింపదని భావము.

అవ. ఈచెప్పిన యర్థమును శ్లోకముతో వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. విరహాయ్య క్రియాం నైవ సంహన్యంతే పదాన్యపి,
ననమస్త్యపదం వాక్యం యత్యన్యజ్ఞానవిధాయకమ్. ౧౯. ౫౪

దం-అ. పదములు క్రియాపదమునువిడిచి పరస్పరము కలియనే కలియవు. వివాక్యము జ్ఞానమునువిధించునో అట్టివాక్యము పదహీనమైయుండదు.

తా. మోక్షసాధనమైన బ్రహ్మజ్ఞానమును వాక్యముగదా వర్ణించిచెప్పుచున్నదని నీయభిప్రాయము. అట్టివాక్యము పదములయొక్కకూడికవలనగాని కలుగదు. పదములయొక్క సంయోగములేని వాక్యమే లేదు. పదములయొక్క సంయోగము క్రియాపదములేనిచో గలుగదు. క్రియాపదము పురుషసాధ్యమైన వ్యాపారమును బోధించును. పురుషసాధ్యమైన వ్యాపారమే కర్తయనంబడు. జ్ఞానమనునది పస్తుతంత్రమైయుండును గావున పురుషసాధ్యమైన వ్యాపారమును బోధించు క్రియాపదమున

కర్తము కానేరదు గావున వేదవాక్యము కర్తనే బోధించుటయందు శక్తంబైయుండిన గాని జ్ఞానమును బోధించుటయందు శక్తంబైయుండదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము కేవలకర్తలవలననే మోక్షము సిద్ధించును. సిద్ధబ్రహ్మవిషయమైన జ్ఞానము లేనేలేదని చెప్పి రెండవపూర్వపక్షమును ముగించి బ్రహ్మజ్ఞానము కలదని యంగీకరించినను ఆజ్ఞానము స్వతంత్రముగా మోక్షసాధనము కానేరదు. కర్తసహితమై మోక్షసాధనము కాంగలదని మూడవపూర్వపక్షమును చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. జ్ఞానాభ్యుపగమేఽపి నదోషః యతః. ౫౫

దం-ఆ. బ్రహ్మజ్ఞానముకలదని యంగీకరించినను దోషములేదు. ఎందువలనననిన చెప్పెదను.

తా. 'బ్రహ్మవిదాప్నోతి విద్యాం చా విద్యాంచ జ్ఞాన ముత్పద్యతేపుంసాం' ఇత్యాది శ్రుతిస్మృతుల నాలోచింపఁగా బ్రహ్మజ్ఞానము కలదని యంగీకరింపవలయును; అంగీకరించినను కర్త మోక్షసాధనమని చెప్పటయందు దోషమును కానము. ఎందువల్లననిన దానికి కారణమును చెప్పుచున్నాను వినుమని భావము.

అవ. కారణమును శ్లోకముతోఁ జెప్పుచున్నాడు. —

శ్లో. కర్తణ్యోంగాంగిభావేన స్వప్రధానతయాథవా,
సంబంధస్యేహ సంసిద్ధేః జ్ఞానే సత్యవ్యదోషతః. ౫౬

దం-ఆ. అంగాంగిభావముచేతఁగాని, లేక ముఖ్యముగాఁగాని మోక్షమునందు కర్తకు సంబంధము సిద్ధించుచున్నందున బ్రహ్మజ్ఞానము కలిగియున్నప్పటికిని దోషములేదు.

తా. 'యదేవ విద్యయాకరోతి శ్రద్ధయోపనిషదా తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి' యనుశ్రుతికర్తయే ఫలమునిచ్చుననియు ఆకర్త జ్ఞానముతోఁగూడియుండిన విశేషముగ ఫలమునిచ్చునని చెప్పుచున్నందున కర్త ప్రధానసాధనమని జ్ఞానము ఆకర్తకు అంగముగ నుండునని చెప్పవచ్చును. లేదా, 'వేదయజ్ఞేన దానేనతపసానాశకేన బ్రహ్మణావివిదిషంతి' యనుశ్రుతి యజ్ఞ దానాదికర్తల ననుష్ఠించుటచే జ్ఞానము పుట్టునని చెప్పుచున్నందున జ్ఞానము ప్రధానసాధనమని ఆజ్ఞానమునకు కర్త అంగమని చెప్పవచ్చును. లేనిచో 'విద్యాం చా విద్యాంచయ స్తద్వేదోభయగంసహ' అనుశ్రుతి జ్ఞానకర్తలు రెండు మోక్షమును గూర్చి సమానసాధనములని చెప్పుచున్నందున జ్ఞానకర్తలు మోక్షఫలమునుగూర్చి సమప్రధానసాధనములనిగాని చెప్పవచ్చును. ఈమూడుపక్షములలోఁగూడ కర్తలు మోక్షసాధనములని కాన్పించుచున్నందున బ్రహ్మజ్ఞానము మోక్షసాధనమని చెప్పెడివారును

కర్తలు జ్ఞానము అంగముగాఁగలవైగాని జ్ఞానమున కంగములుగాఁ గాని జ్ఞానముతో నమానములైగాని మోక్షసాధనమని యంగీకరింపవలసియున్నందున కర్తలు మోక్షసాధనమని చెప్పినది దోషముకాదు. కేవల జ్ఞానము మోక్షసాధనమనుటయే అప్రమాణమని భావము. శ్రద్ధతోఁ గూడుకొని రహస్యమైన జ్ఞానముతోఁగూడ ఏకర్త చేయఁబడునో ఆకర్త ఫలమును ఇచ్చెడివిషయములో విశేషసామర్థ్యము కలదైయుండును. బ్రహ్మభావమును (మోక్షమును) పొందఁదలఁచినవారు యజ్ఞముచేతను, దానముచేతను, తపస్సుచేతను, హితమితపవిత్రాన్నభక్షణముచేతను బ్రహ్మజ్ఞానమును సంపాదించఁబడెదరు. ఏపురుఁడు జ్ఞానమును కర్తను సమానముగాఁ దెలిసి అనుష్ఠించునో అని మూఁడుశ్రుతులకు అర్థము.

అవ. కర్తలయొక్క సహాయము నపేక్షింపనిజ్ఞానము మోక్షసాధనము కాదని చెప్పిన మూఁడవపూర్వపక్షమును నిగమించుటకు ముందఃశ్లోకములో సూచించఁబడెడి హేతువును స్ఫుటముగఁ జెప్పచున్నాఁడు. —

వాక్య. యస్తాత్ జ్ఞానాభ్యుపగమా నభ్యుపగమేపి నజ్ఞానా
స్మక్తిః. ౫౭

దం-ఆ. బ్రహ్మజ్ఞానము నంగీకరించినను అంగీకరింపకపోయినను ఏహేతువునలన జ్ఞానమువలన మోక్షములేదో, ఆహేతువువలన నని ముందఃశ్లోకముతో నన్వయము.

తా. బ్రహ్మజ్ఞానము వేదాంతములయందు చెప్పఁబడియున్నది. అని యంగీకరించినను అట్టిజ్ఞానము స్వతంత్రముగా మోక్షసాధనముకాదు. అంగీకరింపకపోయినను మోక్షసాధనముగాదు. అని యిదివఱకు చెప్పియుంటిమిగదా యని భావము.

అవ. చెప్పినహేతువును పురస్కరించికొని స్వాభిప్రాయమును విశదపఱచి పూర్వపక్షమును ముగించుచున్నాఁడు.

శ్లో. అత స్సర్వాశ్రమాణాం హి వాఙ్మనః కాయ కర్తభిః,
స్వనుష్ఠితై ర్యథాశక్తి ముక్తిస్సన్న్యాసాధనాత్. ౫౮

దం-ఆ. కావున నన్నియాశ్రమములయందుండువారలకు మోక్షము చక్కగా ననుష్ఠించఁబడిన నునోవాక్యాయకర్తలచేతనే సంభవించును; మఱియొకసాధనముచే సంభవించదు.

తా. ఇదివరలో చెప్పినప్రకారము బ్రహ్మజ్ఞానము నంగీకరించినను నంగీకరింకపోయినను అట్టికేవలజ్ఞానమువలన మోక్షము సిద్ధించదుగావున బ్రహ్మచర్యాశ్రమము

లోఁగాని యేమాత్రములులోనివారైనను తమతమ యాత్రముల కనుమలముగా త్రుతిస్మృతులచే నిధింపఁబడిన మానస, వాచిక, కాయకర్మలను యథావిధిగా నాచరించిన మోక్షముకలుగుచుగాని కేవల జ్ఞానముకలన మోక్షము కలుగ నేరదు. మనోవాక్కాయములచే జేయఁబడినవిధముల భగవత్కయొక్క ౧౭ వ యధ్యాయమునందు వివరించుచుఁ జెప్పఁబడియున్నది. వాని నిర్వోచనైన గ్రంథము విస్తరమగునని సంక్షేపించెదము.

ఆం. సుప్రకారము కర్మము మోక్షసాధనమని చెప్పవారలు పూర్వపక్షమును చెప్పఁగా నిది సిద్ధాంతవారి సిద్ధాంతమును తేమఁబూని ముందుగా పూర్వపక్షవాది చెప్పినవిషయమును పరిహారముచేయుటకొఱకు ఉత్తర్జ్వుకము ప్రకరించెనని చెప్పచున్నారు —

సూక్ష్మ. ఉత్తర్జ్వుకమునందున్న పరమార్థమునాధారమునానినామా. ౫౪

ఉం.ఆ. పూర్వపక్షవాదిచెప్పిన యావిషయము యోగ్యమైనమర్థమును చెప్పనది కాదని దూషణమును జోడింపఁజేయుటకొఱకు చెప్పచున్నాము.

తా. ఆశ్చర్యము కలదు. అయిన నది వ్యర్థము కర్తలే మోక్షసాధనమని ఆశ్చర్యము లేనేలేదు. కర్తలే మోక్షసాధనమని జ్ఞానము అంగముగాఁగలకర్మలుగాని కర్మలంగముగాఁగల జ్ఞానముగాని కర్మజ్ఞానియులు రెండు సమానముగఁగాని మోక్షసాధనమని పూర్వపక్షవాది మూఁడువిధములుగఁ జేసినవాడనుండుకయై భావించి సిద్ధముగాని సామాన్యముగాదని పండితులకందఱుటనుఁ జోచుచున్నారని భావము.

ఆం. పూర్వపక్షవాదిని పరిహారముచేయుత్తోకము నుదాహరించుచున్నారు.—

శ్లో. ఇది హ్యపిహి మాం నాదః స్వప్రజ్ఞాగ్భావేతసాన్,

ఘోష్యంతే యత్తకాలాను దూమానగ్ధగ్ధయాంకల. ౫౫ ౬౦

౧౦౫. మిగుల సంకోచదిట్తులును, ననుబంధిబలములేకనే బలమిచ్చెనని ననుభవ్యులవారును యోగశాలయందు నిలిచియున్నవారికి వ్యాంభఁబడిన హృదయములు కలవారులైన కర్మవాదులయొక్కవచనము లీప్రకారముగఁ గూడింపఁబడుచున్నవి గదా.

తా. పూర్వపక్షవాదిచెప్పిన అర్థము లక్షణియను యోగియొక్కముగఁగాని త్రుతిస్మృతుల కనుమలముగఁగాని లేదు. ఈపూర్వపక్షవాది కర్మలయందు నిలిచి కర్మగలవాడై నిరంతరము 'జ్యోతిష్టేతు చాకృత్తాస్మాన్' యోగములచేయుచు యోగశాలయందే

యున్నందున యతనిచిత్త మచ్చటి పొగచేత వ్యాపింపఁబడి మలినమైపోవుటచే విభ్రాంతుడై యావిధమున చెప్పచున్నాఁడు. ఇదిగాక గృహక్షేత్రపుత్రకళత్రాది సకలపరికరంబులను బరిత్యజించి పరమహంసపరివ్రాజకాశ్రమం బవలంబించిన నేతఁడు బ్రహ్మజ్ఞానస్థి గలుగదు. ఇట్టిమహాయాసమును సహించుటకుఁ దగినబుద్ధి తద్ధిలేనందున గృహక్షేత్రపుత్రకళత్రాదులను విడువంజాలక వారిలోఁ గూడి యుండి అనుష్ఠింపఁ దగిన కర్మలచేతనే మాకు స్వర్గములు అనాయాసముగ సిద్ధించునని తలచి సంతోష చిత్తులైయున్నారు. ఈపూర్వపక్షవాదులు ప్రతిపాదించినయర్థమునందు వారికి వారి బుద్ధియే ప్రమాణముగా నున్నదిగాని మఱియొక శ్రుతిస్తోతివాక్యము సహాయముగగాని ప్రమాణముగగాని లేదుగావున తమబుద్ధికిఁ దోచినంత చెప్పిరిగావున, పూర్వపక్షవాదు లచేఁ జెప్పఁబడిన యర్థమంతయు భ్రాంతిసిద్ధమని నిశ్చయింపఁదగియున్నందున వారివచ నములయందనేకదోషములుకలవు. కర్మవాదులు భ్రాంతులని “అగ్ని ముగ్ధోహ వై ధూమ తాంతః స్వం లోకం న ప్రతి ప్రజానాతి, ప్లవాహ్యోతే ఆదృఢాః యజ్ఞరూపాః, అవిద్యాయా మంతరే వర్తమానాః, యా మిమాం పుష్టితాం వాచ్యం ప్రవదంత్య విప శ్చితః” అను మొదలగు శ్రుతిస్తోతివాక్యములు నిశ్చయించుచున్న పని భావము. అగ్ని సాధ్యములైనకర్మలయందత్యంతాసక్తికలవాఁడు పొగచే నావరింపఁబడిన చిత్తముగల వాడై స్వకీయమైన స్వరూపమును (ఆత్మతత్త్వమును) యెఱుంగఁజాలఁడు. యజ్ఞము లనే యాసాధనములు ఓటియోడలు. అజ్ఞానములొఁబడి కర్మలనే నమ్మియుందురు. పుష్పించినవృక్షమువలె ఆపాతరమణీయంబైన కర్మప్రతిపాదక వేదవాక్యమును వివేక విహీనులు దానితాత్పర్యము నెఱుంగక చెప్పుచుందురని శ్రుతిస్తోతివాక్యముల కర్థము.

అవ. ఇంకను పూర్వపక్షవాదమునందు తా నూహించినదోషములను ప్రకటించుటకై యుత్తరగ్రంథము ప్రకటించుచున్నదని సిద్ధాంతవాది చెప్పచున్నాఁడు:—

వాక్య. దూషణోపక్రమావధి జ్ఞాపనా యాహ.

౬౧

దం-అ. దూషణముల నారంభించుట కవసానమును (ప్రయోజనమును) దెలియఁజేయుటకొఱకు చెప్పచున్నారు.

తా. పూర్వపక్షవాదముపై దోషము లారంభించి యేల చెప్పఁబడునని దానిని చెప్పచున్నారని భావము.

శ్లో. అత్రాభిదధ్య హే దోషాక్ క్రమశో న్యాయబృంహితైః, వచోభిః పూర్వపక్షోక్తి ఘాతీభి ర్నాతిసంభ్రమాత్. ౨౩. ౬౨

దం-అ. ఈపూర్వపక్షమునందు యుక్తియుక్తములై చెప్పఁబడిన విషయము

ఆగ్రహములేక దోషములను క్రమముగఁ జెప్పచున్నా

క్షాసాధనమని నిర్ణయించిన పూర్వపక్షవాదియొక్క మహాషణములను చెప్పచున్నారము. ఆదూషణములను చెప్పి వానికి నిరుద్ధముగా యుక్తులతోఁ జేర్చి చెప్పెదము మాణయుక్తికూన్యముగాఁ జెప్పము. అందులోను డంబుల నవలంబించి పూర్వపక్షవాదిని వివిధమున నైనను జూపించె చెప్పము తత్త్వమును నియమించుకొఱకు వాదము నవనకుఁగల బలాబలములను నిరూపించెదము. తత్త్వనిర్ణయపై దూషణములను నిర్ణయించుచున్నామని భావము.

కందు తాత్పర్యమును జెప్పచున్నారు. —

శ్రీపి కర్తకార్యస్య ముక్తా వసంభవార్తకార్యత్వమ్. ౬౩

కలుగనున్న కర్తవ్యాపారము మోక్షమునందు సంభవించు సాధ్యము కానేరదు.

యాత్మయొక్క స్వరూపావస్థానమే మోక్షమనఁబడు. నియాదికల్పకమైన మూలాజ్ఞానము ప్రతిబంధకమై యు అజ్ఞానముయొక్క నిస్సృతిమాత్రమే మోక్షమున కపేక్షితఁ జేయఁబడు ఉత్పత్తి, ప్రాప్తి, వికృతి, సంసారము అని లపేక్షితంబులుగావు. కావున మోక్షము కర్తసాధ్యముగా ర్థము ననుసంధింపవలయును. 'క్రియత ఇతికర్త' యను కర్త యనంబడును. ఇది ద్రవ్యములయందు నాల్గువిధము లును. అదియెటులనిన తంతువాయుని (సాలెవాని) చేఁ ద్రిప్రపటంబున కుత్సత్తిని కలుగఁజేయు; ఒకపురుషునిచేఁ మాది ప్రాప్తిని గలుగఁజేయు; క్షీరమునందుఁ జేయంబడు టకై పెట్టుషజ్జిగతోటితోడు) క్షీరమునకు దధిరూపమైన మలినదర్పణమునందు జేయు భస్మనిఘర్షణకర్త (అద్దపు బూడిదతో నద్దముపై రాచి తోమడము) ఆదర్పణమునకు కారూపందైన సంస్కారమును కలుగఁజేయు. ఈనాల్గుగ

గుణములకంటె నధికమైనగుణములు కర్తలకు సాధ్యములై యున్నట్లు గానంబడవు. ఈ నాల్గుగుణములును, నిత్యసిద్ధమై, సర్వవ్యాపకమై, నిరవయవమై, నిత్యశుద్ధమైన యాత్మస్వరూపమునకు గలుగనేరవు. ఆత్మస్వరూపము నిత్యసిద్ధమైనందున పటమువలె నుత్పత్తికి యోగ్యముకాదు. సర్వవ్యాపకమైనందున నిత్యప్రాప్తముగావున గ్రామాదులవలె ప్రాప్తికి యోగ్యముకాదు. నిరవయవమైనందున క్షీరమువలె వికారమునొందదు. నిత్యశుద్ధమైనందున దర్శణమువలె సంస్కారము నపేక్షింపదు. కావున నుత్పత్తి, ప్రాప్తి, వికృతి, సంసారములనియెడు చతుర్విధకర్తృఫలములు నిత్యసిద్ధాత్మస్వరూపావస్థానరూపమైన మోక్షమున కపేక్షితములుగావు. కావున మోక్షము కర్తృసాధ్యము కానేరదు.

శ్లో. అజ్ఞాన హీనమాత్రత్వాత్ ముక్తేః కర్తృ నసాధనమ్,

కర్తృప మార్పి నాజ్ఞానం తమసీవోద్ధితం తమః. ౨౪.

౬౪

దం-అ. మోక్షము అజ్ఞానముయొక్క వినాశముమాత్రమే గావున దానికి కర్తృసాధనముకాదు. అంధకారములోఁబుట్టిన భ్రాంతిని అంధకారము నివారింపలేనటుల అజ్ఞానమును కర్తృనివారింపజాలదు.

తా. పరిశుద్ధమైన ఆత్మస్వరూపమే మోక్షము. అట్టి యాత్మస్వరూపము నిత్యసిద్ధమై యున్నప్పటికి అనాద్యజ్ఞానముచే నావరింపఁబడి లేనిదానివలెఁ గానంబడుచున్నది. అజ్ఞానము నివర్తించినమాత్రమున నాత్మస్వరూపము మేఘమువిడిచినసూర్యునింబమువలె నత్యుజ్జ్వలమై ప్రకాశించును. ఇట్టి యాత్మస్వరూపమైన మోక్షమునకు అజ్ఞాన నివృత్తిమాత్రమే కావలయునుగాని కర్తృలచేఁగాదగినప్రయోజనము కొంచెమైన నక్కఱలేదు. అజ్ఞాననివృత్తికైనను కర్తృలు సాధనములుకావా యనినచో కావు అని సమాధానము. అంధకారము వ్యాపించినకాలములో నాయంధకారమును నిమిత్తముగాఁ జేసికొని రజ్జువునందు సర్పభ్రమమునుగాని, స్థాణువునందు చోరభ్రాంతిగాని పుట్టును. అట్టిభ్రాంతి తనపుట్టువునకు నిమిత్తమైనయంధకారమును నివృత్తిఁ జేయఁజాలదుగదా? ఆప్రకారమే యజ్ఞానము ఆత్మస్వరూపము నావరించియున్నకాలములో నాయజ్ఞానమును నిమిత్తముగాఁ గైకొని దేశకాలద్రవ్యఫలాదిభేదముల నవలంబించి ప్రవర్తించిన యాగదానాదికర్తృలు స్వనిమిత్తమైన యజ్ఞానమును నశింపఁజేయలేవు. నశించువస్తువును నశింపఁజేయువస్తువును స్వరూపస్వభావములచే పరస్పరవిరుద్ధములై యుండవలయు. అంధకారము ప్రకాశము పరస్పరవిరుద్ధములు గావున ప్రకాశ మంధకారమును నశింపఁజేయుచున్నది. అజ్ఞానము కర్తృయు నాభాగున విరుద్ధములుగావు. అజ్ఞానము జడస్వభావము, కర్తృయును జడస్వరూపము, భేదమును సృనింపఁజేయుట అజ్ఞానస్వభావము.

భేదముల నవలంబించియుండుట కర్తస్యభావము. కావున అజ్ఞానము కర్తయును ఏక స్వరూపస్వభావములు కలవైనందున కర్త లజ్ఞానమును నశింపఁజేయఁజాలవని భావము.

అవ. ఉత్పత్త్యాది చతుర్విధక్రియాఫలములు లేనందున మోక్షము కర్తసాధ్యము కాదని దూషించి కర్తసాధ్యమని యంగీకరించినను దూషణముకలదని చెప్పచున్నారు -
వాక్య. కర్త కార్యత్వా భ్యుపగమేపి దోషఏవ. ౬౫

దం-అ. మోక్షము కర్తసాధ్యమని యంగీకరించినను దూషణమే కలదు.

తా. స్పష్టము.

అవ. దూషణమును శ్లోకముతో చెప్పచున్నారు. —

శ్లో. ఏకేన వా భవేన్నుక్తి ర్యది వా సర్వకర్తభిః,
ప్రత్యేకం చేద్వృథాన్యాని సర్వేభ్యోఽప్యేకకర్తతా. ౬౫. ౬౬

దం-అ. ఒక్కొక్కకర్తచేతనే మోక్షము సిద్ధించునా? లేక అన్నికర్తలచే సిద్ధిం చునా? ఒక్కొక్కకర్తచే సిద్ధించెనేని ఇతరకర్తలు వ్యర్థములుగాఁగలవు. అన్నికర్తలచేత సిద్ధించెనేని యావత్కర్తలు నొకకర్తగానే యుండవలయు.

తా. కర్తలచేతనే మోక్షముగలుగునని వాదించు పూర్వపక్షవాదినీగూర్చి ప్రశ్న చేసెదము. అగ్నిహోత్రములు మొదలు సహస్ర వార్షికసత్తాంతము అను కర్తలున్నవిగాదా? వీనిలో నొక్కొక్కకర్తచేతనే మోక్షము సిద్ధించునా? లేక యావత్కర్తలచే సిద్ధించు నా? ఒక్కొక్కకర్తచే సిద్ధించునంటివేని ఒకకర్తచేతనే మోక్షము సిద్ధించుచుండ నితర కర్తలను వేదము విధించుట కావశ్యకము లేకపోవును. అవశ్యకములేకయే విధింపఁబడిన కర్తలనిష్ఫలములని చెప్పవలసియుండును; లేక అన్నికర్తలచే మోక్షము సిద్ధించునంటివేని అగ్నిహోత్రాదిసహస్ర వార్షికసత్తాంతకర్తల కన్నింటికిని ఒకమోక్షమే ఫలమైనందున యావత్కర్త లొక్కటియే యనవలసియుండును అట్లుచెప్పట బహువిరుద్ధము. ప్రతి కర్తను వేరువేరుగా విధించి వానికి ఫలమును వేరువేరుగా విధింపఁబడియుండఁగా ఒకటేకర్త యని ఒకటేఫలమని యెట్లు చెప్పవచ్చును? ఇదియునుగాక బ్రహ్మచర్య, గృహస్థ, వానప్రస్థ, యత్యశ్రమములు నాలుగింటికి బ్రాహ్మణ శ్రమియ వైశ్యులను వర్ణములు మూడింటికి ప్రత్యేకముగ విధింపఁబడినకర్తలు ఒకనిచేత నాచరింపఁబడు టకు శక్యములుకావు గావున మోక్షము సర్వకర్తలఫలమని చెప్పఁదగదు. సర్వకర్తలచే మోక్షము సిద్ధించునఁగా స్వస్థాశ్రమములకు విధించిన యావత్కర్తలచేత మోక్షము కలుగుననికాదు. అనూస్థాశ్రమములకు ప్రత్యేకముగావిధించిన సర్వకర్తలచే మోక్షము సిద్ధించునని చెప్పితిమి గావున సర్వకర్తల నాచరించుట దుస్సాధ్యమని చెప్పఁ

దగదు. ఆయావర్ణాశ్రమములయందుండువారలు తమతమవర్ణాశ్రమముల కనుగుణముగా విధించినయావత్కర్మలను సులభముగా నాచరింప శక్తులేగదా? యని యంటిరేని యప్పుడు తత్త్వద్వర్ణాశ్రమములకు విధించినకర్మలు విచిత్రములుగా నున్నందున తత్ఫలమైన మోక్షమునైతము విచిత్రమైయుండునని చెప్పవలసియుండు. ఆత్మస్వరూపభూతమగు మోక్ష మేకస్వరూపముగావున విచిత్రమని చెప్పట సకలశ్రుతివిరుద్ధముగావున కర్మసాధ్యము మోక్షమని చెప్పిన ఇట్టిదోషములు బోసంగ నేరవని భావము.

అవ. ఓయీ! నిత్యనైమిత్తికకర్మలకు ఫలము చెప్పఁబడియుండలేదు. అయినను కర్మలైనందున ఫలమును కోరుచుండును. మోక్షమును ఫలమైనందున సాధనముల నపేక్షించుచుండు. గావున సీరెంటికిని సంబంధముకలుగఁజేసిన నిత్యనైమిత్తికకర్మలకు మోక్షమే ఫలమని సిద్ధించునని శంకించుకొని పరిహరించుచున్నారు.—

వాక్య. సర్వప్రకారస్యాపి కర్మణః ఉత్పత్తిత ఏవవిశిష్ట
సాధ్యాభిసంబంధాత్ నపారిశేష్యసిద్ధిః. ౬౭

దం-అ. సకలవిధమైనకర్మలకును ఉత్పత్తిచేతనే ఒకానొకవిశేషఫలముతోడ సంబంధముకలిగియున్నందున పారిశేష్యన్యాయము సిద్ధింపదు.

తా. నిత్యనైమిత్తికకర్మలకును ఫలశ్రవణములేని యితరకర్మలకును ఆయాకర్మలయొక్క స్వరూపమును విధించిన యుత్పత్తివాక్యముచేతనే ఫలముకూడ సంగ్రహింపఁబడియున్నది. అనఁగా 'విశ్వజితాయజేత' యనుశ్రుతివాక్యముచే, విశ్వజిద్భాగము నునొకకర్మ విధింపఁబడుచున్నది ఈకర్మకు ఫలము వినఁబడియుండలేదు. అయినను దీనికి స్వర్గమే ఫలమని శ్రైమినిమహాముని నిర్ణయించి ఈప్రకారమే యేయేకర్మలకు ఫలము వినఁబడియుండదో వానికన్నింటికిని స్వర్గమునే ఫలమునుగ కల్పించుకొనవలయునని న్యాయమును చూపించియున్నారు గావున అగ్నిహోత్రము హోతీత్యాదిశ్రుతివాక్యములచే విధింపఁబడుచున్న యగ్నిహోత్రాది కర్మలకు ఫలము వినఁబడకపోయినను విశ్వజిద్భాగమునకువలె స్వర్గఫలముతోడ సంబంధము సిద్ధమైయున్నది గావున పారిశేష్యన్యాయమును బట్టి నిత్యనైమిత్తికకర్మలకు మోక్షము ఫలమని చెప్పఁదగదని భావము. పారిశేష్యన్యాయమే నష్టాశ్వదగ్ధరథన్యాయమని చెప్పఁబడు. ఆన్యాయ మెట్లనిన, ఇరువురు పురుషు లొక గ్రామమునుండి ఆశ్వములఁబూనిన రథములనెక్కి ప్రయాణమైపోవుచుండ మార్గమధ్యమున నొకయువద్రవము సంభవించి యొకనికి రథంబు కాలి, మఱి యొకనియశ్వములు మడిసె. అంతనయ్యిరువురిలో రథముగాలివవాడు తనకశ్వంబులుండు రథంబులేమింజేసి తనవయనము సాగమి నాలొచించి యెచ్చటనైనను నొక

దొరకునా యని యాలోచించుచుండెను అశ్వంబులు నశించినవాఁడను తనకు
 యన్నను గుఱిములులేమికి జరించుచు నెచ్చోటనైన నశ్వంబులు చిక్కునాయని
 యిచ్చుచుండెను. అంతట వారిరువురు నొకయోతేరి తమతమలోపంబుల నొందొ
 గొఁ జెప్పకొని రథము నపేక్షించువానికి అశ్వహీనమైన రథమును అశ్వముల నపే
 షివానికి రథహీనములైన యశ్వములును దొరికినందున సంతసించుచు నారథాశ్వ
 యుద్ధుకొని యూరథంబెక్కి వారిరువురు తమయభిరుతనగరమును జేరిరి. ఈర
 థమే ప్రస్తుతమున అగ్నిహోత్రాదికర్తలు ఫలహీనములై విధింపఁబడియు
 దున ఫలమును గోరియున్నది. మోక్షము ఫలమైయున్నందున సాధనములను కోరి
 న్నది. ఈరెండును పరస్పరాకాంక్షకలవై యున్నందునను, అగ్నిహోత్రాదికర్తలకు
 యొకఫలముగాని మోక్షమునకు మనయొకసాధనముగాని ఓనఁబడకయున్నందునను
 హోత్రాదికర్తలకు మోక్షమే ఫలమని భ్రావ్యపక్షవాదియొక్క తాత్పర్యము అగ్ని
 త్రాదికర్తలకు విశ్వజివ్యాగమువలె స్వర్గమే ఫలమైయున్నందున ఫలాకాంక్షలేదు
 న మోక్షము ఫలముగా సంబంధించునని సిద్ధాంతియొక్క తాత్పర్యము.

అవ. సాయర్థమునే శ్లోకముతో నిబంధించువాఁడు.—

దురితక్షయకార్యం నైవ నిర్వృత్యం సోఽన్యైర్విముక్తయే,

స్వ్యాపహరణంబంధా త్కామ్యం కర్తృ తద్దైవ మేవ.

దం-ఆ. నిశ్చలైవిర్వికర్తలు పాపము నశించుటకే ఫలముగాఁగలవైనందున
 యేముకొఱకుఁగావు; కామ్యకర్తలును స్వర్గాదిఫలములతో సంబంధించియున్నం
 అప్రకారమే మోక్షముకొఱకుఁగావు.

తా. నిశ్చలైవిర్వికర్తలవలన మోక్షముదొరకునా, లేక కామ్యకర్తలవలన
 యేముకొలుగునా యని విచారితము; నిశ్చలైవిర్వికర్తలకు పాపక్షయమే ఫలమని
 ర్వ్యపక్షవాదియొక్క యభిప్రాయము. కావున వానికి మోక్షము ఫలమని చెప్పఁ
 ను కామ్యకర్తలకు కక్షవ్యధివాక్యములయందే స్వర్గపక్షపుత్రవృప్త్యన్నాదిఫల
 నిధింపఁబడియున్నందున వానికి మోక్షముఫలముకానేరదు అనిభావము. ఇచ్చట
 యిదివాదముకలదునందు నిశ్చలైవిర్వికర్తలకు 'విర్వికా విశ్వభాగ' అనెడిత్రైవి
 | స్వర్గమే ఫలమైయున్నది. భ్రావ్యపక్షవాదియొకమనందును 'యేన శేన చన యతేత,
 పరాకమనా నివ భవతి' అనెడిత్రైవిబట్టి పాపక్షయము ఫలమైయున్నది కావున
 యేమోక్షముఫలముకానని చెప్పవారు. అగ్నిహోత్రాదికర్తలేక విశ్వభాగము ప్రాప్తిం
 బ ఏర్పర్యములేకైనను యోగములేయవలయు. పాపములలేక నామరూపదబధన
 క్షముకలవాఁడు అని త్రైవిప్రయమున కర్థము.

అవ. మోక్షమునుద్దేశించి కర్తలు విధింపఁబడలేదు గావునను కర్తలకు మోక్షము ఫలముకాదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. ప్రమాణా సంభవాచ్చ.

౬౯

దం-అ. ప్రమాణము లేనందువలనను మోక్షము కర్తసాధ్యముకాదు.

తా. కర్తలచే మోక్షము సిద్ధించుననిచెప్ప శ్రుతిస్త్రుతివచనములు ఒకటియైనను లేదు; ఆకారణముచే నైతము మోక్షము కర్తసాధ్యముకాదని చెప్పవలయునని భావము.

అవ. ఈయర్థమును శ్లోకముచే విశ్వప్రముగఁ జూపుచున్నారు.—

శ్లో. సాధ్యసాధనభావోఽయం వచనా త్పారలొకః,

నాశ్రౌషం మోక్షదం కర్త శ్రుతే ర్వక్త్రా త్కథంచన. ౨౭. ౭౦

దం-అ. పరలోకవిషయమైన యీకార్యకారణభావము శాస్త్రవచనమువలన తెలియఁదగియున్నది; మోక్షమునిచ్చునది కర్తయని వేదముయొక్క ముఖమునుండి యవిధముగ నైనను నేను విన్నదిలేదు.

తా. ఈలోకములోని వస్తువులవిషయమై దేనికి ఏదిసాధనమో దేనికి ఏదిసాధ్యమో ఆసంబంధము ప్రత్యక్షముచేతఁగాని అనుమానముచేతఁగాని తెలియఁదగు. శాస్త్రీయవిషయమై ఆసంబంధము శాస్త్రవచనముచేతనే తెలియఁదగియున్నది. మోక్షము శాస్త్రీయవిషయముగాని తాకికవిషయముగాదు; అట్టిమోక్షమునకు కర్తలు సాధనమని శాస్త్రములో నెచ్చోటనైన నొకవచనము చెప్పియుండిన నవశ్యముగా నంగీకరించెద. శాస్త్రమున వేదము; ఆవేదముఖమునుండి కర్తలు మోక్షమునిచ్చునని చెప్పినవాక్యమును నేను వినియెఱుంగను. కావున మోక్షముకర్తసాధ్యముకాదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదివైన సీవు ౧౦, ౧౧, ౧౨ శ్లోకములలోఁజెప్పిన యర్థము నంతయును నేనుగూడ నంగీకరించితిని గావున సీవుచెప్పినది వ్యర్థమని చెప్పచున్నారు.

వాక్య. అభ్యుపగతాభ్యుపగమాచ్చ శ్వశ్రానిర్గచ్ఛక్తివద్ధ
వతో నిష్ప్రయోజనః ప్రలాః. ౭౧

దం-అ. అంగీకరించినవిషయమునే అంగీకరించినందున నీయొక్కవచనము ఆత్మ గారు భిక్షములేదని చెప్పినటుల వ్యర్థము, నిర్వర్థము.

తా. కర్తలే మోక్షసాధనమని నిర్వహించుటకుఁ బూనుకొనిన సీవు కామ్యునిషి ద్దములను విడిచి నిత్యనైమిత్తికకర్తలను యథావిధిగ నాచరింపవలయుననియు ఆందు

వలన కామ్యకర్తలకు ఫలమైన దేవమనుష్యాదిజన్మగాని నిషిద్ధకర్తకు ఫలమైన సరతి ర్యగాదిజన్మలనుగాని పొందఁదనియు ప్రార్థకర్త లనుభవముచేతనే నశించుననియు చెప్పితివి. ఈవిషయమునంతయును నేను ముందుగా నంగీకరించియుంటిని. కావున దానినే నీవు మరలచెప్పుట శ్వశ్రుభిక్షాప్రతిక్షేపన్యాయముతో సరియైన నిష్ఫలమని భావము. ఒక గ్రామములో నొకయింట తలిదండ్రులు భార్య మొదలగుకుటుంబముతోఁ గూడి కాపురముచేయుచుండెను. ఒకనాఁ డత్తగా రేదో యొకపనినిమి త్తమై పొరుగింటికి పోయియుండఁగా నొక బ్రహ్మచారి మధుకరముకొఱకు ఈబ్రహ్మణునియింటికివచ్చి 'భవతి భిక్షాందేహి' యని భిక్షమును యాచింపఁగా నత్తగారింటిలో లేనందున కోడల బ్రహ్మచారినింజూచి 'భిక్షములేదు వెల్లిపొమ్ము' అనెను. అంత నాబ్రహ్మచారి యాయిల్లువదలి మఱియొకయింటికిఁ బోవుచుండ పొరుగింటినుండి యింటికివచ్చుచున్న యత్తగా రాబ్రహ్మచారినింజూచి 'యోచిన్నవాఁడా! మాయింటికిపోలేదా?' యని యడిగిన నాబ్రహ్మచారి 'పోయితిని, మీకోడలు భిక్షములేదు, వెల్లిపొమ్ము' అనెను. అదివిని యత్తగా 'రదిన్యాయముకాదు మరల మాయింటికిరమ్ము' అని యాబ్రహ్మచారిని తనయింటికి తోడ్కొనివచ్చి 'ఓచిన్నవాఁడా! ఏమివచ్చితివి' అని యడిగిన ఆ బ్రహ్మచారి 'భవతి భిక్షాందేహి' యని మునుపటివలె భిక్షమును యాచించెను. అందు కత్తగారు 'భిక్షములేదు, వెల్లిపొమ్ము' అనిచెప్పిన ఆ బ్రహ్మచారి భిన్నుఁడై 'మీకోడలుచెప్పినమాటలు మీరుచెప్పితిరే, మీ రెక్కువచేసినదేమి?' అని యడిగిన 'లేదనిచెప్పుటకుఁగాని కలదని చెప్పుటకుఁగానీ, నేను స్వతంత్రురాలనుగాని కోడలికి స్వాతంత్ర్యమెక్కడిది?' అని ప్రత్యుత్తరముచెప్పెను. ఇది శ్వశ్రుభిక్షాప్రతిక్షేపన్యాయము.

ఆవ. ఈయర్థమును శ్లోకముతో వివరించుచున్నాఁడు.—

శ్లో. నిషిద్ధకామ్యయో స్త్యాగః త్వయాపిష్టో యథామయా,
నిత్యస్యా ఫలవత్త్వాచ్చ నమోక్షః కర్తృసాధనః. ౨౮. ౭౨

దం.ఆ. నిషిద్ధకామ్యకర్తలయొక్క త్యాగము నాచే నేలాగున నంగీకరింపఁబడెనో నీచేతను నాలాగున నంగీకరింపఁబడినది. నిత్యకర్తకు ఫలములేనందువలనను మోక్షము కర్తలచే సాధింపఁదగినది కానేరదు.

తా. నిషిద్ధకామ్యకర్తలను పరిత్యజింపవలయునని మనమిరువురము సమానముగ నంగీకరించియున్నారము. కాని కర్తలు మోక్ష సాధనమని నే నంగీకరింపకపోయినను నీవుమాత్రము చెప్పుచున్నావు; అది యుక్తముకాదు. కామ్యకర్తలకు స్వర్గాదికము ఫలమని నిషిద్ధమునకు ప్రత్యవాయము (పాపము) ఫలమని, నైమిత్తికములకు పాపక్షయము

ఫలమని, నిత్యకర్తలకు ఫలమేలేదని నీ వంగీకరించియుంటివి. కావున మోక్షమున కెట్టి కర్తలుగూడ సాధనములుగావని భావము.

అవ. ఇంతవఱకుచెప్పిన సిద్ధాంతగ్రంథముయొక్క తాత్పర్యమును సంగ్రహించి చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. ఏవం తావ స్తు క్షేః ప్రియాభి సిద్ధత్వా దితి నిరస్తో
యం పక్షః

23

దం-అ. ఈ ప్రకారము మోక్షము కర్తలచే సిద్ధించునను నీపూర్వపక్షము నను గ్రహముగా నిరసించబడెను.

తా. ౨౩ వ శ్లోకముమొదలు యంతవఱకు పూర్వపక్షవాదిచెప్పిన కర్తసాధన వాదమును సంపూర్ణముగ ఖండించినారమని భావము.

అవ. ముందుచెప్పబోవు గ్రంథముయొక్క తాత్పర్యమును సంగ్రహించి చూపు చున్నారు.—

వాక్య. అథాధునా సర్వకర్తప్రవృత్తి హేతునిరూపణేన య
థావస్థితాత్మ వస్తువిషయ కేవలజ్ఞాన మాత్రాదేవ
సకలసంసారానర్థ నివృత్తి రితిమం పక్షం ద్రధయితు
కామః ఆహ.

24

దం-అ. తరువాత నిష్పడు సకలకర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు కారణమును నిరూపించుటచేత యథార్థముగానున్న ఆత్మవస్తువును గోచరింపజేయు కేవలమైన జ్ఞాన మాత్రమువలననే సమస్తసంసారమనెడు నర్థముయొక్క వినాశము కలుగునని ఈపక్షమును దృఢముగాచేయ నిచ్చగలవాడై సిద్ధాంతవాది చెప్పచున్నాడు.

తా. కర్తలు మోక్షసాధనముకావని నిరాకరించి తరువాత సిద్ధాంతవాది యేమి చెప్పచున్నాడనిన సకలమైన నిత్యవైమిత్తికకామ్యనిషిద్ధకర్తలయందీపురుషుడు ఏహేతువుచే ప్రవర్తించుచున్నాడో ఆహేతువు మిథ్యాజ్ఞానమని చెప్పబడెడు అనాద్య జ్ఞానమనియు ఆయజ్ఞానముచే నాచరింపబడి జీవాత్మ సకలకర్తల నాచరించుచు సకల విధములైన యనర్థముల ననుభవించుచున్నాడనియు 'యావత్కర్తలు నజ్ఞానకార్యములై నందున జ్ఞానసాధ్యులైన యజ్ఞాననాశమే లక్షణంబుగాఁగల మోక్షమునందు కర్తలు లేకమైన నుపయోగింపవనియు కేవలమై నిర్విశేషచిన్తాత్రజ్ఞానముచేతనే మోక్ష మను కైవల్యము సిద్ధించుననియు విశేషముగ ప్రతిపాదించి నిశ్చయించుచున్నాడని భావము.

ఓయీ! కర్తవ్యం దీపురుషుఁడు ప్రవర్తించుటకు కారణము మిథ్యాజ్ఞాన
చెప్పవచ్చును? తాకికకర్తలని వైదికకర్తలని కర్తలు రెండు విధ
కృషిగోరక్షణవాణిజ్యాదులు తాకికకర్తలు; వీనికి లోకసిద్ధములైన
ప్రమాణములు మూలమై గాస్పించుచున్నవి. అగ్నిహోత్రదర్శపూర్ణ
వైదికకర్తలు; వీనికి శ్రుతిస్మృతిప్రమాణము మూలంబైయున్నది గావున
శ్రుతికి కారణము ప్రత్యక్షానుమానాగమప్రమాణములు కారణములుగాని
కారణమని చెప్పఁదగదని యాతీతముకలుగునని యోచించి కర్త ప్రవృత్తికి
జ్ఞానమే యని నిశ్చయించుటకొఱకు విమర్శనమును జేయుచున్నారు. —

ఇహచేదం పరిత్యజే.

౭౫

అ. ఇచ్చట నీవిషయము విమర్శింపఁబడును.

కర్తలయందు ప్రవర్తించఁజేయునట్టి కారణమును నిరూపించునమయములూ
కవిచారమును జేసెదనని భావము. ఈవిచారముచేతనే కర్త ప్రవృత్తి
యో నిశ్చయముగాఁ దెలియఁబడునని యభిప్రాయము.

ఆవిచారప్రకారమును చూపించుచున్నారు. —

కిం యథా ప్రతిషిద్ధేషు యాదృచ్ఛికేషు చ కర్తసు
స్వాభావిక స్వాశయోత్థానిమిత్తవశాదేవేదం హితమి
దమహితమితి పరికల్ప్య మృగతృష్టికోదకపిపాసురివ
తాకిక ప్రమాణసిద్ధాన్యేవ సాధనాన్యపాదాయ హి
తప్రాప్తయే అహితనిరాసాయచ స్వయమేవ ప్రవర్తతే
నివర్తతే చ తదైవ అదృష్టార్థేషు కామ్యేషు నిత్యేషు
చ కర్తసు కిం వాన్యదేవ తత్ర ప్రవృత్తినివృత్తి నిమి
త్త మితి.

౭౬

అ. నిసిద్ధములై యాదృచ్ఛికములైన కృత్యములయందు సహజమైన తన
జ్ఞాన కారణమువల్లనే ఇది యనుకూలమని ఇది ప్రతికూలమని కల్పించుకొని
శ్రమలమును త్రొగ నిచ్చించినవానివలె లోకసిద్ధప్రమాణములచేఁ బ్రసిద్ధ
ధనములనే గ్రహించి అనుకూలవిషయమును పొందుకొఱకు, ప్రతికూలవిష
యహించుకొఱకును స్వయముగా నేయే ప్రకారము ప్రవర్తించునో, నివ
ప్రకారమే అదృష్టమే ప్రయోజనముగాఁగల కామ్యకర్తలయందును
యందును ప్రవర్తించునా, లేక దానియందు ప్రవృత్తినివృత్తులకు కారణ
మందునా యని విమర్శించెదమని వెనుకటివాక్యముతో నన్వయము.

తా. ఈలోకములో నీ దేహముతోనే యనుభవింపఁదగిన ఫలముగలకృత్యములు దృష్టార్థములని షరలోకములో దేహాంతరముతో ననుభవింపఁదగిన ఫలముగలకృత్యములు అదృష్టార్థములని చెప్పఁబడును. దృష్టార్థములు నిషిద్ధములని, యాదృచ్ఛికములని రెండువిధములు. ద్యూతము, షరదారగమనము, చార్యము మొదలగుకృత్యములు దృష్టార్థనిషిద్ధములు. వీనియొక్కఫలమైన ద్రవ్యనాశ, రాజదండరాదిదుఃఖము ఈదేహముతోనే యనుభవింపఁబడుచున్నందున ఇవి దృష్టార్థనిషిద్ధములని చెప్పఁబడుచున్నవి. శయనానభోజనేష్టవిహారాదికృత్యములు దృష్టార్థయాదృచ్ఛికములు నాఁబడు. వీనియొక్కఫలమైన శ్రమావసయన, ఊన్నివృత్త్యాదిఘోరకసుఖము ఈదేహముతోనే యనుభవింపఁబడుచున్నందున ఇవి దృష్టార్థయాదృచ్ఛికకృత్యములనఁబడును. అదృష్టార్థకృత్యములలో గూడ నిషిద్ధములని, విహితములని రెండుప్రకారములుగలవు. సురాపానాదికృత్యములు నిషిద్ధములని జ్యోతిష్టోమాదికృత్యములు విహితములని చెప్పఁబడు. వీనియొక్కఫలమైన నరకస్వర్గములు షరలోకమునందే దేహాంతరముచేత ననుభవింపఁదగియున్నందున నివి యదృష్టార్థకృత్యములనఁబడు. వీనిలో దృష్టార్థములైన నిషిద్ధకృత్యంబులందును, యాదృచ్ఛికకృత్యములయందును పురుషుఁడు ప్రవర్తించునప్పుడు శాస్త్రజ్ఞానము నపేక్షింపకయే సహజముగాఁబుట్టిన స్వబుద్ధిచేత (అనఁగా సేను సుఖమును పొందకయుండిన, దుఃఖముల ననుభవింపఁచుచుండిన, ఏలైనను సుఖమును సేను పొందవలసియున్నది, దుఃఖమును నివారించుకొనవలసియున్నది. అనుబుద్ధిశాస్త్రమును చదివినను, చదువకపోయినను సర్వసాధారణముగ నందఱికు గలుగుచున్నది.) ఇట్టి స్వబుద్ధిచేత, సుఖమునందు రాగము, దుఃఖమునందు ద్వేషమును బుట్టినప్పుడు ఎదుట నుండునస్తువులలో వేనియందు రాగము ప్రవర్తించునో వానిని యనుకూలములని, వేనియందు ద్వేషము ప్రవర్తించునో వానిని ప్రతిహేలములని కల్పించుకొని అనుకూలములయినవస్తువులు తనకు లభించుకొఱకు, ప్రతిహేలములు జూలగిపోవుకొఱకు వివిధసాధనములుగానుండునో వానిని శాస్త్రాపేక్ష లేకయు కేవలలోకోపచారమునుబట్టి తెలిసికొని ఆసాధనముల ననుసరించి అనుకూలములుప్రాప్తికొఱకు ప్రవర్తించుచు ప్రతిహేలదుఃఖనివారణముకొఱకు నివర్తించుచు నుండునుగదా? ఈప్రకారమే యదృష్టార్థకృత్యములయందును ప్రవర్తించునా? లేక శాస్త్రములను విచారించి అందుచేత బుట్టిన సమ్యక్జ్ఞాన మవలంబించి ప్రవర్తించునా? యని విచారించెదమని భావము. అనఁగా గ్రీష్మకాలములో మధ్యాహ్నపువేళ చదివినేలయందు నెండమావులు ప్రవర్తించిన వానింజూచి వివేకములేనివాఁడు మహాతపాకలములని తలచి ఆయుదకమును పుచ్చుకొని దష్టిం

దీర్ఘకౌన నిచ్చయించి ప్రవర్తించునట్టివాని ప్రవృత్తికి నిమిత్తము జలముగాని దాని యందు జలమును బుద్ధియేగదా! ఇదియే మిథ్యాజ్ఞానము. ఈ ప్రకారమే దృష్టార్థకృత్యములయందు పురుషులు ప్రవర్తించుటకు నిమిత్తము కాశ్రుజ్ఞాననిరపేక్ష కేవలస్వాభిప్రాయజనితరాగ ద్వేషకల్పితానుకూల ప్రతికూలాధ్యాసరూపమైన మిథ్యాజ్ఞానముగ గదా కాన్పించుచున్నది. అదృష్టార్థకృత్యములయందు బ్రవర్తించుటకు నీమిథ్యాజ్ఞానమే నిమిత్తమా? లేక కాశ్రువిచారజనిత సమ్యక్జ్ఞానమా? యని తాత్పర్యము. ఈ లోకములోని ప్రతివస్తువునందును అనుకూలత్వముగాని ప్రతికూలత్వముగాని నియతముగాలేదు. ఆయాపురుషులయొక్క బుద్ధిభేదము నవలంబించి దేశకాలావస్థానవిశేషములనుబట్టి అప్పుడప్పుడు అనుకూలత్వ ప్రతికూలత్వములు కల్పింపఁబడుచుండు గావున ఆయావదార్థములయొక్క అనుకూలత్వ ప్రతికూలత్వవిషయమైనబుద్ధి మిథ్యాజ్ఞానమని యెఱుంగునది.

ఆవ. సందిగ్ధమై ప్రయోజనసహితమైనపదార్థమే విచారింపఁదగియుండునుగాని అసందిగ్ధమై అప్రయోజనమైనవస్తువు విచారింపఁదగియుండదు. సూర్యప్రకాశములో నుండి కంటికిదురుగానున్న ఘటము సందిగ్ధముకానందున విచారింపఁదగినదికాదు; కాక దంతములు ప్రయోజనహీనములైనందున విచారింపఁదగినవి కావుగదా? కావున సందిగ్ధ ప్రయోజనమైన పదార్థమే విచారయోగ్యమైయుండు. కావున ప్రస్తుతమందు విచారింపఁబడుకర్త ప్రవృత్తినిమిత్తమునకు సందిగ్ధత్వమును కనుపఱచి పిదప సప్రయోజనత్వమును జూపఁదలంచి ముందుగా ప్రశ్ననుజేసి యుత్తరమును చెప్ప నారంభించుచున్నారు.

వాక్య. కించాతో యద్యేవం శ్రుణు.

22

దం-అ. ఇత్తైవచో దీనివలన నేమి ప్రయోజన మంటివేని వినుము చెప్పెదను.

తా. కర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు కారణము నిశ్చయింపఁబడిన నేమిప్రయోజనము కలుగుననిన అప్రయోజనమును చెప్పెదను, సావధానముగా వినుమని భావము.

ఆవ. పూర్వపక్షవాదిసిద్ధాంతవాదుల కిరువురకు నీకర్తప్రవృత్తి నిమిత్త విచారమువలన కలిగిడిఫలమును విభజించి చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. యది తావ ద్యథావస్థితాత్మవస్తు సమ్యక్జ్ఞానం. ప్రమాణభూతం లౌకిక మాగమికం వా ప్రవృత్తి నిమిత్తమితి నిశ్చయః నివృత్తిశాస్త్రంచ నాభ్యుపగ

మృతే తదా హతాః కర్తవ్యాగినో బ్రాంతి విజ్ఞాన
మాత్రావష్టం భాదరాకిక ప్రమాణోపాత్త కర్తాను
ప్రాస త్యాగిత్యాచ్చ అథ మృగతృష్టికోదక పిపాసు
ప్రవృత్తినిమిత్తవ దయథావస్తు బ్రాంతివిజ్ఞాన మేవ
సర్వప్రవృత్తినిమిత్తం తదా వర్థామహే వయం హ
తాః స్థయూయ మితి. ౭౮

దం-ఆ. ఆప్రాపదేశముచేతగాని వేదాంతవచనములచేతగాని పుట్టినదియు
యథార్థమైనదియు నున్నతీరుగానున్న (నిర్వికారమైన) ఆత్మస్వరూపమును గోచరింపఁ
జేయుచున్న సమ్యక్జ్ఞానము కర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు కారణమని నిశ్చయమై
నచో, సర్వకర్తసన్న్యాసమును బోధించుకాస్త్రమును అంగీకరింపఁబడకపోయినచో,
అప్పుడు కర్తలనన్నింటిని పరిత్యజించియున్న మేము శ్రవచేత నేర్పడిన సమ్యక్జ్ఞాన
మును మాత్రము ఆవలంబించియున్నందువలనను, వేదవాక్యములచే బ్రతిపాదించఁ
బడిన కర్తలయొక్క అనుష్ఠానమును త్యజించినందువలనను చెడిపోయినవారల మగు
దుము. లేదా యెండమావులనీటిని ద్రావనిచ్చయించినవారియొక్క ప్రవృత్తికి కార
ణమువలె ఆయథార్థమైనవదార్థమును గోచరింపఁజేయుచున్న భ్రాంతిజ్ఞానమే సర్వ
కర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు నిమిత్తమైనచో నప్పుడు మేము వృద్ధినిబొందుచున్నాము,
మీరు చెడిపోవుచున్నారని ప్రయోజనము సిద్ధించును.

తా. వేదవాక్యములయొక్క విచారముచేతగాని సకలవేదకాస్త్రముల నెఱింగిన
మహాపురుషునియొక్క యుపదేశముచేతగాని సమ్యక్ (మంచి) జ్ఞానము పుట్టును.
అట్టిజ్ఞానము వాస్తవమై నిష్కల్మషమైన ఆత్మకత్వమును తెలియఁజేయుచుండును.
అటువంటి సమ్యక్జ్ఞానమే కర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు నిమిత్తమని నిశ్చయించఁ
బడినయెడల కర్తత్వాగమునుచేసిన మేము మోక్షమార్గములోనుండి వ్రష్టలమై చెడి
పోయినవారల మగుదుము. అదియెటులనైన, సమ్యక్జ్ఞానము కర్తలయందు ప్రవర్తించఁ
జేయునేని ఆసమ్యక్జ్ఞానమునకు విషయ (గోచర) మైన ఆత్మస్వరూపము కర్తృత్వాది
ధర్మములకలదని నిశ్చయింపవలయునుగదా? ఆయథమును యథార్థముగా తెలియం
జాలక ఆత్మస్వరూపము కర్తృత్వాదిధర్మభూస్యమని, నిర్వికారమని, నిరంజనమని, స్వ
యంప్రకాశమని, నిత్యముక్తమని యావిధముగా వివరికముగా తెలిసికొని యిట్టిభ్రాంతి
జ్ఞానము నవలంబించియుంటిమి. ఆపౌరుషేయ నిత్యప్రమాణములైన వేదములు యావ
దము కర్తల ననుష్ఠింపవలయునని నిధించుచున్నట్టికిని, ఆకర్తలను విడిచితిమి. అన్ని

హోత్రాదికర్తల నాచరించుటకు యోగ్యతలేని వంటివారు, గ్రుడ్డివారు, చెవిటివారు, భార్యాహీనులు మొదలగువారికి విధింపఁబడిన సన్న్యాసమును కర్తానుష్ఠానశక్తులమైన మే మాచరించియుంటిమి గావున ఇట్టి మేము సన్న్యాసజ్ఞానమే కర్తవ్యప్రవృత్తికారణం బైనయెడల నిశ్చయముగా చెడిపోవుదుము. ఈ ప్రకారముగాక యెండమావులను జూచి జలమని ప్రమించి ఆజలమును ద్రాగి దాహమును దీర్చుకొనియెదనని ప్రవర్తించువాని యొక్క ప్రవృత్తికి భ్రాంతిజ్ఞాన మెటుల నిమిత్తమో అటులే తాకికవైదికకర్తలయందన్నిటియందుఁ బ్రవర్తించుటకు మూలము ఆత్మస్వరూపమును యథార్థముగఁ దెలియఁజేయక విపరీతముగఁ దెలియఁజేయుచున్న భ్రాంతిజ్ఞానమేయని నిశ్చయింపఁబడినచో నాత్మస్వరూపయాథార్థ్యజ్ఞానము కలవారమై ముముక్షువులకందఱుట నవశ్యకర్తవ్యంబని విధింపఁబడియున్న సర్వకర్తవ్యపరిత్యాగపూర్వక పరమహంససన్న్యాసాశ్రమము నంగీకరించియున్న మేము సన్న్యార్థమందే ప్రవర్తించుచున్నందున వృద్ధి నొందుచున్నాము. భ్రాంతిజ్ఞానముచే నావరింపఁబడి కర్తజడులైయున్న మీరు చెడిపోవుచున్నారు. ఇదిమే యాచిచారంబునకు ప్రయోజనమని భావము.

అవ. ఈవిధముగ ప్రయోజనసహితంబైన సంశయమును గనుపఱచి నిర్ణయము చేయుచున్నారు.—

శ్లో. హితం సంప్రేక్షతాం మోహో దహితం చ జిహోసతామ్,
ఉపాయాన్ ప్రాప్తి హీనార్థాన్ శాస్త్రం భాసయతేఽర్కవత్.

దం-అ. అజ్ఞానమువలన అనుకూలవిషయమును పొందఁగోరుచుండువారికిని ప్రతికూలవిషయమును పరిహరింపఁ గోరుచుండువారికిని వానియొక్కలాభ పరిత్యాగములే ప్రయోజనముగాఁగల సాధనములను శాస్త్రము సూర్యునివలె ప్రకాశింపఁజేయుచున్నది.

తా. ఆత్మస్వరూపము సర్వకాలసర్వావస్థలయందును నిరంతరనిఖిలదుఃఖమై పరమానందఘనమైయుండు. వీనిలో పరమానందఘనమైయున్నదని యెట్లు తెలియవచ్చుననిన జాగ్రదవస్థలో ప్రకచ్చందనవనితాపదార్థములయొక్క సంక్లేషము సుఖజనకమైనటులు గాన్పించుచుండినను గాఢసుషుప్తియందు విపదార్థముయొక్క సంక్లేషము లేకపోయినను మహాసుఖ మనుభవించుటకున్నది. నిద్రలోనుండి లేచినపిదప నింతకాలము మహాసుఖముగా నిదురపోయితిని మనమందఱుము ననుభవించుచున్నాముగదా ? ఇట్టిసుఖము ఆత్మస్వరూపమునందుండు సుఖమేగాని విషయజనితసుఖముగాదని నిశ్చయముగాఁ జెప్పవచ్చును. ఇదిగాక మనశ్శెల్లరకు గృహక్షేత్ర పుత్రకళత్రాదులకంటె ఆత్మ

యందు ప్రేమ హెచ్చుగాఁ గన్పట్టుచున్నది. గృహక్షేత్రపుత్రకళత్రాదులు మన కుపకారకములని వానియందు ప్రేమను చేయుచున్నాము. ఆత్మయందు నిష్కారణముగగదా ప్రేమనుజేయుచున్నాము గావున ఈరెండుకారణములనుబట్టి ఆత్మ పరమానందస్వరూపమని తెలియవలయు. “ఏషోస్య పరమ ఆనందః, ఆత్మైవానందః” ఇత్యాదిశ్రుతివాక్యములు ఆత్మ పరమాత్మ స్వరూపుఁడని తెలియజేయుచున్నవి. “అసంగోహ్యాయం పురుషః ఆత్మాఽజరోఽమరోఽభయోఽమృతః తస్య భాసా నర్వ మిదం విభాతి” ఇత్యాదిశ్రుతులు ఆత్మ స్వరూపము నిర్వికారమని, అసంగమని, స్వప్రకాశమని ప్రతిపాదించి సహజముగా నిరస్తనమస్తానర్థములుకలదని చెప్పుచున్నవి గావున ఇట్టి నిరస్తనిభిలదుఃఖనిరతి శయానందందైన ఆత్మ స్వరూపము అనాద్యవిద్యాఽవృతంబైయున్నందున దానినిఁ దెలియఁజాలక తమకు కొన్నియనర్థములు సంభవించియున్నవనియు వానిని పరిహరించుకొనవలయునని కొన్ని సుఖవిశేషములు లేవనియు వానిని పొందవలయునని జనులు కోరుచుందురు. ఇట్టిజనులయొక్క అనాద్యజ్ఞానసిద్ధంబైనకొరిక ననుసరించి తత్తదనర్థపరిహారంబునకును తత్తత్సుఖప్రాప్తికిని యోగ్యములగుసాధనములను వేదము ప్రకాశింపఁజేయును. అనఁగా నభిమతములగు నాయాగ్రామములకుఁ బోవఁదలంచి రాత్రివేళ మీఁకటిచేత తత్తద్ధామచూర్ణములు దెలియకఁ జిక్కువడుజనులకు సూర్యుఁడు తాను ఉదయించి ఆయాగ్రామచూర్ణములను మాత్రము ప్రకాశింపఁజేయునుగాని చూర్ణములను నిర్మించుటను చూర్ణములయందు జనులను నడిపించుటను చేయఁడుగదా? ఆప్రకారమే ఆత్మ స్వరూప యాధార్థ్యముతెలియక సుఖము అప్రాప్తమని దుఃఖముప్రాప్తమని దలంచి సుఖప్రాప్తికొఱకు దుఃఖనివృత్తికొఱకును ప్రయత్నమునుజేయుచు వానికి సాధనము లేనియో యెఱుంగక చిక్కువడుచున్నవారలకు ఇట్టిసుఖమును పొందుట కిది సాధనమని ఇట్టిదుఃఖమును పోఁగొట్టుకొనుట కిది సాధనమని మాత్రము ప్రకాశింపఁజేయును. ఇంతమాత్రమేగాని కాస్త్రము తానే మీరు కర్తలు భోక్తలు మీకుఁ బొందఁదగిన సుఖముగలదు, నిరాకరింపఁదగిన దుఃఖముగలదు గావున మీరు సుఖమును సంపాదించుకొనుఁడు, దుఃఖము నిరాకరించుకొనుఁడు, మీరు వర్ణాశ్రమాదిధర్మములు గలవారని యాప్రకారము ధర్మము బోధించి జనులను ప్రవృత్తినివృత్తిమార్గములయందు సంచరింపఁజేయదని భావము.

అన, ఈప్రకారము ఇష్టసాధనములను అనిష్టసాధనములను తెలిసినందున రాగ క్లేషములు కలుగుననియు రాగ ద్వేషములు కలుగుటచేత ప్రవృత్తినివృత్తులు సంభవించుననియు శూర్మగ్రంథములొఁపెప్పిన అర్థమును సంగ్రహముగా ననువదించుచున్నాము.—

వాక్య. ఏవం తావత్ప్రత్యక్షానుమానాగమప్రమాణావప్తం
భాదాత్మనో నిరతిశయసుఖహితావ్యతిరేకసిద్ధేరహిత
స్య చ షష్ఠగోచరవత్ స్వతపవానభిసంబంధాదేవం
స్వాభావ్యాత్తానవబోధమాత్రాదేవహితం మే స్యా
దహితం మే మాభూదితి మిథ్యాజ్ఞానం తూషరశక్తి
కానవబోధోత్థమిథ్యాజ్ఞానవత్ప్రవృత్తి నిమిత్తమితి
నిర్ధారితం శాస్త్రంచ న పదార్థశక్త్యాధానకృదితి.౮౦

దం-అ. ఈ ప్రకారము ప్రత్యక్షము అనుమానము శాస్త్రము అనుమానము
ప్రమాణముల నవలంబించుట చేత ఆత్మకు నిరవధికానందమును అనుకూలవిషయము
తోడ ఆభేదము సిద్ధించినందువలన ప్రతికూలవిషయమగుదుఃఖము ఆఘవప్రమాణము
రకు గోచరించునట్టి అభావమువలె సహజముగ సంబంధింపకపోవుటవల్లను ఇట్టిస్వభావ
ముగల ఆత్మస్వరూపమును తెలియకపోవుటచేతనే అనుకూలవిషయము తనకు కావల
యునని ప్రతికూలవిషయము తనకు లేకపోవలయు నని కలుగుమిథ్యాజ్ఞానము చవిటి నేలను,
ముత్యపుచిప్పను ఎఱుంగనందుచేత కలిగినమిథ్యాజ్ఞానమువలె స్రవ్యత్తినివృత్తులకు నిమి
త్తంబైయుండునని నిర్ణయింపఁబడినది. శాస్త్రమును పదార్థములయందు సామర్థ్య
మును పుట్టించునది కాదనియు నిర్ణయింపఁబడినది.

తా. ప్రత్యక్షానుమానాగమములను బట్టి విచారింపఁగా ఆత్మ నిత్యనిర్గుణనిరతి
శయవరమానంద స్వరూపుఁడనిగనుక నే ఈయాత్మకు పొందఁదగిన హితముగాని, నివర్తిం
పఁదగినదుఃఖము (అహితము) గాని లేకమైనను లేదనియు అయినను ఇట్టియాత్మయొక్క
వాస్తవస్వరూపము నెఱుంగమింజేసి, తనకొకహితము పొందవలసియున్నట్లును, అహిత
ము నివర్తింపవలసియున్నట్లును తోచుచున్నదనియు ఇదియే మిథ్యాజ్ఞానమనియు ఈ
మిథ్యాజ్ఞానమే హితప్రాప్తికిని అహితనివృత్తికిని సాధనములైన లౌకికవైదికకర్మలయం
దన్నిటియందు ప్రవర్తించుటకును కారణమైయున్నదనియు సూర్యుఁ డాయాగ్రామం
బులకుఁ బోవఁదలంచినవారికి ఆయాగ్రామమార్గంబులను ప్రకాశింపఁజేయునటులు వేద
మును, సుఖప్రాప్తి దుఃఖనివృత్తులను తోరువారికి తత్సాధనములను ప్రకాశింపఁజేయును
గాని చిదాత్మయందు కర్మత్వభోక్తృత్వవర్ణాశ్రమాదివిశేషశక్తిని స్వర్గాదులయందు సా
ధ్యత్వమును యాగాదులయందు సాధనత్వమును పుట్టించునది కాదనియు పూర్వజ్ఞోకము
లో ప్రలిపింపఁబడినదని భావము. ఆఘవప్రమాణమనఁగా ననుపలబ్ధిప్రమాణము; ఇది
అభావమును తెలియఁజేయును. అభావము నివిధమున సత్తకలది కానేరదో ఆవిధమున

నే దుఃఖము ఆత్మయందు సత్తకలది కాదని భావము. ఊపరభూమియొక్క స్వరూపము నెఱుంగకపోవుటచే నచ్చట జలమనెడిభ్రాంతి కలుగును. ఇది యొకవస్తువునందు మఱి యొకవస్తువనెడు జ్ఞానమైనందున మిథ్యాజ్ఞాన మనఁబడును. ఈమిథ్యాజ్ఞానమేకదా జలపానరజతగ్రహణములయందుఁ బ్రవర్తించుటకు నిమిత్తము అని దృష్టాంతవాక్యమునకు భావము.

ఆవ. ఉత్తరగ్రంథము ప్రవర్తించుటకు తాత్పర్యమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. ఏతన్వైవోత్తరత్ర ప్రపంచ ఆరభ్యతే.

౮౦

దం-ఆ. ఈ గ్రంథముయొక్క వివరణమే ఉత్తరగ్రంథమునందు ఆరంభింపబడెనున్నది.

తా. వెనుకటిశ్లోకములలోఁ బ్రతిపాదించినవిషయమే యొక ముందటిగ్రంథము లో విస్తారముగాఁ జెప్పఁబడును అని భావము.

శ్లో. నపరిఘ్నం జహాసాంవా పుంసఃశాస్త్రం కరోతివా,

నిజ ఏవతు తే యస్తా త్వత్వాదావసి దర్శయాత్. ౩౦. ౮౧

దం-ఆ. వేదము పురుషునకు పొందవలయునను ఇచ్చునుగాని విడువవలయునను ఇచ్చునుగాని చేయకు (పుట్టింపదు). ఇది ప్రసిద్ధము. ఎందువల్లననిన ఆయిచ్చలు రెండును పశువులు మొదలగువానియందును కనఁబడుచున్నందున స్వాభావికములే ఆయియున్నవి.

తా. వేదమనఁగాఁ దెలియఁబడనియర్థమును తెలియఁజేయునేగాని లేనియర్థమును పుట్టింపదు గావున సకలజనులకును సుఖప్రాప్తియందు దుఃఖనివృత్తియందును ఇచ్చులను పుట్టింపదు. ఈయిచ్చలు పశుపక్షిమృగాదులయందుఁగూడ కలవు గనుక ఇవి సకలజంతువులకు స్వభావసిద్ధములని నిశ్చయింపఁదగియున్నవి. ఈయిచ్చలు శాస్త్రముచేత నే పుట్టింపఁబడినచో శాస్త్రజ్ఞానములేని పశుపక్షిమృగాదులు సుఖప్రాప్తియందును దుఃఖనివృత్తియందును ఇచ్చలేక యుండవలయు. పశుపక్షిమృగాదులుగూడ మనుష్యులవలె సుఖసాధనమైన హరితత్పణభక్షణమునందును దుఃఖసాధనమైన దవాగ్నిస్పర్శమును పరిహరించుటయందును ఇచ్చగలిగి ప్రవర్తించుటకు మనము చూచుచున్నారము. కావున శాస్త్ర మిచ్ఛాజనకము గాదనియు ఇచ్చ యనునది అనాద్యవిద్యామృతులైన సకలజీవులకును స్వాభావికధర్మమనియు తెలియవలయునని భావము.

ఆవ. ఇంతకుముందు కర్మలయందుఁ బ్రవర్తించుటకు కారణము మిథ్యాజ్ఞానమని నిరూపించి అందుచేత మోక్షము కర్తృసాధ్యముకాదని చెప్పిరి. ఇప్పుడు తత్త్వ

జ్ఞానగోచరంబైన యాత్మస్వరూపమును బాగుగ నాలోచించిచూచినను మోక్షము కర్త సాధ్యము కాదనియు కర్తలయందుఁ బ్రవేశించుట కవకాశములేదనియు ప్రతిపాదించుచున్నారు.

వాక్య. ఉక్తం తావదనవబుద్ధవస్తుయాథాత్మ్య ఏవ విధిప్ర
తిషేధశాస్త్రే వ్యధిక్రియత ఇతి, అథాధునావిషయ
స్వభావానురోధేన ప్రవృత్త్యసంభవం వక్తు కామ
ఆహా.

౮౩

దం-అ. ఆత్మవస్తువుయొక్క యాథార్థ్యము నెఱుంగనివాడే విధినిషేధశాస్త్రములయందు అధికారముకలవాడై యుండునని చెప్పబడినది. తరువాత నిష్ఠుడు ఆత్మవస్తువుయొక్క స్వభావము అనుసరించుటచేతను ప్రవృత్తియొక్క అసంభవమును చెప్ప నిచ్చయించినవాడై చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. ౭౮-గీ వ వాక్యమందుండు ౨౯ వ శ్లోకమునందును ఆత్మస్వరూపమును వాస్తవముగా నెవ్వఁడెఱుంగఁడో వాఁ డాత్మయందు కర్తృత్వభోక్తృత్వములను వర్ణాశ్రమాది ధర్మముల నారోపించుకొని వ్యవహరించును గావున విధినిషేధశాస్త్రములయందధికారము గలిగియుండునని ప్రతిపాదించబడినది. ఆత్మస్వరూపప్రతిపాదితంబులైన వేదాంతవాక్యంబుల నవలోకించిన తత్త్వజ్ఞానం బుద్భవిల్లు. అట్టిజ్ఞానంబునకాత్మ విషయంబైయుండు. తాదృశాత్మస్వరూపమును పర్యాలోచించిచూచినచో విధినిషేధశాస్త్రప్రతిపాదితంబులైన కర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు నిమిత్తములేదని ప్రతిపాదించఁదలంచి చెప్పుచున్నారని భావము.

అవ. అందు కొందఱుకు ముందుగా పొందఁదగినవస్తువు రెండువిధములనియు పరిహరించఁదగినవస్తువు రెండువిధములనియు విభజించి రెండుశ్లోకములతో నిరూపించుచున్నారు.—

శ్లో. లిప్సితేఽజ్ఞానతోఽలబ్ధం కంఠే చామీకరం యథా,
వర్జితంచ స్వతో భ్రాంత్యాఽఛాయాయా మాత్మనో యథా.
భయా న్తోహ వనద్ధాత్తా రక్షః పరిజిహ్నీర్షతి,
యచ్ఛాపరిహృతం వస్తు తథాలబ్ధం చ లిప్సితే. 3౨. ౮౪

దం-అ. మెడయందున్న హారమునువలె పొందఁబడియున్న (వస్తువును) దానిని అజ్ఞానముచేత పొందవలయునని కోరును, అజ్ఞానముచే నావరింపఁబడిన చిత్తముగలవాఁడు భయముచేత తననీడయొ డాలోపించఁబడిన రాక్షసునివలె స్వయముగానే

విడువఁబడియున్న వస్తువును భ్రాంతిచేత పరిహరింప నిచ్చయించును. అలాగుననే పాండవదనివస్తువును పాండవనిచ్చయించును అని రెండుశ్లోకముల కొక్కటే యన్వయము.

తా. ఈలోకములోఁ బొందఁదగినవస్తువులు రెండువిధములు. ఒకటి స్వతః పాండవబడియున్న వృక్షిని భ్రాంతిచేత బొందఁబడనిదానివలె తోచి పొందవలయునని కోరఁబడునది. దీనికి దృష్టాంతము. తనకంతమునందున్న సువర్ణహారము అనఁగా ఒకానొకపురుషుఁడు తనకంతమునందు హారమును ధరించియుండియును బ్రాంతిచేత హారము లేదని తలచి దానిని పొందవలయునని కోరుచుండును. ఇదియే ప్రాప్తప్రాప్తవ్య మనంబును. మఱియొకటి స్వతః పొందఁబడనిచైయండియు పొందవలయునని కోరఁబడుచుండునది. ఇది ఆప్రాప్తప్రాప్తవ్య మనంబును. దీనికి దృష్టాంతము. స్వతః హారములేనివాఁడు తనకు హారముకావలయునని కోరుట. ఈ ప్రకారమే పరిహరింపఁదగిన వస్తువులు రెండువిధములు. ఒకటి స్వతః విడచియున్నవృక్షిని భ్రాంతిచే విడువఁబడనిదానివలె తోచి విడువ నిచ్చయింపఁబడునది; దీనికి దృష్టాంతము తనసేదయందుఁ దోచఁబడు పిశాచము, అనఁగా ఒకానొకపురుషుఁడు స్వతః పిశాచములేనివాఁడైనప్పటికిని తనసేదనుచు భ్రాంతిచేత పిశాచము తనవెంటవచ్చుచున్నదని భయపడి దానిని పరిత్యజింప నిచ్చయించును. ఇది పరిహృతపరిహార్య మనఁబడును. మఱియొకటి స్వతః సంభవించియుండి పరిత్యజింప నిచ్చయింపఁబడునది. దీనికి దృష్టాంతము సర్పము తన వెంటఁబడి తఱుముచుండఁగా దానిని పరిహరింప నిచ్చయించుట. ఇది ఆపరిహృతపరిహార్య మనంబును. ఈవిధముగ ప్రాప్తవ్యములు రెండువిధములు, పరిహార్యము రెండు విధములని తెలియవలయునని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారమే యవుగాక, అయినను ఏది యేయపాయముచేత పరిహరింపఁబడుననఁగా ముందఱిశ్లోకముతో ఆయుపాయములను తెలియఁజేయుచున్నారని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తత్రైతేషు చతుర్షు విషయేషు స్తాప్తయే పరిహారా
యచ విభజ్య న్యాయః ప్రదర్శితే. ౮౬

దం-అ. అందులో నీనాల్గువిషయములయందు స్తాప్తి (పొందుట) కొఱకు పరిహరించెడికొఱకు ఉపాయము విభజించి చూపింపఁబడుచున్నది.

తా. వాస్తవముగా పొందఁబడనివస్తువులు స్వర్గాదులు. వానిని పొందుకొఱకు ఏమియుపాయమో వాస్తవముగా పరిహరింపఁబడనివి. సరకాదులు, వానిని పరిహరింప

చెడికొఱకు ఏమియుపాయమో ఆయుపాయములను విభజించి చూపించుచున్నారని భావము.

శ్లో. ప్రాప్తవ్యపరిహార్యేషు జ్ఞాత్వోపాయాన్ శ్రుతేః పృథక్,
కృత్వాథప్రాప్నుయాత్ ప్రాప్యం తథా నిష్ఠం జహాత్యపి. ౩౩.౮౨

దం-అ. పొందఁదగినవానివిషయమై పరిహరింపఁదగినవానివిషయమై సాధనములను వేదమువలన ప్రత్యేకముగాఁ దెలిసికొని యనంతర మనుష్ఠించి పొందఁదగినదానిని బొందును. ఆప్రకారమే పరిత్యజింపవలసినదానిని పరిహరించును.

తా. వాస్తవముగా పొందఁబడక పొందవలయునని కోరఁబడుచుండునవి స్వర్గాదిఫలములు; అవి లభింపవలయునని యిచ్ఛయించుపురుషుఁడు ఆస్వర్గాదిఫలములకు నీవి సాధనములో వానిని వేదవాక్యములవల్ల బాగుగ నెఱింగి యాసాధనములను యథావిధిగ నాచరించి సిదప స్వర్గాదిఫలములను బొందును. అనఁగా స్వర్గాదిఫలములు అగ్నిహోత్రాదికర్తల నాచరించిన లభించునని వేదము చెప్పుచున్నందున ముందుగా నాసాధనముల నెఱింగి సిదప నాయగ్నిహోత్రాదికర్తలను బాగుగ ననుష్ఠించి స్వర్గాదిఫలమును పొందునని అర్థము. ఆప్రకారమే వాస్తవముగా పరిహరింపఁబడనివై పరిహరించు కొనవలయునని కోరఁబడునవి నరకాదిదుఃఖములు; అట్టి నరకాదిదుఃఖములకు సాధనములు సురాపానాదికృత్యములని వేదము చెప్పుచున్నందున వాని నెఱింగి పరిహరించిన నరకాది దుఃఖములను పొందఁడని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము అప్రాప్తప్రాప్తవ్య అపరిహృతపరిహార్యములయొక్క సాధనములను ప్రతిపాదించి మిగిలిన రెంటియొక్కసాధనములను నిరూపించుచున్నారు. —

వాక్య. అథావశిష్టయోః.

౮౮

దం-అం. తత్వాత శేషించినవానియొక్క సాధనము చూపింపఁబడు.

తా. ౩౩-వ శ్లోకముయొక్క ఉత్తరార్థములోఁ జెప్పిన అప్రాప్తప్రాప్తవ్యముయొక్క అపరిహృతపరిహార్యముయొక్క సాధనములు నిరూపించినపిదప ౩౨ వ శ్లోకములో ౩౩ వ శ్లోకముయొక్క పూర్వార్థములోను చెప్పిన ప్రాప్తప్రాప్తవ్యముయొక్కయు పరిహృతపరిహార్యముయొక్కయు సాధనములు ప్రతిపాదించఁబడునని భావము.

వాక్య. స్వభావతః.

౮౯

దం-అ. “స్వభావతః” అనుపదము శ్లోకములోఁ జేరియన్వయించుచున్నది. స్వభావముగ పరిహరింపఁబడి తొందఁబడియున్న వానియొక్క పరివేశకారణములు జ్ఞాపకములవలనఁ

గలుగునుగాని కర్తచేతఁ గలుగవు. ఆపరిహారలాభములు ఆజ్ఞానముమాత్రమే ప్రతిబంధకముగాఁ గలిగియున్నందున కర్తచేత సిద్ధింపవు.

తా. సహజముగ పరిహరింపఁబడియుండియును ఆజ్ఞానముచేత పరిహరింపఁబడలేదని యెన్నఁబడెడివిషయము జ్ఞానముచేతనే పరిహరింపఁబడును. సహజముగ పొందఁబడియుండును. ఆజ్ఞానముచేత పొందఁబడలేదని తలవఁబడెడి విషయమును జ్ఞానముచేతనే పొందఁబడునుగాని కర్తలచేత పరిహరింపఁబడదు. పొందను బడదు. అది యెందువల్లననఁగా పరిహృతపరిహార్యమునకును ప్రాప్తప్రాప్తవ్యమునకును ఆజ్ఞానమేకారణమైనందున ఆజ్ఞానము నివర్తించినంగాని పరిహృత పరిహార్య ప్రాప్తప్రాప్తవ్యముల యొక్క పరిహారలాభములు కలుగవు. ఆజ్ఞానము జ్ఞానముచేత నివర్తించునుగాని, కర్తచేత నివర్తించదని భావము. అనఁగా తనచరణాభరణమును (నూపురమును) చూచి భ్రాంతిచేత సర్పమునుకొని భీతినొంది ఆసర్పమును నివర్తించజేసికొనవలయు ననఁగా ఇది సర్పముకాదు, నూపురమే యనుజ్ఞానమును సంపాదించుకొనవలయును. అట్టిజ్ఞానముచేత ఆజ్ఞానము నివర్తించి సర్పముకూడ, నివర్తించునుగాని గరుడధ్యానమును జేసిన నివర్తించదుగదా. తనకంఠమునందున్న ముక్తాహరమును భ్రాంతిచేత నెచ్చటనో పోయినదనుకొని దానిని పొందవలయుననుకొనిన కంఠములోనే ముక్తాహరమున్నదని తెలిసికొనవలయును. అందుచేతనే హరములేదనెడిభ్రాంతి నశించి హరముపొందఁబడునుగాని అడవికిఁబోయి వెదకినఁ బొందఁబడదుకదా! ఆప్రకారమే ఆత్మస్వరూపము నిత్యప్రాప్తమైయుండియు భ్రాంతిచేత ప్రాప్తముకానిదానివలె భాసించుచున్నందున ఆత్మస్వరూపమును యథార్థముగ తెలిసికొన్నందువలన నెయ్య భ్రాంతినశించిఆత్మస్వరూపముప్రాప్తించుగాని కర్తల ననుష్ఠించిన భ్రాంతి నివర్తించదు. ఆత్మస్వరూపమును ప్రాప్తించదు. ఈప్రకారమే ఆసర్థరూపమైన దేహేంద్రియాద్యనాత్మప్రపంచము ఆత్మయందు స్వభావముగా నివృత్తమైయుండియును భ్రాంతిచేత నివృత్తము కానిదానివలె భాసించుచున్నది. ఇదియును ఆత్మస్వరూపమాధార్థ్యజ్ఞానముచేతనే నివర్తించవలయుంగాని కర్తానుష్ఠానముచేత నివర్తించదు. అని తాత్పర్యము.

అవ. ఓయీ స్వభావముగా ప్రాప్తమైయున్న ఆత్మస్వరూపముయొక్క ప్రాప్తియును స్వభావముగా నివృత్తమైయున్న అనాత్మప్రపంచముయొక్క నివృత్తియును కేవలజ్ఞానముచేత సిద్ధించుగాక, సకలానర్థనివృత్తిపూర్వక నిరతిశయానందావాప్తిరూపమైన మోక్షము నేలాగున సిద్ధించును ? ఇటువంటి మోక్షము సంసారదశలో ననుభవింపఁబడకయున్నందున స్వర్గాదులవలె సాధ్యంబని లోచించుచున్నది. కావున కర్తలచేతనే సిద్ధించునని చెప్పవలయునని శంకించుచున్నారు. —

శ్లో. పరిహృతావాప్తయో ర్భౌతాద్ధానప్రాప్తీన కర్తౄణా,
మోహమాత్రాంతరాయత్వాత్క్రియయాతేనసిద్ధ్యతః. ౩౪. ౯౦

దం-అ. ఆత్మస్వరూపముయొక్క యాధార్థ్యమును తెలిసినందుచేత నేకోరంభము నట్టి సర్వాధికమైన సుఖముయొక్క ప్రాప్తియును నమస్తమైన దుఃఖముయొక్క వినాశమును కలుగును. కర్త చేత కలుగదని యేకారణమువలన చెప్పబడెను ?

తా. అవతారికచేతనే తాత్పర్యము స్పష్టమగుచున్నది.

అవ. ఇందునకు సమాధానమును చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. కస్తాత్పునరాత్మవస్తుయాధాత్మ్యావబోధమాత్రాదేవ
అభిలషిత నిరతిశయసుఖావాప్తి నిశ్చేషదుఃఖనివృత్తిభ
వతః-నతు కర్తజేతి. ౯౧

దం-అ. సుగమము. అనఁగా ప్రెక్షోకమునే వాక్యముగా చెప్పియున్నారు.

అవ. ఇందునకు సమాధానమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఉచ్యతే.

దం-అ. చెప్పబడును.

తా. ఈయాక్షేపమునకు సమాధానమును చెప్పుచున్నారమని భావము.

అవ. సమాధానమును శ్లోకములోఁ జెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. కర్తాజ్ఞాన సముత్థత్వాన్నాలం మోహోపనుత్తయే,
సమ్యక్జ్ఞానం విరోధ్యస్య తామిస్రస్యాంతరమానివ. ౩౫. ౯౧

దం-అ. కర్త అజ్ఞానమువలన పుట్టినందున అజ్ఞానమును పోగొట్టుటకొఱకు సమర్థమైనదికాదు. అంధకారమునకు సూర్యునివలె ఈ అజ్ఞానమునకు సమ్యక్జ్ఞానము విరోధిగానుండును.

తా. యాగదానాదికర్తకలాపము అజ్ఞానముచేతనే పుట్టినదికావున అజ్ఞానమునకు విరోధిగానుండదు. అందుచేతనే అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయఁజాలదు. లోకములోఁగూడ పరస్పరవిరోధముగల పదార్థములలోనే యొకపదార్థము మఱియొకపదార్థమును నివర్తింపఁజేయునుగాని అవిరుద్ధములు నివర్తింపఁజేయువుగదా? కావున సూర్యుఁడంధకారమునకు విరోధిగానుండి ఆయంధకారమును నివర్తింపఁజేసినటుల ఆత్మస్వరూపవిషయమైన సమ్యక్జ్ఞానము అజ్ఞానమునకు విరోధిగానుండి ఆయజ్ఞానము నశింపఁజేయును. నిరతిశయానందప్రాప్తియును నిశ్చేషదుఃఖనివృత్తియును ఆత్మస్వరూపము

కంటె భిన్నములుగావు. అట్టియాత్మస్వరూపము అజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడియున్నది. ఆయజ్ఞానము ఆత్మస్వరూపసమ్యక్ జ్ఞానముచేత నశింపఁజేయుటఁగా ఆత్మస్వరూపము ప్రకాశమునొందును. అందుచేతనే ఆత్మస్వరూపాభిన్నములైన నిరతిశయగుణప్రాప్తి నిశ్శేషదుఃఖవినాశములను ప్రకాశించును. ఇవి అజ్ఞానముచేత నాచ్ఛాదింపఁబడి యున్నందున సంసారదశలోఁ బ్రకాశింపలేదుగాని బొత్తిగా లేనందుచేతఁగాదు; కావుననే దేహాంతమునందేగాదు సంసారదశలోఁ (దేహములోఁ గూడియున్నదశలో) గూడ సమ్యక్ జ్ఞానముగలవారికి ప్రకాశించుచున్నవి; అని ముందు విశదముగా చెప్పెదము. కావున నిరతిశయానందప్రాప్తి నిఖిలానర్థనివృత్తిరూపమైన మోక్షము సమ్యక్ జ్ఞానము చేత సిద్ధించునుగాని అజ్ఞానానిరోధియగు కర్తచేత సిద్ధింపదని భావము. ౮౮, ౮౯, ౯౦ వాక్యములకు మఱియొకఅర్థము కలదు. అదియెట్లనిన శక్తిరజ్జ్వాదులయందు కలిగిన రజతసర్పాదిభ్రాంతి శక్తిరజ్జ్వాదిసమీపగమనమనెడి క్రియచేతఁగా నివర్తించుచున్నది. ఆప్రకారమే ఆత్మస్వరూపమునందు కలిగిన సంసారిత్వభ్రాంతియును కర్తచేతనే నివృత్తియగునని శంకించుకొని పరిహారమును చెప్పుచున్నారు. మూఁడువాక్యములకు ప్రతిపదార్థము సమానము. తాత్పర్యమును చెప్పెదము. లోకములో శక్తిరజ్జ్వాదులయందుఁ గలిగిన రజతసర్పాదిభ్రాంతిని శక్తిరజ్జ్వాదిసమీపగమనమనెడి క్రియయే సాక్షాత్తుగా నశింపఁజేయుటలేదు. ఇంక నేమనిన శక్తిరజ్జ్వాదిస్వరూపముతోడ పురుషుని యొక్క చక్షురింద్రియము చక్కఁగా సంబంధించులాగున చేయును. అందుచేత శక్తిరజ్జ్వాది స్వరూపయాధార్థ్యజ్ఞానము కలుగును. అజ్ఞానము అజ్ఞానమును బోఁగొట్టి రజతసర్పాదిభ్రాంతిని నివర్తింపఁజేయును. ఆప్రకారమే కర్తయును చిత్తమునందుఁగల మాత్రివ్యమును నివర్తింపఁజేయును. అందుచేత ఆత్మస్వరూపయాధార్థ్యజ్ఞానముకలుగును. అజ్ఞానము అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేసి సంసారిత్వభ్రాంతిని నశింపఁజేయునుగాని సాక్షాత్తుగ నజ్ఞానమును బోఁగొట్టఁజాలదు. కర్తకును అజ్ఞానమునకును పరస్పరవిరోధము లేదని అందుచేతనే కర్త అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయఁజాలదనియు నింతకుముందే చెప్పియున్నాము. శక్తికాదిసమీపగమనముమాత్రమే రజతాదిభ్రాంతిని నివర్తింపఁజేయునెడల శక్తికాసమీపమునకుఁబోయి శక్తికను జూడక నలదిక్కులు చూచు నట్టివానికిని రజతభ్రాంతి నశింపవలసియుండును. అలాగున నశించుట లేదుగదా, కావున అజ్ఞానమును జ్ఞానమే నశింపఁజేయునుగాని కర్త నశింపఁజేయదని భావము.

ఆప. కర్తలు అజ్ఞానమువల్ల పుట్టినందున అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయు సామర్థ్యముగలవి కావని చెప్పినను జ్ఞానమును అజ్ఞానమువల్లనే పుట్టినందున అజ్ఞానము నివర్తింపఁజేయఁజాలదని పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాడు. —

వాక్య. నన్వాత్తజ్ఞానమప్యవిద్యోపాదానం నవాశాస్త్రశిష్యా
చార్యాద్యనుపాదాయాత్తజ్ఞానం లభఇతి. = 3

దం-అ. ఓయీ ఆత్మజ్ఞానమును అజ్ఞానమే కారణముగాఁగలది. శాస్త్రము
శిష్యుఁడు గురువు మొదలగువానిని గ్రహింపకయే ఆత్మజ్ఞానమును పొందఁబడదుగదా?

తా. దేహము ఇంద్రియములు మొదలగు భేదప్రపంచము అజ్ఞానముచేతఁ గల్పిం
పఁబడినదనియు ఇట్టిభేదప్రపంచములోఁ జేరినయజమానుఁడు ఋత్విజాలు పురోహా
శాది ద్రవ్యము స్వర్గాదిఫలము మొదలగుభేదముల నవలంబించి ప్రవర్తించుచుట్టికర్తలును
అజ్ఞానముచేతఁ గల్పింపఁబడినవనియు ఇట్టి యజ్ఞానకల్పితములైనకర్తలు అజ్ఞానమును
నివర్తింపఁజేయనేరవని చెప్పినను మీరు చెప్పెడు ఆత్మజ్ఞానమును అజ్ఞానకల్పితమని
యే తోఁచుచున్నది. శిష్యుఁడని గురువని శాస్త్రమని చెప్పఁబడెడి భేదము నవలంబించి
కదా యాత్మజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈగురుశిష్యశాస్త్రాదిభేదము అజ్ఞానముచేతనే
కల్పింపఁబడినది గనుక గురుశిష్యాదిభేదము నవలంబించి కలుగుచున్న ఆత్మజ్ఞానమును
అజ్ఞానకల్పితమే యని నిశ్చయముగాఁ జెప్పవలయు. ఇట్టి అజ్ఞానకల్పితమైన ఆత్మజ్ఞా
నమును కర్తలవలె అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయఁజాలదని భావము.

అవ. ఆత్మజ్ఞానము అజ్ఞానకల్పితమైనప్పటికిని పరమార్థసత్యమైన ఆత్మస్వరూ
పమును గోచరింపఁజేయుచున్నందున అజ్ఞానమునకు విరోధిగానుండును గావున అజ్ఞాన
మును నివర్తింపఁజేయఁగలదని సిద్ధాంతవాది పరిహారమును జెప్పచున్నాఁడు. —

వాక్య. నైషదోషః యత ఆత్మజ్ఞానం హి స్వతస్సిద్ధపరమా
ర్థత్వావస్తుస్వరూప మాశ్రియాదేవ అవిద్యా తదు
త్పన్న కారకగ్రామప్రధ్వంసి. = ౪

దం-అ. ఇది దోషముకాదు. ఎందువల్లననిన ఆత్మజ్ఞానము అకల్పితమై యథా
ర్థమైన ఆత్మవస్తువుయొక్క స్వరూపమును మాత్రము అవలంబించియున్నందువల్లనే
అజ్ఞానమును అజ్ఞానకల్పితమైన కర్తృకరణాది భేదసముదాయమును నశింపఁజేయు
చున్నది.

తా. ఆత్మజ్ఞానము కర్తృలవలె అజ్ఞానమువల్ల జనించినప్పటికిని కర్తృలకంటె చాల
వైలక్షణ్యము కలదైయున్నది. అదియెట్లనిన చెప్పెదను వినుఁడు. కర్తృలు జడమువలె
మిథ్యాభూతములై (క్షణభంగురములై) ఆత్మాతిరక్తములై స్వతః భిన్నములైయున్న
వర్ణాశ్రమవయోవస్థా స్వర్గపుత్ర వశ్యన్నాదివస్తువుల నవలంబించి వానిని ప్రతిపాదించుచు
బ్రవర్తించుచున్నవి. ఆత్మజ్ఞానము చేతనమై సత్యమై స్వతః ఆభిన్నమైనస్వాత్మ

స్వరూపమును అవలంబించి ఆయాత్మవస్తువునే ప్రతిపాదించుచుఁ బ్రవర్తించుచు న్నది కావున ఇడమై మిథ్యాభూతమై ఆత్మాలిరిక్తమైన అజ్ఞానము తత్సమానస్వభావ ముఁగలిగి అజ్ఞానసమానస్వభావముగల విషయములను ప్రకాశింపఁజేయుకర్తృల కవిరుద్ధమై యుండుంగావున కర్మ లజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయఁజాలవు. ఆత్మజ్ఞానము అవిద్యాకల్పితాంతఃకరణ వృత్తిరూపమైనందున స్వతః ఇడమై మిథ్యారూపమైనప్పటికిని అజ్ఞానమున కత్యంతప్రతిభటమైన చిత్సరమాధ్యాత్మియాత్మస్వరూపమును ప్రకాశింపఁజేయుచున్నందున అజ్ఞానమునకు విరోధిగానున్నది గనుక అజ్ఞానమును ఆఅజ్ఞానము చేత కల్పింపఁబడిన కర్తృదిప్రపంచమును నశింపఁజేయఁగలదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము కర్మకును జ్ఞానమునకును ప్రతిపాద్యభేదముచేత కలిగియున్నవైలక్షణ్యమును ప్రతిపాదించి మఱియొకవైలక్షణ్యమును ప్రతిపాదించుచున్నాడు. -

వాక్య. స్వాత్మోత్పత్తావేవ శాస్త్రాద్యపేక్షతే - నోత్పన్నమవి
ద్యా నివృత్త - కర్మ పునః స్వాత్మోత్పత్తా వుత్ప
న్నంచ. F ౫

దం-అ. ఆత్మజ్ఞానము తనయొక్క ఉత్పత్తి (పుట్టక) యందే శాస్త్రము మొదలయినవానిని యపేక్షించును. పుట్టినదై అవిద్యను నివర్తింపఁజేయుటయందు అపేక్షింపదు. కర్మ అన్ననో తనస్వరూపమయొక్క పుట్టుకయందును పుట్టినదై ఫలమును ఇచ్చుటయందును భేదమును అపేక్షించియుండును.

తా. యాగదానాదికర్మకలాపము తాను పుట్టునప్పుడు కర్త కరణము మొదలగు అవిద్యాకల్పితభేదవదార్థముల నవలంబించి పుట్టును. పుట్టినతరువాతనుగూడ కర్తృకరణాదిభేదముల నపేక్షించియే ఫలము నిచ్చును. అనఁగా ఒకపురుషుఁడు తనకు స్వర్గాదిఫలము కావలయుననితోరి దేశకాలేంద్రవ్యములను జేర్చుకొని మనోవాక్కాయముల చేత శాస్త్రోక్తవ్యాపారము నాచరించినగాని యాగదానాదికర్మలు పుట్టువుగనుక, కర్మలు తాము పుట్టువిషయమై కర్తృదిభేదవస్తువుల నపేక్షించుచున్నవి. పుట్టినతర్వాత స్వర్గాది ఫలముల నిచ్చునప్పుడును, మరణానంతరకాలమును చంద్రలోకాదిదేశమును, విలక్షణ భోగ్యవస్తువులను, వానిని అనుభవించెడిభోక్తను, ఈలాటిభేదవస్తువుల నపేక్షించియుండును గావున కర్మలు పుట్టునప్పుడు ఫలముల నిచ్చునప్పుడునుగూడ అవిద్యాకల్పితకర్తృభోక్తాదివస్తువుల నపేక్షించియుండును. ఆత్మజ్ఞానము, గురువు, శిష్యుఁడు, వేదాంత మహావాక్యములు మొదలగు భేదము నపేక్షించినప్పటికిని పుట్టినతరువాత అవిద్యానాశ మనుఫలము నిచ్చునపుడు గురుశిష్యాదిభేదము నపేక్షింపదు. గురుశిష్యాదిభేదమును ఈభేదమును కల్పించిన అజ్ఞానమును నిశ్శేషముగా నశింపఁజేయును. కనుక ఇట్టివైలక్షణ్యము కర్మలకును ఆత్మజ్ఞానమునకును కలిగియున్నది.

అవ. ఓయీ కర్త తాను ఫలమునిచ్చునప్పుడు ఆజ్ఞానమును తత్కల్పితభేదమును అపేక్షించునని యేలచెప్పవలెను? నిరపేక్షముగానే ఫలమునియ్యగూడదా యని శంకింపఁగా ఉత్తరమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. నహి క్రియాకారకనిస్పృహ కల్పకోటి వ్యవహితఫ
లదానాయ స్వాత్మానం బిభర్తి సాధ్యమానమాత్ర
స్వరూపత్వా త్తస్యాః. ౯౬

దం-౨. ఆకర్త కేవలము పుట్టింపఁదగినస్వరూపము కలదైయున్నందున కర్తకర్తాదిసాధనముల నపేక్షింపనిదై అనేకకల్పముల కావల సిద్ధించునట్టిఫలము నిచ్చుకొనుట తనస్వరూపమును భరింపఁజాలదు.

తా. కర్తయనఁగా సిద్ధమై స్వతంత్రమైన పదార్థముకాదు. ఇంక నెటువంటి దనిన పురుషప్రయత్నముచేత పుట్టింపఁబడి స్వతంత్రమైన పదార్థము నాశ్రయించి యుండును. ద్రవ్యము స్వతంత్రమనియు ఆట్టి ద్రవ్యమును ఆశ్రయించి గుణములుగాని కర్తలుగాని ప్రవర్తించుననికదా శాస్త్రుకారులు చెప్పచున్నారు. గనుక కర్త, కర్తయొక్క ప్రయత్నవిశేషముచేత పుట్టింపఁబడి ఆకర్తనే ఆశ్రయించియుండును. ఇట్టి కర్త తానుపుట్టినప్పుడే తనయొక్కఫలమును ఇచ్చునదికాదు. తనకంటె ముందు సంపాదించఁబడి తనకంటె ప్రబలమైనకర్తలు వానిని ఫలములను ఇచ్చి సమాప్తిపొందిన పిదప ఫలమునిచ్చును. కావున తాను పుట్టినకాలమున కనంతర మెన్నికోట్లకల్పములకు తాను ఫలము నిచ్చును. అందుచేత నంతకాలము నిరాశ్రయముగా నుండఁజాలదు. కావున తన పుట్టుకకు కారణమైనకర్తను ఆశ్రయించెడి తనస్వరూపమును భరించి యుండును. ఈహేతువుచేతనే కర్త తాను ఫలము నిచ్చునప్పుడును అజ్ఞానమును తత్కల్పితకర్తాదిభేదవస్తువుల నపేక్షించియుండునని నిశ్చయింపఁబడెనని భావము.

అవ. ఓయీ! యాగదానాది కర్తలు చిరకాలమునకు ఫలమునిచ్చునని యేల చెప్పవలె? తాము పుట్టగానే ఫలము నియ్యగూడదా యని శంకింపఁగా ఆలాగున చెప్పఁగూడదు. అనుభవమునకు విరుద్ధముగా నుండునని పరిహరించుచున్నారు.—

వాక్య. నచక్రియా ఆత్మజ్ఞానవత్ స్వాత్మప్రతిలాభకాలవచ
స్వర్తాదిఫలే న కర్తారం సంబధ్నాతి. ౯౭

దం-౨. కర్త ఆత్మజ్ఞానమువలె తనయొక్క ఉత్పత్తికాలమందే తన్నునుష్ఠించిన వానిని (కర్తను) స్వర్గము మొదలగుఫలముతోడ సంబంధింపఁ జేయదుగదా?

తా. ఆత్మజ్ఞానము తాను ఎప్పుడుజన్మించునో తత్క్షణమందే తన్ను పుట్టించిన వానికి ఆజ్ఞాననివర్తిని కలుగఁజేయును. కర్తలు ఆలగున కలుగఁజేయవు. జ్యోతిష్టో మాదియాగములు తాముపుట్టుచునే తమ ననుష్ఠించిన యజమానునికి స్వర్గమును కలుగఁ జేసినది లేదుగదా. కావున కర్తలు చిరకాలమునకు ఫలమునిచ్చునని భావము.

అవ. ఆత్మజ్ఞానము కర్తల నపేక్షించిగాని చిరకాలమునకే ఫలము నిచ్చునది యని శంకింపఁగా పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఆత్మజ్ఞానం పునః పురుషార్థసిద్ధౌ నోత్పద్యమాన
స్వరూపవ్యతిరేకేణ అన్యద్రూపాతరం సాధనాంత
రం వా పేక్షితే.

౯౮

దం-ఆ. ఆత్మజ్ఞానముననో ఫలసిద్ధివిషయమై పుట్టుచున్న స్వరూపముకంటె భిన్నముగా మఱియొకరూపమునుగాని సాధనమునుగాని అపేక్షింపదు.

తా. ఆత్మజ్ఞానము అంతఃకరణము శుద్ధమైనంగాని పుట్టదు. అంతఃకరణశుద్ధి యాగదానవేదపారాయణాది కర్తలచేతఁ గలుగును. అంతఃకరణము మిక్కిలి శుద్ధమైనదిదవ వేదాంతమహావాక్యశ్రవణము నొకసారిచేసినమాత్రమున ఆత్మతత్వజ్ఞానము కలుగును. అంతఃకరణము కొంచెము శుద్ధముకాఁగానే బొత్తుకృత్యముచేత వేదాంత మహావాక్యశ్రవణమును చేసినయెడల ఆత్మతత్వజ్ఞానము సకృత్ శ్రవణముచేఁ గలుగదు గనుక, వేదాంతవాక్యములవిషయమైన శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసములను మాటిమాటికి చేయవలయును. ఇట్టి శ్రవణాద్యభ్యాసముచేత నంతఃకరణగతమాలిన్యము నిశ్చేదముగా నివర్తించి ఆత్మతత్వజ్ఞానము అతిస్ఫుటముగా జన్మించును. జన్మించినదిదవ ఆజ్ఞానమును తత్కల్పితమగు భేదమును నిశ్చేదముగా స్వతంత్రముగా నివర్తింపఁజేయునుగాని కర్తలనుగాని, అభ్యాసమునుగాని అపేక్షింపదు. కర్తలు అభ్యాసము ఇవి ఆత్మజ్ఞానస్వరూపాత్పత్తికి సహాయములుగాని అవిద్యానాశమను ఫలాత్పత్తికి సహాయములుకావని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆత్మజ్ఞానము కర్తలను అభ్యాసమును అపేక్షించవనిచెప్పుట యుక్తముకాదు. అనాదికాలమునుండి ప్రవర్తించుచున్న భేదప్రపంచదర్శనమున్న దాని చేతకలిగిన వాసనలున్న ఆత్మజ్ఞానమును బాధించును గనుక అట్టిబాధను పరిహరించెడి కొఱకు ఆభ్యాసాదుల నపేక్షించియుండునని శంకించుచున్నారు.—

వాక్య. కుత ఏతత్.

౯౯

దృ-ఆ. ఇది ఎందువల్లను?

తా. ఆత్మజ్ఞానము ఆభ్యాసాదుల నపేక్షించదని యేకారణమువల్ల చెప్పబున్నా రని భావము.

అవ. సమాధానము చెప్పబున్నారు.—

వాక్య. యతః.

౧౦౦

దం-ఆ. ఏకారణమువల్లనంటే చెప్పెదను వినుము.

తా. స్పష్టము.

అవ. కారణమును హ్లోకములతో స్ఫుటముగా చెప్పబున్నారు.—

శ్లో. బలవద్ధి ప్రమాణోద్ధం సమ్యక్జ్ఞానం నబాధ్యతే,

ఆకాంక్షతే న చాప్యన్య ద్బాధనం ప్రతిసాధనమ్. ౩౬. ౧౦౧

దం-ఆ. ప్రమాణముచేత బుట్టినదిగనుకనే బలవత్తమైన సమ్యక్జ్ఞానము నిశ్చయముగా బాధింపఁబడదు. బాధించుటనుగూర్చి మఱియొకసాధనమునున్న అపేక్షింపదు.

తా. ప్రత్యక్షము అనుమానము అగమము (శాస్త్రము) ఈమూడుప్రమాణములలో శాస్త్రము ప్రబలప్రమాణము. ఆశాస్త్రములలో వేదము ఉత్తమము. అట్టి వేదములలో ఉపనిషత్తులు శ్రేష్ఠములు. అట్టి ఉపనిషత్తులలో సారవంతములైన మహావాక్యములు మహాప్రబలములు. ఇట్టి ప్రబలప్రమాణముచేత జన్మించిన ఆత్మతత్వజ్ఞానము అన్నిటికంటె బలవత్తమైనందున దుర్బలప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే పుట్టినభేదప్రపంచదర్శన తద్వాసనలచేత బాధింపఁబడదు. భేదప్రపంచతద్వాసనలను తాను బాధించు నవ్యవస్థను ఆభ్యాససాధనల నపేక్షించదు. స్వయంబుగా నసహాయహూరునివలె నశింపఁజేయును. దుర్బలమై యుండిననేగదా సహాయాంతరమును కోరవలెను. భేదప్రపంచతద్వాసనలు చిరకాలనిరూఢములై యున్నందున బలవత్తమనియు తత్కాలాత్మత్వన్నంబైయున్నందున ఆత్మజ్ఞానము దుర్బలమనియు ఇట్టిదుర్బలాత్మజ్ఞానము ప్రబల తమభేదప్రపంచదర్శనతద్వాసనల నేలాగున బాధించునని యాక్షేపింపఁదగదు. గిరిగుహలయందు చిరకాలవాసితములైయున్న తిమిరములను తత్కాలాత్మత్వన్నంబైన ప్రదీపప్రభ అతిశీఘ్రముగ నివర్తింపఁజేయుచున్నట్లు మనము ప్రత్యక్షముగఁ జూచుచున్నారము. కావున చిరకాలస్థితి తత్కాలాత్మత్వన్నత్వములు బలాబలములకుఁ గారణములుగావు. ప్రబలప్రమాణజన్యత్వ దుర్బలప్రమాణజన్యత్వములు, వస్తుస్వభావమున్న బలాబలములకు కారణములు గనుక ప్రబలప్రమాణజన్యమైన ఆత్మజ్ఞానము దుర్బలప్రమాణజన్యములైన భేదదర్శనతద్వాసనలను స్వతంత్రముగానే నివర్తింపఁజేయునని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము తత్త్వజ్ఞానమే మోక్షసాధనము. కర్మలు కావని ప్రతిపాదించిన సిద్ధాంతవాది తనయొక్క పక్షమును ముగించుచున్నాడు.—

వాక్య. స్వపక్షస్య హేత్వవప్తంభేన సమర్థితత్వాన్నిరాశంకముపసంహ్రాయతే. ౧౦౨

దం-అ. తనయొక్క పక్షము హేతువు నవలంబించుటచేత సాధింపఁబడినందున నిస్సంశయముగా నుపసంహరింపఁబడుచున్నది.

తా. కర్మలే మోక్షసాధనము. జ్ఞానముకాదని చెప్పిన పూర్వపక్షవాదియొక్క మతము మంచి హేతువులను చెప్పి నిరూపింపఁబడినది కాదు. జ్ఞానమే మోక్షసాధనము. కర్మకాదని చెప్పిన మామతము మంచి హేతువులను చెప్పి సమర్థింపఁబడినది గనుక మా మతమే సమీచినమతమని ఆంతఃకరణశుద్ధితో నిశ్చయించుచున్నారని భావము.

శ్లో. తస్మాద్దూఢో దధే ర్హేతో రజ్ఞానస్యాపనుత్తయే,
సమ్యక్ జ్ఞానం సుపర్యాప్తం క్రియాచేన్సోక్త హేతుతః. 32౧౦

దం-అ. ఆకారణమువలన దూఢనము ద్రమునకు కారణమైన అజ్ఞానముయొక్క నివారణముకొఱకు ఆత్మజ్ఞానమే మిక్కిలి చాలినది. (సమర్థమైనది.) వెనుక చెప్పిన కారణమువలన కర్మకాదు.

తా. ఇంతవఱకు మేము చెప్పిన హేతువునుబట్టి నిచారించగా ఆధ్యాత్మికాధిభైవకాధిభౌతికదుఃఖప్రచురంబై సమస్తమువలె అపరిచ్ఛేద్యంబైన యానందస్వరూపమునర్థమునకు కారణము అజ్ఞానము. ఇట్టి అజ్ఞానమును నశింపఁజేయుటకు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానమే మిక్కిలి సమర్థమైయున్నది గాని యాగదానాదికర్మలు సమర్థములుగాఁగావని నిశ్చయింపఁదగియున్నదని భావము.

అవ. 3౬ వ శ్లోకములో నిత్యప్రకాశరూపంబైన చిదాత్మను గోచరింపఁజేయుచున్నందునను, అపారమేయమై నిత్యనిర్దోషమై సర్వప్రమాణబలిష్ఠంబైన వేదాంతవాక్యములవలన జన్మించినందునను ఆత్మజ్ఞానము సంసారానర్థకారణంబైన అజ్ఞానము నిశ్శేషముగా నివర్తింపఁజేయఁగలదని గనుకనే అనాదికాలమునుండి ప్రవర్తించుచున్న భేదప్రపంచతద్వాసనలఁగూడ నివర్తింపఁజేయఁగలదుకాని వానిని నివర్తింపగాఁ జేయనవ్వదు పౌనఃపుణ్యమునుష్ఠానమునెడి (అభ్యాసమునెడి) సాధనాంతరముయొక్క సహాయమును కొరదనియు చెప్పఁబడినది. అందులో భేదప్రపంచతద్వాసనలచేత బాధింపఁబడదని చెప్పినవిషయములో ప్రత్యక్షానుభవమునకు విరోధముకలదని పూర్వపక్షవాది ఆక్షేపించుచున్నాడు.—

వాక్య. నను బలవదపి సమ్యక్జ్ఞానముపి సదప్రమాణోత్థేన
అసమ్యక్జ్ఞానేన బాధ్యమాన ముపలభామహే
యత ఉత్పన్నపరమార్థబోధస్యాపి కర్తృత్వభోక్తృ
త్వ రాగద్వేషాద్యనవబోధోత్థప్రత్యయా ఆవిర్భవం
తి, న హ్యబాధితే సమ్యక్జ్ఞానే తద్విరుద్ధానాం
ప్రత్యయానాం సంభవోస్తి. ౧౦౮

దం-ఆ. ఓయీ! బలవత్తమైనప్పటికి సమ్యక్జ్ఞానమున్న ప్రమాణాభాసములైన
ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములవల్ల పుట్టిన భ్రాంతి జ్ఞానముచేత బాధింపఁబడుచుండునటుల
చూచుచున్నాము. (తెలియుచున్నాము.) ఎందువల్లనంటే పరమార్థమైన సమ్యక్జ్ఞానము
పుట్టినవానికిని, కర్తృత్వము, భోక్తృత్వము, రాగము, ద్వేషము మొదలగు అజ్ఞానజ
నితములయిన వృత్తులు ఆవిర్భవించుచున్నవి. సమ్యక్జ్ఞానము బాధింపఁబడనిచైయండఁ
గా దానికి విరుద్ధములైనవృత్తులకు పుట్టుకయండదుగదా.

తా. సచ్చిదానందాద్వితీయంబైన ఆత్మస్వరూపమును గోచరింపఁజేయుచున్న
సమ్యక్జ్ఞానము అన్నిటికంటె బలవంతమైనది. అయితే అవుగాక. దుర్బలప్రమాణము
లగు ప్రత్యక్షానుమానములచే బుట్టింపఁబడిన భేదప్రపంచదర్శనతద్వాసనలచే బాధింపఁ
బడుచున్నది. ఇది మనకందఱకు ప్రత్యక్షముగాగదా యున్నది. వేదాంతవాక్యములను
యథావిధిగా శ్రవణముజేసి ఆత్మవిషయమునునైన సమ్యక్జ్ఞానమును నిస్సంశయ
ముగా లభించియున్నవారున్న సుభ్యావందనాదికృత్యముల నాచరించుచు, అన్నాది
పదార్థములభుజించుచు అనుకూలవిషయములయం దాసక్తిగలిగి ప్రతికూలవిషయము
లయందు ద్వేషముగలిగి వ్యవహరించుచున్నారు. ఈకర్తృత్వభోక్తృత్వరాగద్వేషాది
భర్తృములు తదనుకూలవ్యవహారములు అజ్ఞానముచేత పుట్టింపఁబడినవేగదా? సమ్యక్
జ్ఞానము అజ్ఞానమునే బాధింపఁబడినయెడల సమ్యక్జ్ఞానవిరుద్ధములైన కర్తృత్వాది
వ్యవహారములు ఏలాగున ప్రవర్తించును గనుక తత్త్వజ్ఞానము కలవారే కర్తృత్వాది
వ్యవహారములుకలవారై యున్నట్లు మనము చూచుచున్నందున అజ్ఞానముచేత తత్త్వ
జ్ఞానము బాధింపఁబడుచున్నది. కావున సమ్యక్జ్ఞానము భేదప్రపంచదర్శనతద్వాస
నాద్యజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడదని చెప్పట అనుభవవిరుద్ధమని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పట కారంభించుచున్నారు.—

వాక్య. నైతదేవం.

౧౦౯

దం-ఆ. ఇది ఈలాగునకాదు.

తా. భేదప్రపంచదర్శనతద్వాసనాద్యజ్ఞానము సమ్యక్జ్ఞానమును బాధించునని చెప్పినది యుక్తముకాదని భావము.

అవ. పూర్వబక్షవాది కారణమును ప్రశ్నచేయుచున్నాడు. —

వాక్య. కుతః.

౧౦౬

దం-అ. ఎందువలన.

తా. ఏ కారణమువలన సమ్యక్జ్ఞానమును అజ్ఞానము బాధించునని చెప్పినది యుక్తముకాదు? అని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది కారణమును చెప్పుచున్నాడు. —

శ్లో. బాధితత్వా దవిద్యాయాః విద్యాం సా నైవ బాధతే,

తద్వాసనా నిమిత్తత్వం యాంతివిద్యాస్థితే ధ్రువమ్. ౩౮.౧౦౭

దం-అ. అజ్ఞానము బాధింపఁబడియున్నందున - అజ్ఞానము సమ్యక్జ్ఞానమును బాధింపనే బాధింపదు. ఆసమ్యక్జ్ఞానముయొక్క సంస్కారములు సమ్యక్జ్ఞానముయొక్క అవిచ్ఛిన్నానుసంధానమునకు కారణత్వమును పొందుచున్నవి. వాస్తవము.

తా. ఆత్మవిషయమైన సమ్యక్జ్ఞానముచేత అజ్ఞానము బాధింపఁబడుచున్నది. గనుక తన్ను బాధించుచున్న సమ్యక్జ్ఞానమును తాను బాధింపఁజాలదు. అజ్ఞానముచేత పుట్టింపఁబడిన భేదప్రపంచదర్శనరాగద్వేషాదివాసనలన్ను అజ్ఞానము నశించఁగానే తాముగూడా నశించుచున్నందున సమ్యక్జ్ఞానమును బాధింపఁజాలవు. సమ్యక్జ్ఞానము పుట్టుటకుముందు కలిగియున్న అజ్ఞానతద్వాసనలు సమ్యక్జ్ఞానము పుట్టఁగానే నశించుచున్నందున సమ్యక్జ్ఞానమును బాధించలేకపోయినప్పటికిని, సమ్యక్జ్ఞానము తర్వాత పుట్టిన అజ్ఞానతద్వాసనలు సమ్యక్జ్ఞానము బాధింపవా యని శంకింపఁదగదు. సమ్యక్జ్ఞానము పుట్టినతరువాత సమ్యక్జ్ఞానమునకు సంబంధించిన శుద్ధవాసనలే పుట్టుచుండునుగాని తజ్జనితంబులైన రాగద్వేషాదిమలినవాసనలుగాని జన్మించవు. నివర్తకమైన పదార్థము ప్రకాశించుచుండఁగా నివర్త్యములు తిరిగి పుట్టనేరవు. సూర్యబింబము ప్రకాశించుచుండఁగా తిమిరపటలము తిరిగి పుట్టనేరదుగదా? సమ్యక్జ్ఞానము పుట్టిన తరువాత పుట్టిన శుద్ధవాసన సమ్యక్జ్ఞానము అవిచ్ఛిన్నముగాఁ బ్రవర్తించుటకు కారణమైయుండును. కనుక సమ్యక్జ్ఞానోత్పత్త్యనంతరము అజ్ఞానతద్వాసనలు జన్మించి సమ్యక్జ్ఞానమును బాధించుననుశంక ఉన్మత్తప్రలాపము. తత్త్వజ్ఞానముకలవారికిని రాగద్వేషాదివాసనలు లోకములో కనుపడుచున్నవి. అని చెప్పినదిన్ని అవిచారవిలసి తము. తత్త్వజ్ఞానమే పుట్టియుండినయెడల రాగద్వేషాదివాసన లుండనేయుండవు.

రాగ ద్వేషాదివాసనలందెనేని తత్త్వజ్ఞానము కలిగియుండదని భావము. ఇందువిషయమైనాలవయధ్యాయములలో విశేషముగా వివరింపఁబోవుచున్నారము. ఇచ్చట చెప్పఁబడిన తద్ధవాసనామలినవాసనాలక్షణములు తత్త్వజ్ఞానరాగ ద్వేషాదివాసన లాకనోట కనుపడువిషయమై చెప్పవలసినవిశేషములు, మేము ప్రచురించిన జీవన్ముక్తిప్రకాశికలో విస్తారముగా ప్రతిపాదించియున్నందున నిచ్చట నుపరమించుచున్నారము.

ఆవ. గతించిన గ్రంథముయొక్క తాత్పర్యమును అనువదించుచు ముందు చెప్పఁబోవుగ్రంథతాత్పర్యమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. “కర్తా జ్ఞాన సముత్థత్వాది” త్యుక్తో హేతు స్తస్యచ సమర్థనం పూర్వమేవాభిహితం—“హితం సంప్రేప్సతా మి” త్యాదినా—తదభ్యుచ్చయార్థ మవిద్యాన్వయేనచ సంసారాన్వయిత్యం ప్రదర్శయిష్యా మిత్యత ఆహ.

౧౦౮

దం-ఆ. కర్త ఆజ్ఞానమువలన పుట్టింపఁబడినందువలన అని హేతువు చెప్పఁబడినది. దానియొక్క సమర్థనము (నిర్వాహము) అనుకూలవిషయమును కోరుచున్నవారికి, అనెడిగ్రంథముచేత పూర్వమే చేయఁబడినది. దానియొక్క ఆభివృద్ధికోరిక ఆజ్ఞానముతో సంబంధించినందుచేత సంసారముతోడ సంబంధము చూపించెదనని అందుకు గాను చెప్పుచున్నారు.

తా. కర్తలు ఆజ్ఞానమువల్ల పుట్టింపఁబడినందున ఆజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయఁజాలవని ౩౫ వ శ్లోకములలో ప్రతిపాదించినకర్తలయొక్క ఆజ్ఞానజన్యత్వమనెడి హేతువును అనుకూలవిషయమును కోరుచు ప్రతికూలవిషయమును విడువ నిచ్చయించువారికి తగినసాధనములను వేదము ప్రకాశింపఁజేయుచున్నదని ౨౯ వ శ్లోకములలో ముందుగా సమర్థించిరి. ఆగ్రాగున సమర్థించిన యర్థమును విశేషముగా బలపఱచుట కొఱకు ఆజ్ఞానముతో సంబంధించినందుచేతనే సంసారముతో సంబంధము కలిగినదని కనుపఱచుటకొఱకు ముందఱిశ్లోకము చెప్పఁబడుచున్నదని భావము. అనఁగా కర్త ఆజ్ఞానమువల్ల పుట్టినందున ఆజ్ఞానమును నివర్తింపఁజాలదని ఇదివఱకు చెప్పినారము. ఇప్పుడు ఆజ్ఞానముచేత నేర్పడిన ఆభ్యాసముచేతనే కర్తలు ప్రవర్తించుచున్నందున ఆజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయఁజాలవని మఱియొకయుక్తిని చూపుటకై శ్లోకము రచింపఁబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. బ్రహ్మణ్యా ద్యాత్త కే దేహే లాత్వా నాత్మేతి భావనామ్,
శృతేః కింకరతా మేతి వాఙ్మనః కాయకర్తసు. ౩౯. ౧౦౯

దం-అ. పురుషుఁడు బ్రహ్మణత్వాదిధర్మములతోఁ గూడియున్న దేహమందు ఆత్మయనుబుద్ధిని గ్రహించి వాక్కుచేత, మనస్సుచేత, శరీరముచేతను చేయఁబడెడు కర్మలయందు వేదమునకు దానత్వమును పొందుచున్నాఁడు.

తా. బ్రహ్మణత్వాదిజాతులు, గృహస్థత్వాద్యాశ్రమములు, ధనికత్వపాండిత్యాది ధర్మములు, ఇవన్నియు దేహమునకు సంబంధించినవిగాని ఆత్మకు సంబంధించినవిగావు. ఇటువంటి వివేకములేనిపురుషుఁడు బ్రహ్మణత్వాదివిశేషణములుగల దేహమే తానని అజ్ఞానముచేత భావించుచుండును. ఇట్టి యజ్ఞానముకలవాడై యున్నందుననే వాగింద్రియముచే జేయఁదగిన జపస్వాధ్యాయాదికర్మలయందును, మనస్సుచే జేయఁదగినదియైన దేవతాధ్యానాదికర్మలయందును, శరీరముచే జేయఁదగిన యాగ దాన తీర్థస్నానాదికర్మలయందును వేదమునకు దాసుడై వేదము చెప్పినప్రకారము భయ భక్తులతో సంపదించుచుండును. కావున కర్మలు అజ్ఞానమును ఎప్పటికిని విడిచియుండ నందున అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయలేవని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము అజ్ఞానముండిననేగాని కర్మలు ఉండవని చెప్పి, అజ్ఞానము లేనిచో, కర్మలుండవనిచెప్పటకు ముందరిట్లోకము ప్రవర్తించుచున్నదని చెప్పవచ్చు న్నారు.—

వాక్య. యస్తా త్కర్మాజ్ఞాన సముత్థ మేవ తస్మా త్తద్వ్యాప్తి
వృత్తా నివర్తత ఇతి ఉచ్యతే. ౧౧౦

దం-అ. ఏహేతువువలన కర్మ అజ్ఞానమువల్లనే జన్మించినదో ఆహేతువువల్ల ఆ అజ్ఞానము నివర్తించెనా కర్మ నివర్తించునని చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. దగ్ధాఖిలాధికారశ్చేత్ బ్రహ్మజ్ఞానాగ్నినామునిః,
వర్తమానః శృతే ర్ద్వార్షి నైవ స్యా ద్వేదకింకరః. ౪౦. ౧౧౧

దం-అ. బ్రహ్మచారముఁ జేయువాఁడు బ్రహ్మజ్ఞానమును పట్టించే దహించఁ జేయఁబడిన సర్వకర్మాధికారములు కలవాడయ్యెనేని వేదముయొక్క శిరస్సునందున్న వాడై వేదమునకు దాసుఁడు (పరతంత్రుఁడు) కానేకాఁడు.

తా. వైరాగ్యశమదమాది గుణములుకలవాడై సద్గురుసన్నిధియందు వేదాంత మహావాక్యములను చక్కగా విని ఆయర్థమును మననముచేసినపురుషునకు బ్రహ్మవ్యూహ

విషయమగు సమ్యక్జ్ఞానము కలుగును. (అనగా వేదాంతమహావాక్యములు పరమాత్మ స్వరూపము, అసంగమని, నిత్యమని, నిర్వికారమని, నిరంజనమని, నిర్గుణమని స్వయం ప్రకాశమని, కర్తృత్వాది ధర్మశూన్యమని, బ్రాహ్మణత్వాదిజాతులుగాని, బ్రహ్మచర్యాద్యాశ్రమములుగాని, లేనిదని అఖండసచ్చిదానందరూపంబని చెప్పి ఇట్టిపరమాత్మయే అనాద్యజ్ఞానసంబంధముచేత తనస్వరూపమును తానెఱుంగక అజ్ఞానకల్మషములైన అంతఃకరణాదులయొక్క కర్తృత్వబ్రాహ్మణత్వాదిధర్మములను తనయం దాలోపించుకొని 'నేను కర్తను నేను బ్రాహ్మణుండను' అని యీలాగువ్యవహరించుచు జీవాత్మ నని తలంచుచున్నాఁడుగాని వాస్తవముగా జీవాత్మయనఁగా పరమాత్మయేగాని అంతకంటే లేక మైనభేదముకలవాఁడు గాఁడని బోధించుచున్నది. ఇట్టి వేదాంతవాక్యములను చక్కగా గురుముఖతః విని, ఆయర్థమును నిరంతరమును భావనఁజేసినచో 'నేను పరమాత్మను కర్తనుగాదు. బ్రాహ్మణుఁడనుగాదు. బ్రహ్మచర్యాశ్రమములను గలవాఁడనుగాదు. అఖండసచ్చిదానందస్వరూపుండను అనెడిజ్ఞానము అత్యంతవిశదమై జన్మించునని అర్థము.) ఇట్టిజ్ఞానము అగ్ని, ఎండిపోయినగడ్డిపోచలను దహించినట్లు అజ్ఞానకాలమందు అజ్ఞానముచేత నేను బ్రాహ్మణుండను సంధ్యావందనాదికర్తలను చేయఁగలయునని తలంపఁబడుచున్నకర్తాధికారమును యావత్తు నిశ్శేషముగ దహించును. అందుచే తత్త్వజ్ఞాని వేదముల శిరస్సునందుండి వేదాంతములచే ప్రతిపాదించఁబడుచున్న పరబ్రహ్మస్వరూపుండైయుండును. కావున వేదములలోఁ జెప్పిన విధినిషేధములకు బద్ధుఁడు కానేరఁడు. బ్రాహ్మణత్వాద్యభిమానముకలవాఁడే వేదములలోఁ జెప్పిన విధినిషేధములకు బద్ధుఁడుగాని, అభిమానములేనివాఁడు బద్ధుఁడుకాఁడు తత్త్వజ్ఞాని జ్ఞానముచే నశించిన అభిమానముకలవాఁడు గనుక విధినిషేధములకు బద్ధుఁడుకాఁడని భావము.

ఆవ. విపురుషుఁడు అజ్ఞానముతోడ సంబంధించి కర్తృత్వాదిసంసారధర్మములు కలవాఁడై వేదములకు పరతంత్రుడై యుండునో ఆపురుషుఁడు సంసారములో నంచరించు ప్రకారమును, వైరాగ్యమును పుట్టించుకొనుట వర్ణించుచున్నారు. —

వాక్య. అథేతరో ఘనతరా విద్యాపటల సంవీతాంతఃకర
ణోంగీకృతకర్తృత్వాద్యశేషకర్తాధికారకారణఃవిధి
నిషేధచోదనా సందంశోపదప్యః కర్తసు ప్రవర్త
మానః.

౧౧౨

దం-ఆ. ఇకను తత్త్వజ్ఞానములేనిపురుషుఁడు మిక్కిలి దృఢమైన అజ్ఞానసముదాయముచేత (పరంపరచేత) చుట్టుకొఁబడిన మనస్సుకల్పవాఁడై అంగీకరింపఁబడిన క ర

త్వము మొదలగు సకలమైన కర్మాధికారహేతువులకలవాడై విధినిషేధములను ప్రతిపాదించుచున్న వేద మను పట్టుకారుచేత పట్టుకొనఁబడి ప్రవర్తించును. ౧౦౯ వ శ్లోకముతో నేకవాక్యముగా నీవాక్యము నన్వయింపవలయును.

శ్లో. శుభై రాప్నోతి దేవత్వం నిషిద్ధై ర్నారకీం గతిమ్,

ఉభాభ్యాం పుణ్యపాపాభ్యాం మానుష్యం లభతేఽవశః. ౧౧.

దం-ఆ. పుణ్యకర్తలచేత దేవత్వమునుబొందును. పాపకర్తలచేత నరకసంబంధమైనగతిని పొందును. పుణ్యపాపములరెంటిచేత మనుష్యజన్మమును పరవశుడై పొందును.

తా. సమ్యక్జ్ఞానముకలపురుషుఁడు సర్వకర్తలను సమానంగా విడచి ఆఖండసచ్చిదానందస్వరూపుడై యుండును. సమ్యక్జ్ఞానములేనివాఁడు అతిదృఢమైన ఆజ్ఞానము మనస్సున పెంచుకొని వ్యాపించియున్నందున కర్మత్వభోక్తృత్వ బ్రహ్మణత్వాది భర్తములు తనకుకలవని, అందుచేతనే యాగదానాదికర్తలను తాను అవశ్యముగాఁ జేయవలసియున్నదని తలచి పట్టుకారుతో పట్టుకొనఁబడినపస్తువు ఎటుపోవుటకు వీలులేక పరతంత్రమై గుండ్లు పులివివాక్యములకు నిషేధవాక్యములకు బద్ధుడై ఆవాక్యములు చెప్పినకర్తలను జేయుచు వలదనినకర్తలను విడుచుచు సంచరించుచున్నవాడై ఒకప్పుడు పుణ్యకర్తములను ఉత్కృటముగాఁజేసి దేవజాతిలో జన్మించుచు మఱియొకప్పుడు పాపకర్తలను ఉత్కృటముగాఁజేసి వానివలన మహారానాదినరకముల ననుభవించుచు, మఱియొకప్పుడు పుణ్యపాపకర్తములను సమానముగాఁజేసి మనుష్యలోకములో జన్మించుచు ఆధ్యాత్మికాది తాపత్రయము ననుభవించుచుండునని భావము. “పుణ్యేన పుణ్యం లోకం జయతి, పాపేన పాపం, ఉభాభ్యా మేవ మనుష్యలోకం” అను శ్రుతియొక్క అర్థమే శ్లోకములోఁ జెప్పఁబడినది. పుణ్యకర్తచేత పుణ్యలోకమును జెందును. పాపకర్తచేత పాపలోకమును జెందును. రెండుకర్తలచేత మనుష్యలోకమని శ్రుత్యర్థము.

అన. ఉత్తరశ్లోకములోఁ జెప్పఁబడిడి “నివం” శబ్దము నిఅర్థమును బోధించునో ఆయర్థమును వివరించుచు సంసారసంచారప్రకారమును విశదపఱచుచున్నారు.-

వాక్య. ఆబ్రహ్మస్తంబపర్యస్తే ఘోరే దుఃఖో దధౌ ఘటీ
యంత్రవ దారోహోపరోహా న్యాయేన అధమ మధ్య
మోత్తమ సుఖదుఃఖమోహవిద్యుచ్ఛవల సంపాతదా
యినీః విచిత్రయోనీః చండోత్పింజలకశ్యపసవేగాభి

హతాంభోధి మధ్యవర్తి శుష్కాలాజవత్ శుభా
శుభవ్యా మిశ్రకర్తవాయుసమీరితః. ౧౧౪

దం-ఆ. చతుర్ముఖుడుమొదలు పిపీలికవఱకు ఏర్పడియున్న భయంకరమైన సంసారదుఃఖమును మహాసముద్రమునందు ఏతపుకుండవలె ఊర్ధ్వగమనాధోగమన న్యాయముచేత హీనములై మధ్యమములై శ్రేష్ఠములైన సుఖదుఃఖమోహములయొక్క మెఱుపు తీగలవలె అనిత్యములైన సంవర్కములను ఇచ్చుచున్న నానావిధములగు జన్మములను సంక్రమించుచున్నవాడై (పొందుచున్నవాడై) ప్రచండమై సంకులమైన మహావాయువుయొక్క మధ్యభాగమునందున్న యెండుసారకాయవలె పుణ్యపాపమిశ్రములను వాయువుచేత ప్రేరణచేయఁబడుచున్నవాడై.

శ్లో. ఏవం చంక్రమ్యమాణోయ మవిద్యా కామకర్తభిః,
పాశిణో జాయతే కామీ మ్రియతేచా సుఖావృతః. ౧౧౫

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము ఈతత్త్వజ్ఞానహీనుడైన పురుషుడు అజ్ఞానము, కామము, కర్మలు వీనిచేత కట్టఁబడి కోరికలు కలవాడై పుట్టుచుండును. అనేకదుఃఖములచేత నావరింపఁబడి మృతినొందుచుండును. అని ౧౧౪ వ వాక్యమును నీళ్లోకమును నొకటిగా నన్వయించవలయును.

తా. ఈసంసారము సముద్రమువలె అపరిచ్ఛిన్నమై, దుఃఖప్రచురమై, భయంకరమై, బ్రహ్మమొదలు పిపీలికవఱకు అనేకజంతువులచే సంకీర్ణమైయున్నది. ఇట్టి సంసారమునందు ఏతపుబాస ఒకవ్వుడు వైకిఁబోవుచు మఱియొకవ్వుడు క్రిందికిదిగుచు సంచరించుచున్నట్టి తత్త్వజ్ఞానములేని పురుషుడు ఒకవ్వుడు మనుష్యజన్మము మొదలుకొని చతుర్ముఖునివరకునుగల హెచ్చుజన్మములను పొందుచుండును. మఱియొకవ్వుడు మనుష్యుడు మొదలుకొని పిపీలిక (చీమ) వఱకు గలహీనజన్మముల నొందుచుండును. ఈజన్మములయం దన్నింటియందును సుఖము దుఃఖము మోహము ఇవి నియతముగా సంభవించును. ఇవి సంభవించినను మెఱిపులవలె ఊణభంగురములై యుండునుగాని నిత్యములుగావు. ఇదిగాక హీనమధ్యమోత్తమములుగా నుండును. అనఁగా దేవతలయందుండు సుఖము ఉత్తమము. మనుష్యులయందుండునది మధ్యమము. పశుపక్ష్యాదులయందుండు సుఖము హీనము. పశుపక్ష్యాదులయందుండు దుఃఖము ఉత్తమము. మనుష్యులయందుండునది మధ్యమము. దేవతలయందుండు దుఃఖము హీనము. ఈ ప్రకారముగనే దుఃఖమోహమునుకూడా తెలియవలయునని యర్థము. ఇట్టి జన్మపరంపర ననుభవించుచు మహావాయువుచేత ఊర్ధ్వంపఁబడుచున్న సముద్రములోనున్న ఎండుసార

కాయ ఒకచోట నైనను నిమిష కాలము నిలువకుండా తిరుగుచున్నట్లు ఈ ఆహారము పుణ్యపావమిశ్రములను త్రివిధకర్మల మహావాయువువలె తన్ను నెట్టుచు ఆజ్ఞానము, దానిచే నేర్పడిన తత్త్వలాభిలాషము, దానిచేతఁ జేయఁబడిన పాపకర్మలు, ఇవి పాశములవలె దృఢముగా బంధించి యీహృదయమునకు నొకఁడైనను కొంచముకాలము నిలువక అనేకకొరికలుగలిగి అనేకదుఃఖముల నుచుచు మాటిమాటికి పుట్టుచు చచ్చుచు ప్రవర్తించుచుండునని భావము.

అవ. సంసారమునకు ముఖ్యకారణము కామమని చెప్పిన అర్థమునంద స్మృతివచనములు ప్రమాణములని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. యథోక్తార్థే ఆదరవిధానాయ ప్రమాణోపన్యాసః.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. శ్రుతిశ్చేమం జగాదార్థం కామస్య వినివర్తయే,
తస్మాలా సంసృతి ర్యస్తా త్తన్నాశోఽజ్ఞానహీనతః. ౪౩.

దం-ఆ. ఎందువల్ల సంసారము ఆ కామమే కారణముగాఁగలదై యందువలన శ్రుతివచనమున్న కామముయొక్క వినాశముకొఱకు ఈయర్థమును చున్నది. ఆ కామముయొక్క వినాశము అజ్ఞానముయొక్క వినాశమువల్ల చున్నది.

తా. కర్మత్వభోక్తృత్వాదినసంసారము కామమువల్లనే ప్రవర్తించుకావున కామముయొక్క వినాశమును అవశ్యముగా సంపాదించవలయునని శ్రీనము. కంఠీరవముగాఁ జెప్పచున్నదిగాని, మేము మాబుద్ధిచేత నూహించి కా సంసారమునకుఁ గారణమని ఆ కామమును నశింపఁజేయవలయునని చెప్పినకాము. కామవినాశము దేనివలన కలుగుననిన అజ్ఞానముయొక్క నాశమువల్ల నని భావము.

అవ. ఏ శ్రుతివచనము చెప్పచున్నదని పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నను చేయఁడు.—

వాక్య. కా త్వస్థా శ్రుతి రితిచేత్.

దం-ఆ. ఈ శ్రుతివచనము యేది అంటే.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఇందుకు సిద్ధాంతి శ్రుతివచనము నుదహరించుచు ప్రతిచెప్పచున్నాశ్లో. 'యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే' ఇతి 'నిష్క'తిచ వాచినః,

కామబంధన మేవేదం వ్యాసోపాహ పదేపదే. ౪౪. ౧౧౯

దం-అ. “యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే” అనిన్ని, “ఇతి నుకామాయమానః” అనిన్ని శుక్లయజుర్వేదము చెప్పుచున్నారు. కామబంధన మే వేదం అని వ్యాసమహాముని మాటిమాటికి చెప్పెను.

తా. శుక్లయజుర్వేదము వాజికాఖి యనంబడును. అట్టి వాజికాఖియులు, బృహదారణ్యకోపనిషత్తులో, “యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే కామాయే స్యహృదిశ్రితాః, అథ మర్త్యో మృతోభవ త్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్నతే” అని ఒకచోటను, “ఇతి నుకామాయమానః ఆధాకామాయమానః” అని మఱియొకచోటనున్న కామమే సంసారమునకు కారణమని, ఆకామము నశించిపోయిన మోక్షము తత్కాలమునకే కలుగునని చెప్పుచున్నారు. వ్యాసమహాముని మహాభారతములో ననేకస్థలములయందు “కామబంధనమే వేదం నాన్యదస్తీనాబంధనం, కామబంధనముతోహి నేహ భూయోభిజాయతే” అని కామబంధనమే సంసారకారణమని ఆకామముయొక్క నివృత్తియే మోక్షమనిన్ని చెప్పియున్నారు గనుక మేము చెప్పినయర్థము అనేకశ్రుతిస్తోత్రసప్తతమై యున్నందున ముఖ్యముగా నందఱుచే నాదరింపఁదగినదని భావము. “ఈపురుషునియొక్క హృదయమునం దాశ్రయించియున్న కామములు యేవికలవో అవియన్నియు నెప్పుడు విడిచిపోవునో అపుడు మనుష్యుఁడు ముక్తుఁడవును. ఈదేహమునందే బ్రహ్మను పొందును. అనఁగా జీవన్ముక్తి ననుభవించునని యర్థము. ఈవ్రతారము కామములు కలవాఁడు సంచరించును. ఇంకను కామములులేనివాఁడు ఏలాగున నుండుననఁగా చెప్పెదను. ఈసంసారము కామముచే నేర్పడినముడి. ఈసంసారమునందు కామము కంటే మరియొకబంధనమేలేదు. కామమునెడి ముడి విడిచిపోయిన మనుష్యుఁడు ఈసంసారమునందు తిరిగి పుట్టఁడు. అని శ్రుతిస్తోత్రపఠనముల కర్థము.

ఆవ. వెనుకటిగ్రంథములో కామమే సంసారమునకు కారణమనిన్ని సమ్యక్జ్ఞానముచే సంసారము నశించఁగా కామము నశించుననిన్ని ఈయర్థము శ్రుతిస్తోత్రసప్తతమనిన్ని అట్టిశ్రుతిస్తోత్రు లవియనిన్ని ప్రతిపాదించఁబడినది. అందులో కర్తలు మోక్షమునకు యేమాత్రమైనను ఉపయోగింపవా యని పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నచేయునని యూహించి కర్తలు మోక్షమున కుపయోగించేవ్రతారమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఏష సంసారపంథా వ్యాఖ్యాతః అధేదాసిం తద్వ్యా

వృత్తయే కర్తాణ్యారాదుపకారకత్వేన యథా మో

క్షుహేతు తాం ప్రతిపద్యంతే తథాభిధీయతే.

దం-అ. ఈసంసారమార్గము వివరింపఁబడినది. ఇక నిష్కడు ఆసంసారము యొక్క నివృత్తికొఱకు కర్తలు పరంపరగా నుపకారముచేయుటచేత యే ప్రకారము మోక్షమునకు సాధనత్వమును పొందునో ఆ ప్రకారము చెప్పఁబడును.

తా. పురుషుడు అజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడి సంసారములో సంచరించే ప్రకారమును విస్తారముగా నింతవఱకు ప్రతిపాదించినారము. శ్రుతిస్తోత్ర విహితములైన కర్తలు సంసారముయొక్క నివృత్తికి యేమిన్ని సహాయముచేయవా? బొత్తిగా వ్యర్థములేనా? యని కొందఱు శంకించెదరు. అందుకు సమాధానము నికమీఁద చెప్పవచ్చును. అందులో కర్తలు ముఖ్యముగా ఆవ్యవహితముగా మోక్షమునకు సాధనము కాకపోయినప్పటికి, పరంపరగా నుపకారముచేయుచు మోక్షమునకు సాధనములు కాఁగలవు. ఏలాగుననంటే ఆ ప్రకారమును వివరించెదమని భావము.

శ్లో. తస్యైవం దుఃఖితస్తస్య కథం చి త్పుణ్యశీలనాత్,

నిత్యేహాత్మలితధియో వైరాగ్యం జాయతే హృది. ౪౫. ౧౨౧

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము దుఃఖములచేత పరితాపమునొందువాడును, బహుప్రయాసముచేత పుణ్యకర్తల ననుష్ఠించుటవలన సంభవించిన నిత్యకర్తానుష్ఠానముచేత పరిశుద్ధముగాఁజేయఁబడిన బుద్ధికలవాఁడునైన ఆపురుషునకు మనస్సునందు వైరాగ్యము పుట్టును.

తా. మహాభయంకరమైన సంసారసముద్రములోబడి నీచోచ్ఛజన్తల ననేకములనొందుచు బహువిధదుఃఖముల ననుభవించుచున్న యీపురుషునకు ఒకానొకప్పుడు పుత్ర పశ్యన్నస్వర్గాదిఫలముల నపేక్షించినందున శ్రుతిస్తోత్రవిహితములైన యాగదానాదిపుణ్యకర్తల చేయవలయునని బుద్ధి యుదయించును. ఇట్టి కామ్యపుణ్యములను చేయవలయుననే బుద్ధియున్న తరుచుగా కలుగదు. ఈ ప్రకారము సంసారసముద్రములోబడి యీదుఃఖండుకాలములో బహుకాలమునకు పరమేశ్వరానుగ్రహముచేత కామ్యపుణ్యములను చేయవలయుననేబుద్ధి ఉదయించి తరువాత నాకామ్యపుణ్యములను చేయుచుండగా కొంతకాలమునకు చిత్తము కొంచెము పరిశుద్ధమగును. అందుచేత నిత్యనైమిత్తికకర్తలను చేయవలయునని బుద్ధిజనించి నిత్యనైమిత్తికపుణ్యముల ననుష్ఠించును. వానిని కొంతకాలము ననుష్ఠించగా బుద్ధి నిండా పరిశుద్ధమునొందును. అందుచేత వైరాగ్యము జన్మించును అని భావము.

వాక్య. కీదృగై వైరాగ్య ముత్పద్యతీ ఇతి ఉచ్యతే.

౧౨౨

దం-ఆ. ఎటువంటివైరాగ్యము కలుగనని యింటిరా చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. సరకా ద్భి ర్యథా స్యాభూ త్తథా కామ్యఫలాదపి,
యథార్థదర్శనా త్తస్మా నిత్యం కర్త చిక్షీర్ష తి. ర.౬. ౧౨౩

దం-అ. ఈపురుషునకు సరకమువలన ఏలాగున భయము కలిగినో ఆలాగున కామ్యఫలమైన స్వర్గమువలనకూడా భయముకలుగును, ఆవాస్తవార్థమును జూచుట చేత నిత్యమైనకర్త నేచేయ నిచ్చయించును.

తా. నిషిద్ధమైన సురాపానాదికర్త చేత మహాసరకము సంభవించును. అట్టి సరకమువచ్చునంటే ఏలాగున భయమునొందునో విహితములైన యాగదానాదికర్తలచేత సంప్రాప్తములయ్యెడి స్వర్గాదులకుఁగూడా ఆలాగున భయమునొందును. అనఁగా సరకమునువలె స్వర్గమునుకూడా కోరనటువంటి వైరాగ్యము కలుగునని భావము. సరకము దుఃఖరూపమైనందున భయమును కలుగఁజేయును సరే. స్వర్గము సుఖరూపముగదా. ఇది ఎందువలన భయమును కలుగఁజేయునంటే, స్వర్గముయొక్క వాస్తవరూపము నా లోచించి చూచినందున భయమును కలుగఁజేయునని చెప్పెదము, అనఁగా కామ్యకర్తలయొక్క ఫలమైన స్వర్గము సుఖరూపమైనప్పటికిని నిత్యముకాదు. తనకంటె హెచ్చైనస్వర్గముఖము మఱియొకటి కనుపడుచున్నందున అసూయను కలుగఁజేయును. ఎప్పుడో నశించునని తెలిసియున్నందున జాడ్యగ్రస్తుడైన పుత్తునివలె ప్రతిక్షణము నందును దుఃఖమును కలుగఁజేయుచుండును. ఇది స్వర్గముయొక్క వాస్తవస్వరూపము. దీనిని తెలిసినందున స్వర్గసాధనములైన కామ్యకర్తలను నిశ్శేషముగా పరిత్యజించి నిత్యకర్తలనే ముఖ్యముగా ననుష్ఠించునని భావము.

అవ. కామ్యకర్తలనువిడిచి నిత్యకర్తలనే అనుష్ఠించునుగాక! ఈకర్త లేలాగున మోక్షమున కుపకరించునని పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఏవం నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానేన. ౧౨౪

దం-అ. ఈప్రకారము నిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరించుటచేత నేమికలుగును?

తా. స్పష్టము.

అవ. నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానము మోక్షమున కుపకరించేప్రకారమును వివరించుచు సిద్ధాంతవాది ప్రతిపదనమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. శుభ్యమానంతు తచ్చిత్త మీశ్వరార్పిత కర్తభిః,
వైరాగ్యం బ్రహ్మలోకాదా వ్యనక్త్యథ సునిర్తలమ్. ర.౭. ౧౨౫

దం-అ. పరమేశ్వరునియందు సమర్పింపఁబడినకర్తలచేత నాపురుషునియొక్క చిత్తము పరిశుద్ధిని పొందింపఁబడినదై ఆనంతరము బ్రహ్మలోకము మొదలగు సుఖమందును మిగుల నిర్మలమైన వైరాగ్యమును ప్రకటించును.

తా. నిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరించి వాటియొక్కఫలమును పరమేశ్వరునికొఱకుసమర్పించునట్టి పురుషునియొక్కచిత్తమును ఆకర్తలు నిండా నిర్మలముగాఁజేయును. ఆలాగున నిర్మలమైనయొచిత్తము ఇహలోకసుఖములయందునలె బ్రహ్మలోకాదిసుఖములయందును వైరాగ్యముకలదై యుండును. కావున నిత్యకర్తలు వైరాగ్యోత్పత్తిద్వారా మోక్షమున కుపకరించునని భావము.

అవ. ఓయీ! వైరాగ్యము మోక్షమునకు సాధనమనిగాని సహాయమనిగాని యెచ్చటనైనా చెప్పియుండలేదుగదా? కావున వైరాగ్యమును పుట్టించినమాత్రమున కర్తలు మోక్షమున కుపరించునని యేలాగున చెప్పవచ్చునని పూర్వపక్షవాది శంకించునని సిద్ధాంతవాది తలంచి విషయాసక్తియనే రాగము, మోక్షసాధనములయందు పురుషుడు ప్రవర్తింపకయుండులాగున ప్రతిబంధించును కాఁబట్టి మోక్షసాధనములయందు ప్రవర్తించువానికి రాగనివృత్తి అవశ్యాపేక్షితమై యున్నది. రాగనివృత్తియే వైరాగ్యమనంబడు గావున వైరాగ్యమును బుట్టించునట్టికర్తలు మోక్షమునకు ఉపకారము లని చెప్పఁదగియున్నవి అని సయంకికముగా చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. యస్తాత్ రజస్తమోమలోప సంస్పృష్టమేవ చిత్తం
కామబడిశేనాకృప్య విషయదురంతసూనాస్థానేషు
నిక్షిప్యతే తస్మాన్నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానపరిమార్జ
నేన అపవిధ్య రజస్తమోమలం ప్రసన్నమనాకులం
సమ్రాజిత స్ఫటికశిలాకల్పం బాహ్యవిషయహేతు
కేన చ రాగద్వేషాత్త కేన అతిగ్రహబడిశేనాకృప్య
మానం విధూతాశేషకల్మషం ప్రత్యజ్ఞాతప్రణవం
చిత్తదర్పణ మవతిష్ఠతే. ౧౨౬

దం-అ. రజోగుణతమోగుణములనే మాలిన్యముచేత సర్వదా సంయుక్తమై యున్నచిత్తము విషయాసక్తి యనెడిగాలముచేత నాకర్షింపఁబడి శబ్దాదివిషయములనెడి మారణప్రదేశములయందు యేకారణముచేత చేర్పఁబడునో అందువలన చిత్తమనెడి యద్ద పుబిళ్ళ నిత్యనైమిత్తికకర్తల నాచరించుట యనే సమ్రాజనము (ఊడుపు) చేత నిరసింపఁబడిన రజస్తమోగుణములనే మాలిన్యముగలదై శుద్ధమై నిశ్చలమై కడిగినస్ఫటికమణి

తో సమానమై బాహ్యవిషయములు (శబ్దాదివిషయములు) కారణముగాఁగల రాగద్వేషరూపముగు అతిగ్రహమునెదుఁగాలములచే నాకర్షింపఁబడనిదై విదిలింపఁబడిన సకలకాలుష్యంబులుగలదై ఆత్మస్వరూపమునందే ఆసక్తిఁగలదైయుండును.

తా. చిత్తమును రజోగుణము తమోగుణము ఆవరించియుండునేనివిషయములందాసక్తికలుగును. ఆయాసక్తియే కామమనంబడు. అట్టికామముగాలముచే వలనులొగినట్లు చిత్తమును బలాత్కారముగా నీడ్చి శబ్దాదివిషయములయందుఁ జేర్చును. శబ్దాదివిషయములు సూనాస్థానమువంటిది. సూనాస్థానమనఁగా పశువు పక్షిచ్యుగాదులను హింసించే స్థలము. అట్టిసూనాస్థలమునందు చేర్పఁబడిన మత్స్యము లేప్రకారము నానావిధముగా హింసించఁబడునో ఆప్రకారమే శబ్దాదివిషయములయందు కామముచేత చేర్పఁబడిన చిత్తమున్ను నానావిధదుఃఖముల నొందుచుండును గావున చిత్తమందుగలరజస్తమోమాలిన్యమున నివర్తింపఁజేయుట ఆవశ్యకమైయున్నది. అందుకుగాను నిత్యనైమిత్తికకర్మల ననన్తించిన ఆయనుష్ఠానము ఇటుకపొడితోఁజేసిన నిఘర్నణము (వారిషిడి), అద్దము యొక్కమాల్నిన్యమును నివర్తింపఁజేసినటుల చిత్తముయొక్క రజస్తమోమాలిన్యమును నివర్తింపఁజేయును. అందుచేత చిత్తము అద్దపుబిళ్లవలె స్వచ్ఛమై నిస్తరంగసముద్రమువలె నిశ్చలమై కడిగిపెట్టిన స్ఫటికశిలాశకలమువలె ఆత్మంతశీతలమై యుండును. అప్పుడు శబ్దాదివిషయములచే నేర్పడి వాటినిబట్టి ప్రవర్తింపుచున్న రాగద్వేషములందీగాలమువలె చిత్తము నాకర్షించఁజాలవు. ఈ రాగద్వేషములు శబ్దాదివిషయములకంటె నెక్కువగా చిత్తమును బంధించి బాధించుచున్నందున అతిగ్రహములనంబడు. చిత్తము సకలకల్మషములను పరిత్యజించియున్నందున ఈ అతిగ్రహములనే రాగద్వేషములు చిత్తమును బాధింపవు. అందుచేత చిత్తము చిదాత్మస్వరూపమునందే ఆసక్తిమై చిదాత్మస్వరూపమును ప్రకాశింపఁజేయుచుండును.

వాక్య. ఆత ఇద మభిధియ్యతే.

౧౨౭

దం-అ. ఆహేతువువలన ఇది చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఏమి చెప్పఁబడుచున్నదంటె చెప్పచున్నారు.—

శ్లో. వృత్తితా శేషకామేభ్యః యదా నీ రవతిష్ఠతే,

తదైవ ప్రత్యగాత్మానం స్వయ మేవా వివక్షతి. రహ. ౧౨౮

దం-అ. ఎపుడు బుద్ధి సకలకామములవలన వృత్తితానమును (సంబంధభావమును) పొందియుండునో అప్పుడే స్వయముగానే చిదాత్మస్వరూపమునుగూర్చి అభిముఖముగా ప్రవేశింప నిచ్చుచుండును.

తా. అద్దము మాలిన్యముతోఁగూడియున్నప్పుడు యెదురుగానున్న బింబమును గ్రహించలేకపోయినను మాలిన్యము నివర్తించఁగానే బింబమును వీప్రకారము గ్రహించునో ఆప్రకారమే చిత్తము కామములచేత నావరింపఁబడియున్న సమయములలో చిదాత్మ యొక్క స్వరూపమును గ్రహించలేకయుండినను నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానము చేత సర్వకామములను పరిత్యజించి కేవలమై ఎప్పుడును విశేషప్రయత్నములేకయే చిదాత్మయం దభిముఖమై చిదాత్మను గ్రహించి ప్రకాశింపఁజేయుచుండును గావున నిత్యనైమిత్తికకర్తలు కామనివృత్తియనెడి వైరాగ్యమును చిత్తమునందు కలుగఁజేయఁగా చిత్తము చిదాత్మయం దాసక్తమగును. అదియే సమ్యక్జ్ఞానమనంబడు. అట్టి సమ్యక్జ్ఞానముచేత సంసారకారణంబైన యజ్ఞానము నిశ్చేషముగా నశింపఁజేయఁబడును. అదియే మోక్షమనంబడు గావున కర్తలు వైరాగ్యోత్పత్తిద్వారా మోక్షమునకు ద్వారమని చెప్పితిమని భావము.

అవ. ఈప్రకారము కర్తానుష్ఠానముచేత సంతాపకరణము పరిశుద్ధమై వైరాగ్యము కలిగినతరువాత పురుషునకు సర్వకర్తసన్మన్యసమునందే అధికారముగాని కర్తల నాచరించుట కధికారము లేదనెడి యభిప్రాయముతోఁ జెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అతః పరమవసితాధికారాణి కర్తాణి ప్రత్యక్షవిణా సూనాకృత సంప్రత్తికాని చరితార్థాని సంతి. ౧౨౯

దం-అ. తరువాత నిత్యనైమిత్తికకర్తలు సమాప్తించెందిన అధికారముగలిగి చిదాత్మయం దాసక్తియనెడి పుత్రునియందు చేయఁబడిన సంప్రత్తికలవై చేయవలసిన ఉపకారముచేసి యస్తమించును.

తా. చిత్తము చిదాత్మయం దాసక్తినిబొందినతరువాత కర్తలు తాము చేయవలసిన కార్యములు యావత్తు సమాప్తించినందున చిదాత్మాసక్తియనెడి సమ్యక్జ్ఞానమునందు శేషించిన అజ్ఞాననివృత్త్యాదికార్యములనుపెట్టి తాము బుణవిముక్తినిొందినశించిపోవును. లోకములో నొకానొకపురుషుండు యాగదానాదినమస్తకర్తల నాచరించి కుమారుని పుట్టించి తరువాత తాను మృతినొందుకాలములో తాను చేయవలసినకర్తలు యావత్తు చేయఁబడియున్నందున శేషించిన కుటుంబభరణపితృబుణ మోచనాదికృత్యముల నాచరించెడి అధికారమును కుమారునియందుచేర్చి తాను మృతించిపోయితిమని భావము. పురుషుండు మృతినొందునప్పుడు తాను చేయఁగా మిగిలియున్నదిన్ని తానుచేయుటకు వీలులేని లాభికవైదికకర్తానుష్ఠానభారమును కుమారునియందు చేర్చుట “సంప్రత్తి” యనఁబడును.

అవ. భగవద్గీతలలో ఏవచనము ఈయర్థమునందు ప్రమాణమైయున్నదంటే
ఆవచనము నుదాహరించుచున్నారు. —

శ్లో. “ఆరుదుఁడోర్తునే రోగ్యగం కర్త కారణ ముచ్యతే,
యోగారూఢస్య తస్యైవ శమ” ఏవేతి చ స్మృతిః. ౧౧. ౧౩౪

దం-అ. తత్త్వజ్ఞానము నెక్కుటకు (పొందుటకు) నిచ్చకలవానికి కర్తసాధన
మని చెప్పబడును. తత్త్వజ్ఞానము నెక్కిన(పొందిన) వానికి సర్వకర్తసన్నానమే
సాధనమని స్మృతివచనము ప్రమాణమని శేషము.

తా. తత్త్వజ్ఞానమును పొంద నిచ్చయించినవానికి కర్తానుష్ఠానము సాధనమని
న్ని, తత్త్వజ్ఞానమును పొందినవానికి కర్తసన్నానమే సాధనమనిన్ని విశదముగా చెప్ప
చున్న భగవద్గీతావచనము కర్తలు పరంపరగా మోక్షసాధనములని చెప్పటయందు
ప్రమాణమని భావము.

అవ. నిత్యనైమిత్తికకర్తానుష్ఠానము పరంపరగా మోక్షమున కుపయోగించు
నని చెప్పిరి. ఆపరంపర యెట్టిదని విశదముగా కనుపరచుచున్నారు. —

వాక్య. నిత్య కర్తానుష్ఠానా ద్ధర్మోత్పత్తిః ధర్మోత్పత్తేః
పాపహాని, తత శ్చిత్తశుద్ధిః, తత స్సంసారమూఢా
త్త్యావబోధః, తతో వైరాగ్యం, తతో ముము
క్షుత్వం, తత స్తదుపాయపర్యేషణం, తత స్సర్వకర్త
తత్సాధన సంన్యాసః, తతో యోగభ్యాసః, తత
శ్చిత్తస్య ప్రత్యక్షవిణతా తత స్తత్త్వమస్యాది
వాక్యార్థపరిజ్ఞానం, తతో విద్యోచ్ఛేదః, తతః స్యాత్త
న్యేవావస్థానమ్. ౧౩౫

దం-అ. నిత్యకర్తల ననుష్ఠించుటవలన ధర్మము జనించును. ధర్మము జనించినం
దున పాపములయొక్కనాశము కలుగును. పాపహానివలన చిత్తము శుద్ధినిొందును.
చిత్తము శుద్ధినిొందుటవలన సంసారముయొక్క వాస్తవస్థితి తెలియును. అందువలన
వైరాగ్యము పుట్టును. అందుచే మోక్షేచ్ఛకలుగును. అందువలన మోక్షసాధనములను
విచారించును. అందువలన సర్వకర్తలను దానిసాధనములను సన్న్యసింతును. అందువ
లన యోగము నభ్యసించును. అందువలన చిదాత్మయందు ఆనక్తికలుగును. అందువలన
'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యములయొక్క అర్థము తెలియబడును. అందువలన అజ్ఞా
నముయొక్క వినాశముకలుగును. అందువలన స్వస్వరూపమునందు స్థిరత్వము కలుగును.

తా. నిత్యమైతి కర్తృలనాచరించి వాటిఫలమును పరమేశ్వరునకు సమర్పించుచుండగా కొంతకాలమునకు ఆపురుషునియొక్క మనస్సునందు పాపములను నశింపఁజేయునట్టి అదృష్టము జన్మించును. ఆయదృష్టము జన్మించినందువలన చిత్తమునందు గల పాపములు నశించిపోవును. పాపములు నశించినతోడనే చిత్తము దర్పణమువలె నిర్మలమై నిత్యవస్తువును అనిత్యవస్తువును వివేకించి తెలిసికొనెడిసామర్థ్యముకలదైయుండును. అప్పు డాచిత్తమునకు సంసారముయొక్క వాస్తవస్థితి తెలియును. అనఁగా సంసారము అనిత్యమని, అశుచియని, దుఃఖమయమని, హేయమనిన్ని తెలియుననియర్థము. ఇదియేగదా సంసారముయొక్క వాస్తవస్థితి. ఇటులుండఁగా సంసారము నిత్యమని, శుచియని, సుఖరూపమని, ఉపాదేయమని తలంచుట చిత్తదోషమని తెలియవలయు. సంసారయాథార్థ్యము తెలిసినప్పటికి సంసారమునందు విరక్తిజనించును. విరక్తిబుట్టినపిదప నిత్యమై, శుద్ధమై, పరమానందరూపంబైన మోక్షేచ్ఛగలుగును. పిదప యా మోక్షమున కేదిసాధనమో దానిని విచారించును. మోక్షసాధనముల నెఱింగినపిదప వాటిని అనుష్ఠించుటకు కర్తృలు, ఆకర్తృల ననుష్ఠించుటకు సాధనములైన గృహస్థాశ్రమాదులున్ను, ప్రతిబంధకములుగాఁ జోచి, వాటినిన్నిటిని యథాకాస్త్రముగా పరిత్యజించి పరమహంస సన్న్యాసాశ్రమమును గ్రహించును. తరువాత సద్గురుసన్నిధియందు వేదాంతవాక్యములయొక్క శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనములనే యొగము నభ్యసించును. వేదాంతవాక్యములయొక్క ఆర్థమును సంశయవిపర్యయములు లేకుండా సంప్రదాయముననుసరించిగురుముఖతః వినుట శ్రవణ మనంబడు. వీనిని యర్థమును యుక్తులతోచేర్చి మనస్సులో నాలోచించి నిశ్చయించుకొనుట మననమనంబడు. నిశ్చయించుకొనినయర్థమును మనస్సులో చిరకాలము భావించుట నిదిధ్యాసమనంబడు. ఇట్టి యోగాభ్యాసమును కొంతకాలము చేయఁగా చిత్తము శబ్దాదివిషయములయందు ప్రవర్తించుట మాని శుద్ధచిద్రూపుఁడైన ప్రత్యగాత్మయందు ప్రవర్తించి తదేకాయత్తమైయుండు. అనంతరము వేదాంతములయందుగల 'తత్త్వమసి' 'అహం బ్రహ్మస్మి' మొదలయిన మహావాక్యములయందు చెప్పఁబడిన జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా నావిర్భవించును. అందువలన సూర్యోదయముకాఁగానే అంధకారము నివర్తించినటుల ఆనాదికాలప్రవృత్తంబైన ఆజ్ఞానంబు నిశ్శేషముగా నశించిపోవును. అనంతరము స్వరూపావస్థానము కలుగును. అనఁగా స్వచ్ఛంబైన స్ఫటికము జపాకుసుమనన్నిధానమువలన లోహితరూపము కలదానివలె భాసించుచున్నట్లు అఖండసచ్చిదానందాకారంబైన ఆత్మస్వరూపము అజ్ఞానముచేత అన్యరూపములను పొంది జరామరణాదిధర్మములు కలదానివలె గన్పట్టుచుండి ఆ అజ్ఞానము నశించగానే జపాకుసు

మనాన్నిధ్యంబు తొలంగినప్పటికంబు స్వచ్ఛందైయున్నట్లు ఆఖండసచ్చిదానం
రందైయుండు. ఇట్టి ఆఖండసచ్చిదానందాకారము ఆత్మకు సర్వకాలములయం
రూపమై యున్నప్పటికి అజ్ఞానదశయందు తిరోహితమైయుండి జ్ఞానదశయం ద
వింతును. ఇదియే స్వరూపావస్థానము. ఇదియే మోక్షమనిభావము. ఇచ్చట శ్ర
ననాదుల నాచరించినపిదప చిత్తమునకు చిదాత్మాసక్తి కలుగునని చెప్పఁబడి యు
రఁ, రఁ శ్లోకములలో నిత్యనైమిత్తిక కర్తానుష్ఠానముచేత చిత్తమునకు చి
సక్తికలుగునని, తరువాత సన్న్యసింతునని చెప్పియున్నది. కావున పూర్వోత్త
ధముగలదని కొందఱు శంకించెదరు. శ్రవణమననాదుల కనంతరమందు చిత్త
కలుగునట్టి చిదాత్మాసక్తి యనఁగా చిత్తము అప్రయత్నముగా (స్వభావ
చిదాత్మయందు చేరుట. నిత్యకర్తానుష్ఠానానంతరమందుకలిగెడి చిదాత్మాసక్తి య
చిదాత్మ యెటువంటిదో తెలిసికొనవలయుననెడి ఇచ్చ గనుక పరస్పరవిరోధము
తెలియవలయును.

అవ. స్వరూపావస్థానము కలుగునని చెప్పినందుకు ప్రమాణమును చూ
చున్నారు.—

వాక్య. బ్రహ్మైవ సత్ బ్రహ్మేష్యేతి విముక్తశ్చ విముచ్యతే
ఇతి. ౧౩౬

దం. అ. “బ్రహ్మైవ సత్ బ్రహ్మేష్యేతి,” “విముక్తశ్చ విముచ్యతే”
శ్రుతులు ప్రమాణము.

తా. “బ్రహ్మైవ సత్ బ్రహ్మేష్యేతి” అనెడిశ్రుతి మోక్షేచ్ఛగలపురుషుండు
మున్ను బ్రహ్మస్వరూపుండైయుండియును వాక్యార్థజ్ఞానము కలిగినప్పటికూడా
స్వరూపములోనే చేరునని చెప్పినందున బ్రహ్మస్వరూపావస్థానమే మోక్షమని తె
లుచున్నది. “విముక్తశ్చ విముచ్యతే” అనెడిశ్రుతిన్ని పురుషుండు అవిద్యాదిదో
చేత సర్వదా విడువఁబడినవాడైనప్పటికి వాక్యార్థజ్ఞానము పుట్టినతరువాత అవి
దోషములచే విడువఁబడినవానివలె లోచనబడునని చెప్పుచున్నందున ఆగంతుక
తెరస్కారపుర్యకముగా ఆత్మస్వరూపావస్థానమే మోక్షమని తెలియఁబడుచు
భావము.

అవ. పారంపర్యక్రమమును నిగమించుచున్నారు.—

శ్లో. పారంపర్యేణ కర్తౌ వం స్యా దవిద్యా నివృత్తయే,
జ్ఞానవ న్నావిరోధిత్వా త్కర్తా విద్యాం నిరస్యతే. ౧౩౭.

దం-అ. ఈ ప్రకారము కర్తవ్యరంజనానంబంధముచేత అజ్ఞానముయొక్క నిస్సత్త్వము అగుచున్నది. జ్ఞానమువలె కర్తవ్యోధికానందున అజ్ఞానమును నిసర్తింపచేయఁబడదు.

అ. ఇదివఱకు చెప్పిన ప్రకారము నిత్యమైతి కర్తలు అజ్ఞాననిస్సత్త్వికి పరంతరగా సాధనములుగాని సమ్యక్జ్ఞానమువలె సాక్షాత్సాధనములు కావు. అజ్ఞానజన్యములైనందున అజ్ఞానమునకు విరోధులు కాకపోవుటచేత అజ్ఞానమును సాక్షాత్తుగా నశింపచేయఁజాలవని భావము.

అవ. కర్తలు సాక్షాత్తుగా మోక్షమునకు సాధనములుకావని చెప్పటయందు మఱియుకయుక్తిని చెప్పుచున్నారు.—

నాకస్య న చ కర్తణః కావ్యమన్వాప్తి ముక్తౌ సంభావ్యతే
నాచి ముక్తౌ యత్సంభవతి తత్కర్తృసేవ్యతే తదు
చ్యతే. ౧౩౮

దం-అ. కర్తయొక్క కృత్యము కొంచమైనను మోక్షమునందు కలిసియున్నట్లూహించుటదదు. మోక్షమునం దేది సంభవించునో దానిని కర్త అపేక్షించదు. అని చెప్పఁబడుచున్నది.

అ. కర్తలు మోక్షమునుజేయనో అకార్యము మోక్షమునందు లేదు. ఏది మోక్షమునందుకలదో దానిని కర్తలు అపేక్షించవు. అది యలాగంటి విశదముగా నిరూపించుచున్నారమని భావము.

శ్లో. అకార్యం మోక్షం సంస్కార్యం వికార్యం చ క్రియాశీలమ్,
నైవం ముక్త్యర్హతే సస్వత్కర్తృచిన్త్యా న సాధనమ్. ౧౩౯

దం-అ. పుట్టించఁదగినది, పోందఁదగినది, సంస్కరించఁదగినది, అకారాంతరమును పొందించఁదగినదియందు కర్తకు ఫలమైయిండును. మోక్షము ఇటువంటిది ఎందువలన కాదో అందులకు అమోక్షమునకు, కర్త సాధనముకాదు.

అ. ఉత్పత్తి, ప్రాప్తి, సంస్కారము, వికారము ఈనాలుగుధర్తములు కర్తసాధ్యంబులైయుండు. అత్తన్నరూపభూతంలైన మోక్షమునం దీనాలుగుధర్తములు సంభవించవు గనుకనున్న మోక్షమునందు సంభవించుచున్న సమస్తాత్మస్వరూపము కర్తల చేత నపేక్షించఁబడదు గనుకనున్న మోక్షము కర్తసాధ్యముకాదని భావము. ఇచ్చట చెప్పి ఉత్పత్తికిధర్తమనగుచు ౩౩వ వాక్యములో విస్తారముగ వ్రాసియున్నారము.

అవ. ఇంతవఱకు చెప్పిన గ్రంథార్థము ననువదించుచు ఉత్తర గ్రంథమునకు
తాత్పర్యములను నిరూపించుచున్నాడు. —

వాక్య. ఏవం తావత్కేవలం కర్త సాక్షా దవిద్యావను త్తయే
నపర్యాప్తమితి ప్రపంచితమ్, ముక్తౌ చ ముముక్షు
జ్ఞానతద్విషయ స్వాభావాన్మనురోధేన సర్వప్రకార
స్వాసి కర్తణోఽసంభవఉక్తో “హితం సంప్రేక్షతా
మి” త్యాదినా- యాదృశశ్చారా దుపకారకత్వేన
జ్ఞానోత్పత్తౌ కర్తణాం సముచ్చయః సంభవతి తథా
ప్రతిపాదితం అవిద్యోచ్ఛితౌ తు లభ్యాత్తస్వభావస్వా
త్తజ్ఞానస్యైవాసాధారణం సాధకతమత్వం నాన్యస్య
ప్రధానభూతస్య గుణభూతస్య చేత్యేత దధునో
చ్యతే.

౧౪౦

దం-అ. ఈ ప్రకారము కేవలమైన కర్త, ముఖ్యముగా జ్ఞానమును నివ
ర్జేయుటకొరకు నమర్థమైనది కాదని విస్తరింపఁబడినది. మోక్షేచ్ఛగలవానియొక్క
ముయొక్కజ్ఞానమునకు గోచరమైన పరమాత్మయొక్క స్వభావమును అనుసరించు
మోక్షమునందున్న సర్వవిధమైన కర్మకు సంబంధములేదని “హితం సంప్రేక్షతా
మి” త్యాది గ్రంథముచేత చెప్పఁబడినది. జ్ఞానము పుట్టుటయందు పరంపరగా నుపకరిం
చేత నెటువంటి సంబంధము కర్మలకు కలదో ఆ ప్రకారమున్ను చెప్పఁబడినది.
నాశమునందు ఆత్మ స్వభావమును లభించియున్న ఆత్మజ్ఞానమునకే అసాధారణమై
మైన సాధకత్వము కలదనిన్ని ఇతరమైన ప్రధానకర్మకుగాని అంగభూతమైన కర్మ
లేదని యింకమీఁద చెప్పఁబడును.

తా. కేవలకర్త లే మోక్షసాధనముగాని జ్ఞానముకాదనిన్ని ౧, లేదా, జ్ఞా
నంగముగాఁగలకర్త లే మోక్షసాధనమనిన్ని ౨, జ్ఞానమున కంగములైన కర్మలు మో
క్షసాధనమనిన్ని ౩, కర్మజ్ఞానములు రెండు నమప్రధానములై మోక్షసాధనములనిన్ని
నాలుగువిధములుగా పూర్వపక్షవాది ప్రతిపాదించినవత్సములలో మొదటిపక్షమును
సించి కర్మలు అవిద్యను నశింపఁజేయుటకు సాక్షాత్సాధనములు కావని విస్తరిం
వంతవఱకు ప్రతిపాదించఁబడినది. ఇదిగాక మోక్షమునం దిచ్ఛకలవాఁడు కర్మ
లై అనిత్యములైన ఇహలోకపరలోకసుఖములయందు విరక్తికలవాఁడై యుండు
శ్రద్ధ ముముక్షువుయొక్క స్వభావము నాలోచించి చూడఁగా కర్మలు మోక్ష

దుపయోగించుచున్న, జ్ఞానము ప్రమాణమువలనపుట్టినదై విషయమున కధీనమైయుండి పురుషునియొక్క సుద్ధిచేత యశ్చేచ్ఛముగా నన్యధాకరించుటకు శక్యముగాకయుండి అజ్ఞానమును నివారణ చేయుచుండును. ఇట్టిజ్ఞానముయొక్క స్వభావము నాలోచించిచూచినను, కర్తలు మోక్షమునకు దుపయోగించవచ్చు, జ్ఞానమునకు గోచరించెడి పరమాత్మ మాటవచ్చుచే, నిత్యుడై, నిరవయ్యుడై, స్వవ్యాపకుడై యుండును. ఇట్టిపరమాత్మ యొక్క స్వభావము నాలోచించిచూచినను కర్తలు మోక్షమునకు దుపయోగించవచ్చు. అది విశ్లేషముమొదలు ప్రతిపాదించబడినది. ఇదిగాక జ్ఞానము పుట్టుట యందు కర్తలు పరిపక్వగా ముపయోగించెడి ప్రకారమున్న ప్రతిపాదించబడినది. ఇదిమీదట అన్నివిధమైన ఇనుపముద్రకీ అన్నిస్వభావమును తానుపొంది కృణకాష్టాదులను దహించుటకు యెలాగున అసాధారణసాధనమైయుండునో అలాగున విదాత్తస్య రూపములో చేరి దీర్ఘకాలము శ్రవణమనననిర్భాసనములచేత భావిత్వమై విదాత్త స్వభావమును పొందియుండిన "అహం బ్రహ్మస్మి త్యాకారా కానితాంతకకరణవృత్తి" యనెడి సమ్యక్ జ్ఞానము అవిద్యను నశింపజేయుటయందు అసాధారణమై, ముఖ్యమైనసాధనములనిన్ని జ్ఞానముతో సమప్రధానముగానున్న కర్తలుగాని, జ్ఞానము అంగముగాఁగలకర్తలుగాని. జ్ఞానమున అంగముగానున్నకర్తలుగాని, మోక్షసాధనములు గావనిన్ని ప్రతిపాదించబడినవిభావము.

అవ. ఈ శస్త్రసంగ్రహములో నిఁసింపబడెడి పక్షములో అంగాంగీభావమునొందిన జ్ఞానకర్తలు మోక్షసాధనమునెడి పక్షములు ముందుగా నిఁసింపబడుచున్నదని చెప్పుచున్నారు —

పాశ్చ. తత్ర జ్ఞానం గుణసహితం కావక హేతుః త్యేతదాహ. ౧౮౧

మి-౧. "అందులో" జ్ఞానము అంగముగాఁగలకర్త, సాధనముగావని ఇప్పుడు చెప్పుచున్నారు.

తా. స్వప్రము. ఇచ్చట కర్తలు అంగముగాఁగలజ్ఞానమున్న మోక్షసాధనముగావని అర్థము లేదు. బదులున్నది.

శ్లో. తస్మిన్వ్యవచ జ్ఞానం కర్తజ్ఞానం నిరవృత్తి,

సాధ్యసాధనభావద్యా దేకకాలా నుష్ఠితే. ౧౮౨

మి-౨. కాశ్మీరీభాగవతములకలదై యవన్నందున సమానకాలమునందును నని కానందువలన జ్ఞానమును అంగముగా బొందినకర్త గాని, కర్త నంగముగాబొందిన జ్ఞానముగాని అజ్ఞానమును నిరాకరింపఁజాలదు. అని భావము.

అవ. ఇంకను కర్తజ్ఞానములు సమప్రధానము లనెడి వక్షమును నిరాకరించు చున్నారు.—

వాక్య. సమప్రధానయో రవ్యసంభవయేవ.

౧౮౩

దం-అ. సమప్రధానములైన కర్తజ్ఞానములకుకూడ సంభవములేదు.

తా. కర్తజ్ఞానములు రెండున్ను తుల్యప్రధానములై మోక్షసాధనములని చెప్పిన వక్షమున్ను సంభవించదని భావము.

అవ. ఎందువల్ల సంభవించదంటే చెప్పచున్నారు.—

శ్లో. బాధ్యబాధకభావాచ్చ పంచాస్మిన్మరణయో రివ,

ఏకదేశా నవస్థానా న్న సముచ్చయతా తయోః. ౧౮౪

దం-అ. ఆకర్తజ్ఞానములరెండికి సింహమునకు గొట్టెకువలె బాధ్యబాధకభావము కలిగియున్నందున నొకచోటనుండుట కవకాశములేదు గనుక సమప్రధానభావము కలుగదు.

తా. నశించజేసెడిస్వభావముగల సింహము నశించజేయఁబడెడి స్వభావముగల మేషమున్ను లోకములో నొకచోటనుండుట కవకాశము లేనటుల కర్తజ్ఞానములు కూడా నొకచోట నుండజాలవు. కావున కర్తజ్ఞానములు రెండు సమప్రధానములై 'మోక్షసాధనములు కానేరవని భావము.

అవ. చెప్పిన బాధ్యబాధకభావమును సమర్థించుటకొఱకు పూర్వవక్షవాదియొక్కప్రశ్న ననువదించుచున్నారు.—

వాక్య. కుతో బాధ్యబాధకభావః యస్తాత్.

౧౮౫

దం-అ. ఏకారణమువలన బాధ్యబాధకభావము కలిగియున్నది.

తా. కర్త బాధ్యముగా జ్ఞానము బాధకముగా నుండుట కేమికారణ మని భావము.

అవ. కారణమును కనుపఱచి బాధ్యబాధకభావమును నిర్వహించుచున్నారు.—

శ్లో. అయథావ స్త్యవిద్యా స్యాద్విద్యా తస్యా విరోధినీ,

సముచ్చయస్తయో రేవం రవిశార్వరయో రివ. ౧౮౬

దం-అ. ఏకారణమువలన కర్త మిథ్యావస్తువువిషయముగా కలిగియుండునో జ్ఞానము అందుకువిరుద్ధముగా నుండునో అందువలన ఆకర్తజ్ఞానములకు తృప్తకారము సూర్యునికి అంధకారమునకువలె సముచ్చయము సంభవించదు.

తా. అజ్ఞానముచేత కర్మింజుబడిన కర్తృత్వభోక్తృత్వాద్యభిమానమును నిమిత్తముగాఁజేసికొని ప్రవర్తించుచున్నందున కర్తృ ఆవిద్యయనంబడు. కర్తృత్వభోక్తృత్వాదిసర్వాభిమానశూన్యమై అకర్మితమైన పరమార్థవస్తువు నవలంబించి ప్రవర్తించుచున్నందున జ్ఞానము విద్యయనంబడు. ఇట్టి కర్తృజ్ఞానములు స్వభావముచేతనే పరస్పరవిరుద్ధములై యున్నందున సూర్యుఁడు అంధకారము ఈరెండు నొకచోట చేరియుండనటుల సమచ్ఛయమును బొందనేరవు. ఈకర్తృజ్ఞానములు రెంటిలో మిథ్యాకర్మితవస్తువు నవలంబించియున్న కర్తృ దుర్బలమైనందున బాధ్యమైయుండును. పరమార్థము, కర్మితవస్తువు నవలంబించియున్న జ్ఞానము ప్రబలమైనందున బాధకమైయుండునని భావము.

అవ. కనుక జ్ఞానవంతుఁడు కర్తృవిధులకు బద్ధుఁడుకాఁడని ఉపసంహరించుచున్నారు.—

వాక్య. తస్మా దకారబ్రహ్మత్వేని పరిసమాప్తావబోధ స్యాశేష
కర్తృచోదనా నామ చోద్యస్వాభావాత్ కుంతి
భవంతి. ౧౮౭

దం-అ. కనుక కర్తృత్వాదిశూన్యమైన పరమాత్మయందు పర్వవసానమునొందిన జ్ఞానముగలపురుషునకు సకలమైనకర్తృవిధులును నియోజ్యస్వభావముబట్టి సామర్థ్యహీనములై యుండును.

తా. కర్తృత్వకరణత్వాది సర్వధర్మశూన్యమై అద్వితీయ్యమై సచ్చిదానందాత్మకమైన పరబ్రహ్మయందు ఎవనికి దృఢమైనజ్ఞానము కలిగియుండునో అట్టిపురుషుఁడు కర్తృవిధులకు బద్ధుఁడుకాఁడు గనుక, కర్తృ బోధకములైన విధివాక్యము లాజ్ఞానియొక్క స్వభావమునుజూచి అతనిని కర్తృలయందు ప్రవర్తింపజేయఁజాలక మొక్కపోయిన గొడవలివలె వ్యర్థములై యుండునని భావము.

అవ. తత్త్వజ్ఞానివిషయమై కర్తృవిధులు వ్యర్థములైయుండుట కేమికారణమని పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నచేయుచున్నాఁడు.—

వాక్య. కథం తత్.

౧౮౮

దం-అ. అది ఏప్రకారము.

తా. తాత్పర్యము అవతారికలోనే స్పష్టముగానున్నది.

అవ. సిద్ధాంతవాది ప్రత్యుత్తరమును చెప్పుచున్నాఁడు —

వాక్య. అభిధియ్యతే.

౧౮౯

దం-అ. చెప్పఁబడును.

తా. నీవు చేసిన ప్రశ్నకు ప్రత్యుత్తరము చెప్పుచున్నామని భావము.

అవ. ప్రత్యుత్తరమును దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. బృహస్పతిసవే యద్వత్క్షత్రియో న ప్రవర్తతే,
బ్రాహ్మణత్వా ద్యహమ్నాసీ విప్రోవా త్తతకర్తణి. ౧౭. ౧౫౦

దం-అ. క్షత్రియుఁడు బృహస్పతిసవనమును యాగమందు యెటువలె ప్రవర్తించఁడో, బ్రాహ్మణత్వాదిధర్మముల నభిమానించియున్న బ్రాహ్మణుఁడు క్షత్రియ యోగ్యుడు కర్తయందు యెటువలె ప్రవర్తించఁడో అటువలెనని ౧౭ వ శ్లోకముతో నన్వయము.

తా. 'బ్రాహ్మణో బృహస్పతిసవేయజేత' అనెడిశ్రుతి బ్రాహ్మణుఁడు బృహస్పతి సవనమును యాగముచేత యజించవలయును అని చెప్పుచున్నది. ఇట్టియాగమును నేను బ్రాహ్మణుఁడననెడి యభిమానము ఎవనికియుండునో వాఁడేయాచరించునుగాని నేను క్షత్రియుఁడననెడి యభిమానముకలవాఁడు చేయఁడుగదా? ఆ ప్రకారమే 'రాజా స్వా రాజ్య కామో రాజసూయేన యజేత', అనెడిశ్రుతి క్షత్రియుఁడు స్వారాజ్యఫలమును కోరియుండెనేని రాజసూయయాగముచేత యజించవలయునని చెప్పుచున్న ఇట్టిరాజ సూయయాగమును నేను క్షత్రియుఁడనని యభిమానముకలవాఁడే చేయునుగాని నేను బ్రాహ్మణుఁడను, నేను వైశ్యుఁడను అనెడి అభిమానముకలవాఁడు చేయఁడుగదా? అని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను జేయుచున్నారు.—

వాక్య. యథా యం దృష్టాంతః ఏవం ద్వార్థాంతికోపీత్యత

అహ.

౧౫౧

దం-అ. ఈదృష్టాంత మే ప్రకారమో ద్వార్థాంతికుమూడ నీ ప్రకారమేనని అందుకుగాను చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. విదేహో వీతసందేహో నేతి నే త్యవశేషితః, [౧౫౨

దేహాద్యనాత్మ దృక్ తద్వత్ తత్క్రియాం వీక్షతేఽపి న. ౧౮.

దం-అ. నేతి నేతీత్యాదివాక్యములచేత శేషించియున్నవాఁడై స్థూలదేహమునం దభిమానములేనివాఁడై సర్వసంశయములు లేకయున్న పురుషుఁడు దేహము మొదలగువాటియందు ఆత్మబుద్ధిలేనివాఁడై యున్నందున ఆకర్షణ చూడనుగూడా చూడఁడు.

తా. 'అథాత ఆదో శేవశేవ' అనెడిశ్రుతివాక్యము, దేహ, ప్రాణ, మనో, బుద్ధి, ఆనందములనెడిశోకములు అయిదు ఆత్మకాదని నీటి కాధారమైన శుద్ధచైతన్యమే ఆత్మయని ప్రతిపాదించుచున్నందున ఆయర్థమును గురూపదేశముచేత నెఱిగి స్వానుభవముచేత దృఢపఱచుకొని నేను శుద్ధదిదానందస్వరూపుడనని నిరంతరమునుసంధించు నట్టి పురుషుడు స్థూలదేహమందుగాని, సూక్ష్మదేహమందుగాని, కాంక్షదేహమందుగాని అభిమానములేక యుండును. ఇదిగాక దేహేంద్రియాదులయందు ఆత్మబుద్ధిలేనివాడై యుండును గనున దేహేంద్రియాదులయందు దభిమానముకలవానికి విధింపబడి అట్టి వానిచేతనే ఆచరింపబడుచున్న కర్మలను మనోవాక్కాయములచే నాచరించుడు సరే కదా. కంటితోనైనను ఆకర్మలను చూడఁడనిభావము. అనఁగా దేహేంద్రియాన్యభిమానముకలవానికి అమృత్యయములుగా కర్మలను విధించుచున్న వేదవాక్యములు ఆయభిమానములేని తత్త్వవేత్తను కర్మలయందు ప్రవర్తించఁజేయుఁజాలవు. బ్రహ్మణత్వాభిమానముకలవానికి అమృత్యయముగా బృహస్పరిసవనమును విధించుచున్న శ్రుతివాక్యము బ్రహ్మణత్వాభిమానములేని ఊర్నియుని అబృహస్పరిసవనమునందు ప్రవర్తించఁజేయుఁజాలనటుల, అని సిండితార్థము.

అవ. దేహేంద్రియాదులయందు మిథ్యాభిమానముకలవాడే కర్మలయందు ప్రవర్తించుచుగాని అభిమానరహితుఁడు ప్రవర్తించఁడని చెప్పఁబడినది. అందులో మిథ్యాభిమానము ప్రవర్తించఁజేయుననెడి అర్థమును దృష్టాంతముచేత విశదపఱచుచున్నారని ఉత్తరస్లోకమున వివరణ చేయఁబడుచున్నది —

వాక్య. తస్మాత్స్యాపిష్కలగార్థ ముదాహరణం.

౧౫౩

పం. ఆ. ఆయర్థముయొక్క ప్రకటనముగఁగఱు దృష్టాంతము చెప్పఁబడినది.

తా. మిథ్యాభిమానమే ప్రవర్తించఁజేయునని చెప్పినయర్థము విశదమయ్యెడిగఱు దృష్టాంతమును జూపించెదమని భావము.

శ్లో. మృత్యోన్నయకే యథాభివృద్ధిం నిశు చక్ర్యన్య నల్లతి,

అన్య స్యాత్తని దేహాని మృత్యు ప్రబుద్ధిశ్చక్షతే. ౧౫౪

పం. ఆ. బాలుఁడు మందిమట్టితోఁ జేయఁబడిన వినుగునందు గలత్వము వాలోనిది అటువలె క్రిందించునో అటువలె వివేకములేనివాఁడు ఆత్మయందు దేహేంద్రియాదుల వాలోనించుకొని గానానిధములుగాఁ బ్రవర్తించును.

తా. లోకములో మృదువైన మందిమట్టితోఁ జేయఁబడినవినుగును బాలుఁడు లేకబడిగొన అని వాస్తవమైనవినుగు కాకచేయినట్టుటకని వాస్తవమైనవినుగు అని

అభిమానించి అనేకవిధములైన ఆటలను ఆడుచున్నాడు. ఇచ్చట బాలుడు ఆ
శాడుట మిథ్యాభిమానమేకదా? అటువలెనే అత్తకును దేహేంద్రియాదుల
కలిగియున్న భేదము నెఱుంగజాలని మూఢుడు వాస్తవముగా దేహేంద్రియా
లేని యాత్మయందు దేహేంద్రియాదులు కలవని మిథ్యాభిమానమును జేసి అందుఁ
నానావిధకర్తల నాచరించుచుండు నని భావము.

అవ. ఓయీ! జ్ఞానకర్తలు అంగాంగీభావముగాగాని సమప్రధానముగా
సముచ్చయము కలగదని చెప్పినది యుక్తముగా నుండదు. 'యదేవ విద్యయా కఠి
జ్ఞాత్వా కర్తాణి కర్మేత' ఇత్యాది శ్లోకులు జ్ఞానముతోఁగూడ ఏకర్త చేయఁబడ
ఆకర్త శ్రేష్ఠమని తెలిసికొని, కర్తలను చేయవలయునని చెప్పుచున్నందున కర్త
ములకు సముచ్చయము ప్రమాణమైయుండగా, అని, పూర్వపక్షవాది శంకించ
తలచి సిద్ధాంతవాది సమాధానమును జెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. న చ వయం జ్ఞానకర్తణోః సర్వత్రైవ సముచ్చయం
ప్రత్యాచక్షమా, యత్ర ప్రయోజ్య ప్రయోజక
భావో జ్ఞానకర్తణో స్తత్ర నాస్త్వితాపి శక్యతే
నివారయితుమ్. ౧౫౫

దం. అ. మేము జ్ఞానకర్తలకు అంతటను సముచ్చయమును నిషేధించము. ఎచ
జ్ఞానకర్తలకు నిమిత్తనైమిత్తికభావములు కలిగియుండునో అచ్చట సముచ్చయము
తండ్రి చేతనైన నివారించుటకు శక్యమైయుండదు.

తా. జ్ఞానకర్తలకు కొన్ని స్థలములయందు సముచ్చయము మేము నిషేధించ
ముగాని, అన్ని స్థలములయందు సంభవించదని నిషేధించినవారము కాము. ఎచ్చట
నము నిమిత్తముగానుండి ఆజ్ఞానము నవలంబించి కర్త ప్రవర్తించుచుండునో అ
లమం దాజ్ఞానకర్తలకు సముచ్చయములేదని మనలను బుట్టించిన షరమేశ్వరుఁడుకూ
నివారించఁజాలఁడు గనుక యెచ్చట జ్ఞానకర్తలకు నిమిత్తనైమిత్తికభావములేదో
ట జ్ఞానకర్తలకు సముచ్చయము సిద్ధించదని చెప్పితిమని భావము.

అవ. అయిన ఎచ్చట జ్ఞానకర్తలకు నిమిత్తనైమిత్తికభావము కలిగియుండు
ఎచ్చట కలిగియుండదంటే ఆవిభాగమును చెప్పుటకు అవతారికను చేయుచున్నారు.

వాక్య. తత్ర విభాగప్రదర్శనాయ ఉదాహరణం ప్రదర్శ్యతే. ౧

దం. అ. అందులో విభాగమును చూపించుటకొఱకు దృష్టాంతము కనుప
బడును.

శ్లో. స్థాణుం చోరధియాలాయ భీతో యద్వత్పలాయతే, [౧౫౭
బుద్ధ్యాదిభి స్తదాత్మానం బ్రాంతోఽధ్యారోప్యచేష్టతే. ౬౦.

దం-అ. స్థాణువును (మొద్దును) చోరుడనెడి బుద్ధిచేత గ్రహించి భయమును బొందినవాడై యెటువలె పలుగత్తునో, అటువలెనే ఆత్మను బుద్ధ్యాదిరూపముగా నారోపించి భ్రమనొందినవాడై ప్రవర్తించును.

తా. కనుచీకటిలోనున్న కొమ్ములలేని మొద్దునుచూచి ఒకపురుషుడు అది దొంగయని తలచి భయపడి పరుగెత్తినటుల శుద్ధచైతన్యరూపమైన ఆత్మను దేహేంద్రియమనఃప్రాణబుద్ధివిశిష్టమని తలచి భ్రాంతిచెందినపురుషుడు కర్తలయందు ప్రవర్తించును. కావున ఇచ్చట జ్ఞానకర్తలు నిమిత్తనైమిత్తికములైయున్నందున సముచ్చయముకలదని చెప్పవచ్చును; అనగా స్థాణువును జూచినప్పుడు దొంగయను జ్ఞానము పుట్టినందున భయపడి పలాయనమునొందును. అప్పుడు స్థాణువునందుకలిగిన చోరజ్ఞానము పలాయనకర్తకు నిమిత్తమైయున్నది. చోరజ్ఞానము కలుగనియెడల పలాయనము కలుగదు గదా? గనుక చోరజ్ఞానము నిమిత్తము, పలాయనకర్త నైమిత్తికముగానున్నది. అచ్చట చోరజ్ఞానపలాయనకర్తలకు సముచ్చయము కలదు. ఈ ప్రకారమే శుద్ధమైన ఆత్మను బుద్ధ్యాదివిశిష్టముగా తెలిసికొన్నందున కర్తల నాచరించును. అప్పుడు ఆత్మయందు గలిగిన బుద్ధ్యాదివిశిష్టజ్ఞానము కర్తలకు విశిష్టమైయున్నది. ఆత్మయందు బుద్ధ్యాదివిశిష్టజ్ఞానము కలుగనిచో, కర్త లాచరింపఁబడవు గనుక, బుద్ధ్యాదివిశిష్టజ్ఞానము నిమిత్తముగా, కర్తలు నైమిత్తికములుగా నున్నవి. ఇచ్చట బుద్ధ్యాదివిశిష్టజ్ఞానకర్తలకు రెంటికి సముచ్చయము కలదు. ఇట్టిస్థలందు జ్ఞానమునకు, కర్తలకు సముచ్చయము లేదు అని చెప్పట కీర్వరుడుకూడా సమర్థుడుకాడని తాత్పర్యము.

అవ. “యదేవ విద్యయా కరోతి జ్ఞాత్వా కర్తాణి కర్వీత” ఇత్యాది శ్రుతుల యందుచెప్పిన జ్ఞానకర్త సముచ్చయమున్ను ఇటువంటిదే యని చెప్పచున్నాడు.—

వాక్య. ఏవం యత్ర యత్ర జ్ఞానకర్తణోః ప్రయోజ్య
ప్రయోజకభావ స్తత్ర తత్ర సర్వ త్రాయం
న్యాయః. ౧౫౮

దం-అ. ఈ ప్రకార మెచ్చటెచ్చట జ్ఞానకర్తలకు నిమిత్తనైమిత్తికభావము కలిగియుండునో అచ్చటచ్చట నంతటను యిదియే న్యాయము.

తా. “యదేవ విద్యయా కరోతి జ్ఞాత్వా కర్తాణి కర్వీత” ఇత్యాదిశ్రుతుల యందు జ్ఞానకర్తలు ఇప్పుడు మే ముదాహరించిన జ్ఞానకర్తలవలె నిమిత్తనైమిత్తికభావముకలవియే గనుక సముచ్చయము చెప్పవచ్చును అని భావము.

అవ. ఆత్మ యాథాత్మ్యజ్ఞానమునకు, కర్మలకు, నిమిత్తనైమిత్తికభావ కనుక నచ్చట సముచ్చయమును చెప్పఁగూడదని దృష్టాంతపూర్వముగాఁ అవతారికను జేయుచున్నారు. —

వాక్య. యత్ర తు న సమకాలం నాపి క్రమేణోపపద్యతే,
సముచ్చయః స విషయ ఉచ్యతే. ౧౨

దం-అ. ఎచ్చట నేకకాలమందు క్రమముగాగాని సముచ్చయము పదో ఆవిషయము చెప్పఁబడును.

శ్లో. స్థాణోః స తత్త్వవిజ్ఞానం యథా నాంగం పలాయతే,
ఆత్మన స్తత్త్వవిజ్ఞానం తద్వన్నాంగం క్రియావిధా.

దం-అ. స్థాణువుయొక్క యాథార్థ్యజ్ఞానము పలాయనమున కెట్లు ముకాదో అటువలె చిదాత్మయొక్క యాథార్థ్యజ్ఞానము కర్మానుష్ఠానమునందు ముకాదు.

తా. స్థాణువునుజూచి యిది స్థాణువు అని కలిగినజ్ఞానము యథార్థ్యజ్ఞానముకలవాఁడు భయపడి పరుగెత్తఁడుగదా? కావున స్థాణువు జ్ఞానపరాయనమును కలుగజేయనందున స్థాణుయాథార్థ్యజ్ఞానము పలాయనమిత్తముగాదు గావున స్థాణుయాథార్థ్యజ్ఞాన పలాయనకర్మలకు సముచ్చయము. ఈలాగుననే ఆత్మయొక్క కర్మత్వాది సర్వధర్మ శూన్యమైన యాథార్థ్య కర్మలయందు ప్రవర్తించుటకు నిమిత్తముకానేరదు గనుక ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము, కర్మలకున్న సముచ్చయము కలుగదని భావము.

అవ. జ్ఞాన మంగమని కర్మప్రధానమని చెప్పెడి పక్షములో ప్రధాన జ్ఞానముకర్మలకు ఆత్మజ్ఞానము బాధకమైయున్నందున ఆత్మజ్ఞానము కర్మలకు ప్రతిపాదించుచున్నారు. —

వాక్య. యస్తా ద్దుణానైత్య తస్మాద్విభావ్యమ్.

దం-అ. విహేతువువలన అంగమున కిట్టిగుణముగలదో ఆహేతువు తత్త్వజ్ఞానము కర్మల కంగముకాదు.

తా. ప్రధానము ననుసరించియుండునది అంగమని చెప్పఁబడినది అంగమునకు ప్రధానానుసారిత్వము స్వభావమైయున్నది. ఇట్టిస్వభావము జ్ఞానమునకు లేదు. ఎందువల్లనంటే, యథార్థప్రమాణమువలనబుట్టి కర్మల శూన్యమైన ఆత్మస్వరూపమును గోచరింపజేయుచున్న ఆత్మజ్ఞానము,

స్వత్వానినర్తకవిస్తమైన మిథ్యాత్వము ఆశ్రయించి ప్రవర్తించునట్టి కర్త
గాని, అనుసరించదు గనుక సాత్త్విజ్ఞానము కర్తల ననుసరించెడి స్వభా
వగునుకనే ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్తల కంగము కానేరదని భావము.
వియర్థమునే శ్లోకముతో వివరించుచున్నారు.—

యస్యానురోధేన స్వభావ మనువర్తతే, [౧౬౨
స్వ గుణభూతం స్యాన్న ప్రధానాద్ధుణో యతః. ౬౨.

ఏది వివస్తువుయొక్క- అనుసరణముచేత స్వభావము ననువర్తించియుం
ది గుణమై (అంగమై) యుండును. ఎందువల్లనంటే ప్రధానమును (అం
గది అంగముకానేరదు.

వస్తువు వివస్తువు ననుసరించియుండుటయే స్వభావముగాఁ గలిగియుండు
అంగముగానుండును. ఆనఁగా నేవస్తువేవస్తువు ననుసరించి దానికి ఉప
వృద్ధికొందుచుండునో ఆవృద్ధినొందించునది వృద్ధినొందింపఁబడుదానికి
ందునని యర్థము. ఇంతేగాని ప్రధానమును నశింపఁజేయునట్టి వస్తువు
ఁబడదు గనుక ఆత్మజ్ఞానము కర్తను బాధించుచున్నది. అందుచే నంగ
భావము.

ర్తస్వరూపజ్ఞానము కర్తల కంగమని చెప్పటకు ప్రకరణము, నన్నిధి
ణములు గలవు. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్తల కంగము అని చెప్పటకు
చెప్పుచున్నారు.—

ప్రకరణాంత్యే జ్ఞానం కర్తగుణో భవేత్, [౧౬౩
ప్రకరణే యస్య (యచ్చేత్) తత్త్వంగం ప్రచక్షతే. ౬౩.

ఎందువల్లననిన, కర్తను ప్రనిపాదించెడి ప్రకరణములోఁ గోరఁబడు
కర్త కంగము కావచ్చును. ఏది దేనియొక్క ప్రకరణములోఁ జెప్పఁ
బడి దానికి అంగమనికదా పండితులు చెప్పుచున్నారు.

ర్తస్వరూపము తెలియనిచో కర్త నాచరించుటకు శక్యముగాదు.
రణము కర్తస్వరూపజ్ఞానము నపేక్షించుచున్నది. అందువలన కర్త
కర్త కంగము కావచ్చును. అంగాంగవిస్తువు లట్టివిని నిర్ణయించిన
ఏది దేనియొక్క ప్రకరణములో నపేక్షింపఁబడియుండునో అది దానికి
నిర్ణయించియున్నారని భావము.

అవ. ఈచెప్పినయర్థమును విశదపఱచుచున్నారు.—

శ్లో. స్వరూపలాభమాత్రేణ యత్త్వవిద్యాం నిహంతి నః, [౧౬౪
నతదంగం ప్రధానం వా జ్ఞానం స్యాత్కర్మణః క్వచిత్. ౬౪.

దం-౨. స్వరూపము లభించినమాత్రముచేత యేజ్ఞానము అజ్ఞానమును నశింపఁ జేయునని మాకు సప్తతమైయున్నదో అట్టిజ్ఞానము యెప్పటికిని కర్మకు అంగముగా గాని, అంగిగాని యుండనేరదు.

తా. వేదాంతవాక్యములచే బుట్టింపఁబడుచున్న ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముతాను పుట్టి నంతమాత్రముచేతనే నకలజ్ఞానములను, తత్కార్యములను నశింపఁజేయునని మేము ప్రతిపాదించి (అంగీకరించి) యుంటిమి. అట్టియాత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్మప్రకరణములలోఁ జెప్పఁబడియుండలేదు. గనుక ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్మకు అంగముగాగాని, అంగిగా గాని యుండనేరదని భావము. అనగా కర్మ స్వరూపజ్ఞానము కర్మల కంగమని చెప్పవలెను ప్రకరణము వాక్యము మొదలగు ప్రమాణములు గలవు. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్మల కంగమనిచెప్పట కట్టిప్రమాణములు లేవు అందువలన ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్మాంగము కాదని సముదాయార్థము.

అవ. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్మలలోటి సముచ్చయమునొందునని అంగీకరించిన పూర్వపక్షవాదియును ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము ప్రమాణముచేతఁ బుట్టినందున తనచేత ప్రకాశింపఁజేయుఁబడు విషయముయొక్క అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయునని బలాత్కారము గానైన నొప్పుకోవలయును. అప్పుడు తనకు సప్తతమైన సముచ్చయవాదము సిద్ధించు దని ప్రతిపాదించుచున్నారు.—

వాక్య. సముచ్చయాపక్షవాదినా ప్యవశ్య మేతదభ్యుపగంత
వ్యమ్, యస్తాత్. ౧౬౫

దం-౨. సముచ్చయపక్షము నంగీకరించిన పూర్వపక్షవాదిచేతకూడా అవశ్యముగా నీయర్థ మంగీకరింపఁబడవలయును.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఏయర్థము నంగీకరింపవలయునంటే చెప్పచున్నారు.—

శ్లో. అజ్ఞాన మనిరాకుర్వక్ జ్ఞాన మేవ స సిద్ధ్యతి,
విపన్న కారకగ్రామం జ్ఞానం కర్మ న థౌకరే. ౬౫. ౧౬౬

దం-౩. ఎందువల్ల అజ్ఞానమును నశింపఁజేయనిచే జ్ఞానమే సిద్ధింపదో అందు వల్ల పూర్వపక్షవాదికూడా ఈయర్థమును అవశ్య మంగీకరింపవలయునని వెనుకటివాక్య

మతో నన్యయము. కర్త్యాది సాధనసముదాయమును నశింపఁజేసినజ్ఞానము కర్తను సృశించదు.

తా. జ్ఞానమునకు ఉత్పాదకములగు ప్రమాణములు మూఁడు. ఒకటి ప్రత్యక్షము రెండవది అనుమానము. మూడవది శబ్దము. ఇందులో ప్రత్యక్షమనగా చక్షురాదీంద్రియము. అనుమానమనగా నొకభాగముచే నిందియములకు గోచరించనిపదార్థముల నూహింపఁజేయునట్టి సాధనము. పర్వతాగ్రమందు వహ్నిని ఊహింపఁజేయునట్టి సాధనము ధూమము గనుక ధూమ మనుమానమనఁబడు. శబ్దమనగా తనకు తెలియని అర్థమును తెలియఁజేయుచున్న అక్షరసముదాయరూపమైన వాక్యము. ఈమూఁడు ప్రమాణములచేతఁ గలిగెడిజ్ఞానము తాను వివిషయమును గ్రహించుచున్నదో ఆవిషయము తాను పుట్టకమునుపు అజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడియుండఁగా (తెలియఁబడనిదైయుండఁగా) ఆయజ్ఞానమును నశింపఁజేసినఁగదా ఆవిషయమును ప్రకాశింపఁజేయును. ఇందు కొకదృష్టాంతమును చెప్పెదను. చక్షురిందియమునకును ఘటమునకును సంయోగము కలిగినప్పుడు ఇది ఘటమనెడిజ్ఞానము పుట్టును. ఈజ్ఞానము పుట్టాటకు మునుపు ఘటము తెలియఁబడనందున అజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడి యున్నదని చెప్పవలయునుగదా? ఇది ఘటమను జ్ఞానము పుట్టఁగానే ఆయజ్ఞానము నశించి ఘటము ప్రకాశించును గనుక జ్ఞానమును నశింపఁజేయునని సర్వవాదులు నంగీకరింపవలయును. ఈప్రకారమే వేదాంతవాక్యమును శబ్దప్రమాణములో నంతర్భవించియున్నందున అట్టివేదాంతవాక్యమువల్లఁ బుట్టిన ఆత్మవిషయజ్ఞానమును అంతకుముందు ఆత్మస్వరూపము నావరించి ఆయాత్మస్వరూపము వందు కర్తృత్వాదివిపరీతధర్మములు నారోపించుచున్న అజ్ఞానమును నశింపఁజేయునని అంగీకరింపవలయును గనుక అజ్ఞానమును తత్కార్యంబై కర్తృత్వాదిధర్మకదంబమును నశింపఁచేయుచు నుదయించిన ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కర్తృత్వాదిధర్మములను వాటికారణమైన అజ్ఞానముతో కూడియున్న ఆత్మకు అవలంబించి ప్రవర్తించుచున్న కర్తృతోటి సంబంధించదని మాపూర్వపక్షవాది బలాత్కారముగనైన నొప్పుకోవలసినదని భావము.

అవ. ఉత్తరస్థోకమున కవతారికను జేయుచున్నారు.

వాక్యం. ఇదం చాపరం కారణం జ్ఞానకర్తృణోః సముచ్చయ నిబర్హి. ౧౬౨

దం-ఆ. జ్ఞానకర్తలయొక్క సముచ్చయమును నిరాకరించెడి హేతువు ఇది ఘట్టియొకటి కలదు.

అవ. అది యేదంటే.

శ్లో. హేతుస్వరూపకార్యాణి ప్రకాశతమసోరివ,
విరోధీని తతో నాస్తి సాంగత్యం జ్ఞానకర్తృణాః. ౬౬. ౧౬౮

దం-ఆ. జ్ఞానకర్తలయొక్క కారణము, స్వరూపము; కృత్యమున్ను, ప్రకాశమునకు (వెలుతురునకు) అంధకారమునకువలె విరుద్ధములైయున్నవి. అందువలన జ్ఞానకర్తలకు సముచ్చయము లేదు.

తా. జ్ఞానమునకు కారణము ప్రమాణము. కర్తకు కారణము అభిమానరాగద్వేషాదులు. జ్ఞానముయొక్క స్వరూపము షరమార్గప్రకాశకృతము. కర్తయొక్క స్వరూపము జడమైనందున ప్రకాశభావము. జ్ఞానముయొక్క కృత్యము అజ్ఞాననివృత్తి. కర్తయొక్క కృత్యము ఉత్పత్త్యాదిచతుష్టయము. ఇది పరస్పరవిరుద్ధములైయున్నందున, ప్రకాశమునకు చీకటికి విప్రకారము సంబంధము లేదో ఆప్రకారమే జ్ఞానకర్తలకున్న షరస్వరసముచ్చయము లేదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము తత్త్వజ్ఞానము తనయొక్క ఉత్పత్తిమాత్రముచేతనే సర్వాజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయును గనుక కర్తలయొక్క సాంగత్యమును పొందదని సిద్ధాంతవాది నిర్వహించగా దానిని సహించక మఱిగొందఱు వాదులు చెప్పెడి పూర్వపక్షమును చూపించుటకుగాను అవతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఏవ ముపసంహృతే కేచి త్వస్వసంప్రదాయబలావ
ప్రభాదాహుః. ౧౬౯

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము నిగమించగా కొందఱు తమయొక్క సంప్రదాయబలము నాశ్రయించుటవలన చెప్పుచున్నారు.

తా. తత్త్వజ్ఞానము మోక్షసాధనముకాదని, కర్తలు స్వతంత్రముగా గాని, జ్ఞానము నంగముగాఁ జేసికొనిగాని, మోక్షసాధనములై యుండునని చెప్పిన పూర్వపక్షవాదియొక్క మతమును నిరాకరించి తత్త్వజ్ఞానము మోక్షసాధనమనిన్ని తత్త్వజ్ఞానము అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుటయందు తనయొక్క ఉత్పత్తిని తప్ప మఱియొకదానిని అపేక్షించదనిన్ని సిద్ధాంతవాది నిర్వహించగా నిని తత్త్వజ్ఞానమే మోక్షసాధనమని చూత్ర మంగీకరించి ఆతత్త్వజ్ఞానము మఱియొకదానిని అపేక్షించదనెడి విశేషము నంగీంచని మఱిగొందఱు చండితాభిమానులు పూర్వపక్షమును చేయుదురు. వారు చెప్పెడి పూర్వపక్షమునకు వారివారిగురూపదేశమే సాధనముగాని మఱియొక ప్రతిష్ఠాతులవచనములు సాధనములుగావని భావము.

5. ఏమని పూర్వపక్షమును చెప్పెదరంటే ఆపూర్వపక్షమును ప్రతిపాదించును. —

6. యదేతద్వేదాంతవాక్యాదహం బ్రహ్మేతి విజ్ఞానం సంముత్పద్యతే తన్నైవ స్వోత్పత్తిమాత్రేణాజ్ఞానం నిరస్యతి కిం తర్హి అహన్యహని ద్రాఘీయసాకా లేన ఉపాసీనస్య సతః భావనోపచయాన్ని శ్లేషమజ్ఞాన మపగచ్ఛతి “దేవో భూత్వా దేవానప్యేతి” తి త్త తే. ౧౭౦

7. వేదాంతవాక్యమువలన ‘అహంబ్రహ్మ’ (నేనే బ్రహ్మ) ననే యే యా నో ఆజ్ఞానము తనయొక్క ఉత్పత్తిమాత్రముచేతనే ఆజ్ఞానమును నిరసించదు. ఇంక నేమంటే ప్రతిదినమందు దీర్ఘమైనకాలముచేత అనష్ఠింపఁబడు సాక్షాత్కారమయొక్క అభివృద్ధివలన ఆజ్ఞానము నిశ్శేషముగా నివర్తించును. తద్వ దేవానప్యేతి” యనెడి శ్రుతివలన నీయర్థము ప్రతిపాదించఁబడు

‘తత్త్వమసి, అహం బ్రహ్మసి’ ఇత్యాది వేదాంతమహావాక్యములను వినుట బ్రహ్మను అనెడి జ్ఞానము కలుగునుగాని అట్టిజ్ఞానము తాను పుట్టినమాత్రముచే న్నిరసమును నివర్తించజేయజాలదు. ప్రతిదినము చిరకాలము అభ్యాసముచేయఁ దగినము వృద్ధినిొంది కొంతకాలమునకు ఆజ్ఞానము నిశ్శేషముగా నివర్తించును. తత్త్వజ్ఞానము అభ్యాసము నపేక్షించియున్నది. ఈయర్థమును “దేవో యానప్యేతి” యనెడిశ్రుతి ప్రతిపాదించుచున్నందున ఆవశ్యముగా నంగీంచును. గనుక అభ్యాసముకూడ కర్తవ్య నంతర్భూతమైయున్నందున అభ్యాసముంచిత్తమైన తత్త్వజ్ఞానము మోక్షసాధనముగాని, కేవలతత్త్వజ్ఞానము ముకాదని భావము. అభ్యాసపాటవముచేత దేవస్వరూపసాక్షాత్కారము నుపశాంభింపింపద దేవస్వరూపములో నేకమై లయించునని శ్రుత్యర్థము. మఱికొందఱు పూర్వపక్షవాదులు చెప్పెడి పూర్వపక్షమును చూపించు

అపరే తు బ్రువతే, వేదాంతవాక్యజనిత మహం బ్రహ్మేతి విజ్ఞానం సంవర్గాత్తకత్వా దాత్మవస్తుయా త్కాత్మావగాపేవ న భవతి. కింతర్హి ఏతదేవ గం

గాస్తోతోవత్సతమభ్యస్యతః అన్యదేవా వాక్యార్థాత్కం విజ్ఞానాంతర ముద్బుద్యతే తదేవా శేషాజ్ఞాన త్తిమిరోత్సరీతి “విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణ” ఇతి శ్రుతేరితి. ౧౭౧

దం-ఆ. వేదాంతవాక్యములవల్ల పుట్టిన “అహం బ్రహ్మ” (నేను బ్రహ్మ) అనెడుజ్ఞానము సంసర్గరూపముగా నున్నందున అత్తవస్తువుయొక్క యాధార్థ్య ప్రతిపాదించునది కానేరదు. ఇక నేమంటే ఈజ్ఞానమునే గంగాప్రవాహమువలె చ్చిన్నముగా నభ్యసించువానికి మఱియొక వాక్యార్థవిలక్షణమైనజ్ఞానము పుట్టును. జ్ఞానమే సకలమైన అజ్ఞానాంధకారమును నిరసించును. ‘విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత, ణి’ అనెడి శ్రుతివలన నీయర్థము ప్రతిపాదించబడుచున్నది. అని మఱికొ చెప్పెదరు.

తా. పదములయొక్క సముదాయము వాక్యముగావున, వాక్యార్థము క ములయొక్క సంసర్గము కలదై యుండును. కనుక వేదాంతవాక్యములవలన “అహం బ్రహ్మ” యనెడిజ్ఞానము వాక్యార్థమైనందున పదార్థములయొక్క సం కలదై యుండును. అనగా తత్త్వమనీయనెడి వాక్యములవల్లబుట్టిన జ్ఞానము దార్థత్వం పదార్థములయొక్క సంసర్గము కలదై యుండునని యర్థము. ఇట్టి వ ర్థజన్యమైన జ్ఞానము పరమార్థస్వరూపమయొక్క యాధార్థ్యమును తెలియజేం లదు. ఎందువల్లనంటే “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్, ఏకమేవాద్వితీయం” ఇ శ్రుతులు పరమాత్మ స్వరూపము ‘సజాతీయవిజాతీయస్వగత’భేదములు లేనివై డమై ఏకరూపమైయుండునని చెప్పచున్నందున పదార్థములనే ధర్మములతో యున్న వాక్యార్థజన్యజ్ఞానము అఖండమైన బ్రహ్మను తెలియజేయజాలదు. ధర్మజ్ఞానము అజ్ఞానమును నిరసించునుగాని అయధార్థజ్ఞానము నిరసించలేదుగాదా? వాక్యార్థజన్యజ్ఞానము అజ్ఞానమును నిరసించజాలదు. ఇక నేమంటే ఈవాక్య మునే గంగాప్రవాహ మేలాగున విచ్ఛేదములేకుండా ప్రవహించునోఅలాగునవిచ్ఛే లేకుండా అనుసంధించినయెడల ఒకవిధమైనజ్ఞానము జన్మించును. అజ్ఞానము వా జ్ఞానమువలె పదార్థ సంసర్గముకలది కానందున అఖండనిర్విశేష బ్రహ్మస్వరూపముయ యాధార్థ్యమును గోచరింపజేయును. గనుకనే అది యధార్థజ్ఞానమనబడు. ధర్మజ్ఞానమే అజ్ఞానాంధకారమును మధ్యాహ్నసూర్యునివలె నిశ్చేషముగా షజేయును. గనుక నిరంతరాభ్యాసశిష్టవాక్యార్థజ్ఞానమే విలక్షణజ్ఞానోత్పాదన

అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుచున్నందున వాక్యార్థజ్ఞానము తాను జన్మించినమాత్రాననే అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుననిన్ని కర్తనిరపేక్షవాక్యార్థజ్ఞానమే మోక్షసాధనమనిన్ని చెప్పకూడదు. ఇంక నేలాగున చెప్పవలయునంటే అభ్యాసాఖ్యకర్త సముచ్చితవాక్యార్థజ్ఞానమే మోక్షసాధనమని చెప్పవలయును. ఈయర్థము “విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః” అనేడి శ్రుతిచేత స్పష్టముగాఁ బ్రతిపాదింపఁబడుచున్నందున మిక్కిలిగ విశ్వసించఁదగియున్నదని భావము. వేదాంతవాక్యములవలన సంస్కృత్యరూపమైన (పదార్థధర్మములతోఁ గూడియున్న పరబ్రహ్మను తెలిసికొని ఆనంతర మసంసర్గరూపమైన (సర్వధర్మ శూన్యమై అఖండమైన) పరబ్రహ్మమును గోచరింపఁజేయు సాక్షాత్కారజ్ఞానమును అభ్యాసముచేత సంపాదింపవలయునని శ్రుతికి పూర్వపక్షవాది చెప్పెడి ఆర్థము. సృష్టికి పూర్వకాలమునందీ ప్రపంచము సద్రూపమైన పరబ్రహ్మగానే యుండెను. ఆపరబ్రహ్మ తనలో సమానరూపమైన మఱియొక చేతనవస్తువుగాని భిన్నరూపమైన మఱియొక ఆచేతనవస్తువుగాని తనకు విశేషణములైన గుణములుగాని లేనిదై అఖండమైయుండెనని శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఈవిధముగా వచ్చిన పూర్వపక్షవాదుల నిర్ద్వితీయ సిద్ధాంతవాది నిరసించుచున్నాడు. —

వాక్య. అస్య పక్షద్వయస్య నివృత్తయే ఇద మభిధీయతే. ౧౭౨

దం-అ. ఈరెండుపక్షముల నిరాకరణముకొఱచు ఈముందుట్లోకము చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. సకృత్ప్రవృత్త్యా మృద్వాతి క్రియాకారకరూపభృత్,

అజ్ఞాన మాగమజ్ఞానం సాంగత్యం నాస్తితోఽనయోః. ౬౭

దం-ఆ. వేదాంతవాక్యజన్యమగుజ్ఞానము నొకమాటు ప్రవృత్తించిన మాత్రము చేతనే కర్తకర్తృరూపమును బొందియున్న అజ్ఞానమును మర్దించును గనుక ఈకర్తజ్ఞానములకు సముచ్చయము లేదు.

తా. నీవు చెప్పెడి అభ్యాసమనేడి ఆవిచ్చిన్నానుసంధానము చిత్తమున కేకాగ్రతగుదించి ఆసంభావనావిపరీతభావనలనెడు చిత్తవిశేషములను పోఁగొట్టుటకు సాధనమై నందున నిత్యనైమిత్తికకర్తలవలె జ్ఞానోత్పత్తికి ఉపకారకమేకాని జ్ఞానమున కంగముగాదు. అనఁగా చిత్తమునందు తత్త్వజ్ఞానము పుట్టకుండ చేయునట్టి ప్రతిబంధములు నాలుగు గలవు. అందులో మొదటిప్రతిబంధము ఆనాదిజన్మాజ్ఞితపాపసంచయము. ఇది

నిత్యనైమిత్తికకర్మానుష్ఠానముచేత పోవును. రెండవ ప్రతిబంధము అజ్ఞానము. నేత్రగతపటలాదిదోషములు అంజనప్రక్షేపాదికర్మలచేత పోయినప్పటికి అంధకారము ఘటాదిపదార్థముల నావరించి ప్రకాశింపఁజేయనటుల, కర్మానుష్ఠానముచేత పాపములు నశించినప్పటికి ఈజ్ఞానము చిత్తము నావరించి తత్త్వజ్ఞానము పుట్టకుండ ప్రతిబంధించుచుండు. ఇట్టి అజ్ఞానము నద్దురుసన్నిధానమునందు శ్రద్ధాభక్తులతోఁగూడి వేదాంతవాక్యములను వినుటచేత నివర్తించును. మూడవ ప్రతిబంధము అసంభావన; అసంభావన యనఁగా జీవబ్రహ్మలయొక్కవికల్యము. ఘటపటములయొక్క వికల్యమువలె ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధముగానున్నది. కర్తృత్వాదివిరుద్ధధర్మములుగలవాఁడైనందున జీవబ్రహ్మలకైకల్యము సంభవించదు గనుక పరమప్రమాణమైన వేదాంతవచనము జీవబ్రహ్మలకైకల్యము ఏలాగున చెప్పినదని చిత్తములోఁ గలుగుచున్నసంశయము, ఇది మననముచేత నివర్తించును. వేదాంతవాక్యశ్రవణముచేత కలిగినజీవబ్రహ్మైకల్యమును తదనుకూలయుక్తులచేత నాలోచించుట మనన మనంబడు. అనఁగా ఘటపటములు ఇంద్రియగోచరమైనందున వాటియొక్కవికల్యము అసంభావితమే. జీవబ్రహ్మలు ఇంద్రియగోచరము కానందునకు శాస్త్రముచేతనే ప్రతిపాదింపఁబడుచున్నందునను శాస్త్రప్రతిపాదితమైన వారియొక్క వికల్యము విరుద్ధముకానేరదు. కర్తృత్వాదివిరుద్ధధర్మములు జీవబ్రహ్మలయొక్క స్వరూపమునందుండునవికావు. జీవబ్రహ్మోపాధులయిన అవిద్యామాయలయందుండునవి. జీవబ్రహ్మలు తద్ధచిద్రూపులు గావున వారికి అన్యోన్యైకల్యము సంభావితమేను. అనే పర్యాయము మనన మనంబడు. ఇట్టి మననముచేత సంశయ మనెడి అసంభావన నివర్తించును. విపరీతభావ మనునది నాలుగవ ప్రతిబంధము. జీవబ్రహ్మలయొక్క వికల్యము వాస్తవమని విశ్వసించఁబడియున్నప్పటికి భేదమే సర్వవ్యవహారములయందు ప్రకాశించుచుండుట విపరీతభావన యనంబడు. ఈ ప్రతిబంధము నిదిధ్యానము చేత నివర్తించును. జీవబ్రహ్మైకల్యమును నిరంతరము అనుసంధించుట నిదిధ్యానము. ఇది యే అభ్యాసమనంబడు. ఈ ప్రకారము జ్ఞానోత్పత్తిప్రతిబంధములు నాలుగు క్రమముగా నిత్యనైమిత్తికకర్మానుష్ఠానవేదాంతవాక్యశ్రవణతన్మనననిదిధ్యానములచేత నివర్తించఁగా 'తత్త్వమసీ'త్యాది మహావాక్యములచేత బ్రహ్మస్వరూపయాధార్థికజ్ఞానముదయించును. ఇదియే సమ్యక్ జ్ఞానమనంబడు. ఇట్టి సమ్యక్ జ్ఞానము తాను పుట్టిన మాత్రానే సంసారమునకు కారణమై క్రియాస్వరూపముగా కర్తృకరణాదినకలప్రపంచముగాఁ బరిణమించియున్న అజ్ఞానమును నిశ్శేషముగా నశింపఁజేయునుగాని అభ్యాససాధుల నపేక్షించదు గావున, జ్ఞానకర్తలకు సముచ్చయము కలుగదనిభావము. 'విజ్ఞాయ

ప్రజ్ఞాం కుర్వీత య నెడిత్రతికి వేదాంతవాక్యశ్రవణముచేత బ్రహ్మస్వరూపముయొక్క సాక్షాత్కారముకొఱకు మనననిదిధ్యాసములనెడి ప్రజ్ఞను చేయవలయునని యర్థము.

ఆవ. బ్రహ్మస్వరూపము భేదశూన్యమై అద్వితీయమైయుండునని యంగీకరించి అటువంటిబ్రహ్మయొక్కజ్ఞానము కర్తృలతో సముచ్చయము పొందదని ఇంతవఱకు ప్రతిపాదించఁబడినది. ఇంకను బ్రహ్మస్వరూపము భేదాభేదములు రెండుకలవైయుండునని చెప్పెడివారిపక్షమందున్ను, బ్రహ్మజ్ఞానము కర్తృలతో సముచ్చయము నొందదని నిరూపింప నారంభించుచున్నారు.

వాక్య. ఏవం తావదనానాత్వే బ్రహ్మణి జ్ఞానకర్తృణోః సముచ్చయో నిరాకృతః అథాధునా పక్షాంతరాభ్యుపగమేనాపి ప్రత్యవస్థానే పూర్వవదనాశ్వాసోయథా తథాభిధీయతే.

౧౭౪

దం-ఆ. ఈప్రకారము బ్రహ్మస్వరూపము నానాత్వము (భేదము) లేనిదై యుండఁగా జ్ఞానకర్తృలకు సముచ్చయము (సాంగత్యము) నిరాకరింపఁబడినది. ఇంక నిష్పదు మఱియొకపక్షమును అంగీకరించుటచేత ప్రతివాదముచేసినప్పటికి మునుపటివలెనే అవిశ్వాసము (అనాదరము) ఏప్రకారముగా చేయఁబడునో ఆప్రకారముగా చెప్పఁబడును.

తా. ఇంతవరకు బ్రహ్మస్వరూపము నిత్యనిర్భేదమని చెప్పెడివేదాంతసిద్ధాంతమందు జ్ఞానకర్తృలకు సముచ్చయము కలుగదని చెప్పితిమి. ఇంకను బ్రహ్మస్వరూపము కేవల మభిన్నమేకాదు. భిన్నాభిన్నమవి చెప్పెడివారు మాతో ప్రతివాదముచేసినప్పటికి వారివాదమున్ను ఏప్రకారము ఆదరింపఁదగియుండదో, ఆప్రకారముగా ప్రతిపాదించెదమని భావము.

శ్లో. అనుత్సరితనానాత్వం బ్రహ్మ యస్యాపి వాదినః,

తన్మతే నాపి దుస్సాధోఽజ్ఞానకర్తృసముచ్చయః. ౬౮. ౧౭౫

దం-ఆ. ఏవాదికి బ్రహ్మ నిరాకరింపఁబడిన భేదముకలది కాదో ఆవాదియొక్క మతముచేత కూడ జ్ఞానకర్తృలయొక్క సముచ్చయము సాధింప శక్యమైయుండదు.

తా. అద్వితీయబ్రహ్మవాదిపక్షమందు జ్ఞానకర్తృలకు సాంగత్యము సంభవించదు. సరేగదా? బ్రహ్మ భేదముకలదిగా కూడ నుండునని చెప్పెడివానియొక్క పక్షమందున్న జ్ఞానకర్తృలకు సముచ్చయము సంభవించదని భావము.

అవ. బ్రహ్మ భిన్నా భిన్నమై యుండున నెడిమతము రెండువిధములు. కొందఱు జీవబ్రహ్మలకు సంసారదశయందున్న ఆ భేదముకలదని చెప్పుదురు. మఱి కొందఱు సంసార దశయందు భేదమేకాని ఆ భేదము లేదనిన్ని మోక్షదశయందే ఆ భేదము కలిగియుండు నని చెప్పుదురు. వారి రెండుపక్షములను విభాగించి చూపించెదమని చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. పుస్త్య విభాగోక్తి ర్దూషణవిభాగప్రజ్ఞప్తయే. ౧౬౬

దం-అ. దూషణయొక్క విభాగమును తెలియఁజేయుటకొఱకు ఆ భేదాభేద వాదముయొక్క వికల్పము వచింపఁబడును.

తా. భేదాభేదవాదములలో కొన్ని భేదములు కలవు. వాటికి దూషణములు వేరు వేరుగా జెప్పఁబడును అట్టి దూషణభేదము తెలియఁజేయుకొఱకు భేదాభేదవాదమును వికల్పించెదమని భావము.

శ్లో. బ్రహ్మాత్వా వా భవేత్తస్య యదివా నాత్మరూపకం,

అత్తానాప్తి ర్భవేత్తోహా దితరస్యా ప్యనాత్మనః. ౬౯: ౧౭౭

దం-అ. అ భేదాభేదవాదియొక్కపక్షములో బ్రహ్మ అత్మస్వరూపమే అవునా? లేక ఆత్మస్వరూపముకాదా? మొదటిపక్షములో అజ్ఞానమువల్లనే ఆత్మయొక్క అప్రాప్తి కలుగుచున్నది. రెండవపక్షములో ఆత్మగాని బ్రహ్మయొక్క ప్రాప్తి కలుగనే కలుగదు.

తా. బ్రహ్మస్వరూపము భిన్నా భిన్నమని చెప్పెడివారు బ్రహ్మస్వరూపము ప్రత్యగాత్మకంఁటే భిన్నమనెదరా? బ్రహ్మస్వరూపము ప్రత్యగాత్మకంఁటే అభిన్నమే అయినపక్షమందు ప్రత్యగాత్మకు బ్రహ్మస్వరూపావాప్తి స్వతస్సిద్ధమైయుండఁగా విస్తృతకంఠగతచామీరకన్యాయముగా బ్రహ్మస్వరూపముయొక్క అప్రాప్తి అజ్ఞానము మాత్రముచేతనే సంభవించియున్నది. అజ్ఞానము జ్ఞానమాత్రముచేతనే నివర్తించవలసి యున్నందున జ్ఞానమే బ్రహ్మప్రాప్తికి సాధనముగాని కర్తతో ప్రయోజనము కనుపడదు గనుక కర్త జ్ఞానములకు సముచ్చయము సిద్ధించదు. బ్రహ్మస్వరూపము ప్రత్యగాత్మకంఁటే భిన్నమని చెప్పెడివత్తుమందు 'అత్యంతభిన్నమైన బ్రహ్మయొక్క ప్రాప్తి జీవునికి సంభవించదు గనుక జ్ఞానముగాని, కర్తగాని బ్రహ్మప్రాప్తికి సాధనము కానేరదు గావున కర్తజ్ఞానములకు సముచ్చయమే కలుగదని భావము.

అవ. బ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మకంఁటే అభిన్నమా అని చేసిన మొదటివికల్పమునందు చెప్పినదూషణమును వికడముగా చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తత్ర యది తావద్వాస్తవేనైవ వృత్తేన బ్రహ్మ

ప్రాప్త మాత్మస్వాభావ్యా త్కేవల మాసురమోహః
విధానమాత్రమేవాప్తినిమిత్తం తస్మిన్ పక్షే. ౧౭౮

దం-ఆ. అందులో బ్రహ్మ ఆత్మస్వరూపముకంటె అభిన్నమైయున్నందున వాస్తవ
స్థితిచేతనే పొందఁబడియుండెనా ముఖ్యముగా ఆసురసంబంధమైన అజ్ఞానముయొక్క
ఆవరణముమాత్రమే బ్రహ్మ పొందఁబడకయుండుటకు నిమిత్తమైయుండెనా, ఆపక్ష
యందు దూషణము చెప్పఁబడును.

తా. బ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మకంఁటె అత్యంతాభిన్నమై యున్నందున ప్రత్యగాత్మకు
ప్రత్యప్రాప్తమైయున్నదనిన్ని అట్టిబ్రహ్మయొక్క ఆప్రాప్తికి అజ్ఞానమే కారణమని చెప్పెడి
భేదాభేదవాదిపక్షమునందు దూషణము చెప్పచున్నామని భావము. అజ్ఞానము ఆసుర
సంబంధలో చేరినదని చెప్పినందున ఆసురమని చెప్పఁబడినది. ఆసురసంబంధ యని దైవ
సంబంధయని రెండు స్వభావములు. వీటియొక్క లక్షణము భగవద్గీతలయొక్క ౧౬-వ
అధ్యాయములో విశదముగా చెప్పఁబడియున్నది.

అవ. దూషణమును కనుపఱచుచున్నది.—

శ్లో. మోహావిధానభంగాయ నైవ కర్తాణి కారణమ్,

జ్ఞానే నైవ ఫలావాప్తే సత్ర కర్త కరోతి కిమ్. ౭౦. ౧౭౯

దం-ఆ. అజ్ఞానావరణమును నిరసించుటకొరకు కర్తలు నిమిత్తము కానేకావు.
జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞానవృత్తియనెడి ఫలము ప్రాప్తించుచుండగా నచ్చట కర్తయేమిచేయ
లదు?

తా. అజ్ఞానమును కర్తలు నివర్తింపఁజేయఁజాలవు. జ్ఞానము చేతనే అజ్ఞాననివృత్తి
లుగుచుండగా కర్తలు నిరర్థకములై యుండును గనుక జ్ఞానకర్తలకు సముచ్చయము
లుగదని భావము.

అవ. బ్రహ్మస్వరూపము ప్రత్యగాత్మకంఁటె భిన్నమా యని చేసిన రెండవవిక
రమునందు దూషణమును విశదపఱచుచున్నారు.—

వాక్య. అనాత్మరూపకే తు బ్రహ్మణి న కర్త సాధనభావం
ప్రతిపద్యతే; నాపి జ్ఞానం కర్త సముచ్చితమసముచ్చి
తం వా; యస్తాదన్యస్య స్వత ఏవ సాధకస్య బ్రహ్మ
ణోఽవ్యన్యత్వం స్వత ఏవ సిద్ధం. తత్రైవమ్. ౧౮

దం-ఆ. బ్రహ్మ ఆత్మ స్వరూపముగానిచో కర్తయున్న సాధనత్వమున్న (ఉపా
, త్వమును) పొందనేరదు. కర్తతో సముచ్చితమైన జ్ఞానమున్న సముచ్చితముగాని

జ్ఞానమున్న సాధనత్వమును పొందనేరదు. ఎందువల్లనంటే, బ్రహ్మప్రాప్తిని సాధించునట్టి పురుషుఁడు స్వయముగానే ఖిన్నుఁడైయుండగా బ్రహ్మకున్న భేదము స్వయముగానే సిద్ధమై యున్నదిగదా.

తా. బ్రహ్మస్వరూపము ప్రత్యగాత్మకంబై ఖిన్నమని చెప్పెడియెడల బ్రహ్మ ప్రాప్తియనెడి మోక్షమునకు కర్మలు సాధకములు కావు. కర్మసముచ్చిత జ్ఞానముగాని కేవలజ్ఞానముగాని యీరెండున్న సాధనములు గావు. ఎందువలన సాధనములు కావంటే, బ్రహ్మప్రాప్తిని కోరియున్న ముముక్షుపురుషుఁడు తాను బ్రహ్మకంటే ఖిన్నుఁడై యున్నందున. బ్రహ్మయున్న ముముక్షుపురుషునకంటే ఖిన్నమైయుండును. ముముక్షు పురుషునకు బ్రహ్మ తాదాత్మ్యరూపమైన మోక్షము ఎప్పటికి సంభవించదు. కావున ముముక్షువు మోక్షప్రాప్తికి సాధనముగా కర్మనుగాని, జ్ఞానమునుగాని అంగీకరించడు. కనుక కర్మజ్ఞానములలో నొకటియైనను మోక్షమునకు సాధనము గానేరదని భావము.

ఆవ. ఓయీ! ప్రత్యగాత్మపరమాత్మలకు స్వతః భేదము కలిగియున్నప్పటికి అభేదసంపాదనార్థమై సాధనముల నంగీరింపవచ్చునంటే ఆలాగున చెప్పఁదగదని ప్రతిపాదించుచున్నారు.—

శ్లో. అన్యస్యా న్యాత్మతాప్రాప్తా న క్వచిద్ధేతుసంభవః,

తస్మిన్ సత్యపి నా నప్యః పరాత్మానం ప్రపద్యతే. ౭౧. ౧౮౧

౭౧-అ. ఒకవస్తువు మఱియొకవస్తువుయొక్క తాదాత్మ్యమును పొందుటయందు ఎచ్చటను కాగణము సంభవించదు. ఆవస్తువు ఉండగా దానికి అన్యవస్తుతాదాత్మ్యము సంభవించదు. తాను నశించినవస్తువు అన్యవస్తుస్వరూపమును పొందనేరదు.

తా. “మిథ్యైత దన్య ద్భ్రష్టం సీ నైతి తద్భ్రష్టతాం యతః” అనెడి ప్రమాణమునుబట్టి యోచించగా పరస్పరభిన్నమైన వస్తువులలో ఒకవస్తువు మఱియొకవస్తువుతోడి తాదాత్మ్యమును ఎప్పటికిని పొందదు; గనుక అట్టి తాదాత్మ్యప్రాప్తిసాధనము ఎచ్చటను సంభవించదు. అనగా ఒకవస్తువును మఱియొకవస్తువునుగా జేయుసాధనము ఏలాకములా లేదని యర్థము. ఒకవస్తువు మఱియొకవస్తువుయొక్క తాదాత్మ్యమును బొందునప్పుడు ఆవస్తువు ఉండగానే అన్యవస్తుతాదాత్మ్యము కలుగునని చెప్పట విరుద్ధము. ఆవస్తువు నశించిన పిదప అన్యవస్తుతాదాత్మ్యము దేనికి గలుగును? కనుక ఒకవస్తువునకు మఱియొకవస్తువుయొక్క తాదాత్మ్యమును సంపాదించెడి సాధనము లేదని భావము. ఒకవస్తువు మఱియొకవస్తువుయొక్క తాదాత్మ్యమును పొందదు గనుక పర

మాత్మజీవాత్మలు స్వతః భిన్నులనిచెప్పి వారికి తాదాత్మ్యము కలదని చెప్పట అబద్ధమని ప్రమాణపచనమున కర్థము.

అవ. ఓయీ! పరమాత్మ సంసారదశయందుగూడ ప్రత్యగాత్మకంటే భిన్నా భిన్నమై యుండునుగాని, కేవలభిన్నముగానైనను, కేవలాభిన్నముగానైనను, ఉండదు గనుక పూర్వోక్తదోషములు సంభవించవని మఱికోదఱు భేదాభేదవాదులు నిరూపించగా ఆపక్షమును దూషించుచున్నారు. —

వాక్య. అపరస్మిక్ తు పక్షే విధిః.

౧౮౨

దం-అ. మఱియొకపక్షమందు సమాధానము (దూషణము) చెప్పబడును.

తా. పరమాత్మ సంసారదశయందున్న ప్రత్యగాత్మతోటి భేదాభేదోభయ రూపమున నుండునని చెప్పెడివారిపక్షమందు దూషణము చెప్పబడునని భావము.

అవ. ఏమిదూషణము చెప్పబడునంటే, దానిని శ్లోకరూపముతో చెప్పుచున్నాడు. —

శ్లో. పరమాత్మానుకూలేన జ్ఞానాభ్యాసేన దుఃఖనః,

ద్వైతినోఽపి విముచ్యేరన్న పరాత్మవిరోధినా. ౭౨. ౧౮౩

దం-అ. పరబ్రహ్మ అనుకూలమైన ఉపాసనముచేతనే దుఃఖవంతులైన భేదవాదులున్ను ముక్తులవుదురుగాని పరమాత్మకు విరుద్ధమైన ఉపాసనచేత ముక్తులు కానేరరు.

తా. సంసారదుఃఖము ననుభవించుచున్న భేదాభేదవాదులున్ను 'దేవోభూత్వా దేవానప్యేతి' యనెడిశ్రుతినిబట్టి పరమాత్మకు అనుకూలమైన అనంగా పరమాత్మయొక్క ఆభేదాంశము నవలంబించియున్న "అహం బ్రహ్మస్మి" యనెడి ఆభేదోపాసనము చేతనే ముక్తికలుగుచున్నదని చెప్పుచున్నారుగాని, పరమాత్మయొక్క భేదాంశము నవలంబించియున్న కర్తృభేదోపాసనముచేతనే ముక్తి కలుగునని చెప్పరు. కనుక ఉపాసనమే మోక్షసాధనమని యంగీకరించవలయునుగాని కర్తృ మోక్షసాధనమని యంగీకరించదగదని భావము. ఇదిగాక భేదాభేదవాఃపక్షమున పరమాత్మ భిన్నమైకదా ఉన్నది. అప్పుడు పరమాత్మయొక్క భేదాభేదాంశములను రెంటిని ఆవలంబించియున్న ఉపాసనముచేత ముక్తిగలుగవలయుననికాని 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనెడి కేవలాభేదోపాసనమున్ను, కేవలభేదోపాసనమున్ను భిన్నాభిన్నస్వరూపముగా నున్నపరమాత్మకు విరుద్ధముగా నున్నందున దానిచేత ముక్తి కలుగదు. వేదశాస్త్రములయందు కర్తృరూపమైన భేదోపాసనమున్ను జ్ఞానరూపమైన అభేదోపాసనమున్ను రెండే కలవుకాని భేదాభేద

ములను చెందిన అవలంబించియున్న ఉపాసనము కానంబడదు. ఆ భేదము నవలంబించిన జ్ఞానమున్ను, భేదము నవలంబించిన కర్తనున్ను చేర్చి యనుష్ఠించిన మోక్షముకలుగు నని చెప్పెదమంటిరా కర్తజ్ఞానములకు సముచ్చయము కలుగదని యదివరకే విస్తారముగ నిరూపించియున్నారము. గనుక భేదాభేదవాదిపక్షమునందు మోక్షసాధనమే దుస్సంపాదనమై యున్నదని తాత్పర్యము.

అవ. ఓయీ! బ్రహ్మలోటి జీవునికి ఆ భేదమే చెప్పినము. అందువలన ప్రస్తుత దోషములు పరిహరింపఁబడునని యంటివేని కేవలభేదమునే చెప్పెడియెడల జ్ఞానవిధిగాని కర్తవిధిగాని సంభవించదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఇతరస్తిక తు పక్షే విధే రేవాసవకాశత్వం కథమ్. ౧౮౪

దం-అ. మఱియొకపక్షమునందు విధికి అవకాశమే లేదు అనుట యెట్లు?

తా. బ్రహ్మ భిన్నా భిన్నమైనప్పటికి జీవుఁడు బ్రహ్మలోటి కేవలభిన్నుఁడేయని కొందఱు చెప్పెదరు. వారిపక్షమందు కర్తయందుగాని ఉపాసనయందుగాని విధి సంభవించనే సంభవించదని భావము.

అవ. ఏలాగున సంభవించదంటే ప్రశ్నపూర్వకముగా చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. సమస్తస్య స్త భూతస్య బ్రహ్మణ్యోవావత్స్యతః,

బ్రూత కర్తణి కో హేతు సర్వానన్యత్వదర్శినః. ౧౮౫

దం-ఆ. ఏలాగుంటే భిన్నా భిన్నస్వరూపుడైన బ్రహ్మయందే నిష్కలగిరియండి సర్వపదార్థములను తనకంటే అభిన్నున గాఁ జూచుచున్నవానికి కర్తయందు నిమిత్తమేమి కలదో చెప్పుదురుగాక.

తా. జీవుఁడు సంసారదశయందు బ్రహ్మలోటి భేదాభేదములుకలవాడై యున్నప్పటికి కాత్ర విచారముచేత బ్రహ్మస్వరూపము నెఱింగి బ్రహ్మస్వరూపమే తానని నిశ్చయముకలవాడై సర్వప్రపంచము బ్రహ్మస్వరూపమేయని తలఁచునప్పుడు బ్రహ్మణత్వాది సర్వకర్తాధికారత్వకూన్యమగు పరమాత్మస్వరూపమే తానైయున్నందున ఉపాసనమని చెప్పఁబడెడి మానసకర్తయందుగాని కర్తయని చెప్పఁబడెడి బాహ్యకర్తయందుగాని ప్రవర్తించుటకు నిమిత్తము లేదని భావము.

అవ. అనేకరూపమైన బ్రహ్మయందు జీవునికి కేవలభేదమే కలదని చెప్పెడి వాకిపక్షమునందు మఱియొకదూషణము కలదని చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. సర్వకర్తనిమిత్తసంభవాసంభవాభ్యాం సర్వకర్త సంకరశ్చ ప్రాప్నోతి యస్మాత్. ౧౮౬

దం-ఆ. సర్వకర్మలయొక్క నిమిత్తములు సంభవించుటవలనను సంభవించక పోవుటవలనను సర్వకర్మలకు సంకరమున్ను సంభవించుచున్నది.

తా. జీవులు పరమాత్మకంటె కేవలభిన్నులని యెవరు చెప్పుచున్నారో, వారిపక్షములో బ్రాహ్మణుడు బృహస్పతిసవనము చేయవలయునని, శ్మశ్రియుండు రాజసూయము చేయవలయునని, వైశ్యుండు వైశ్యస్తోమము చేయవలయునని విధించబడినకర్మలు ఆసంకీర్ణములై ప్యవస్థితములై యుండును. జీవులు పరమాత్మకంటె అభిన్నులే కాని భిన్నులు కారని ఎవరు చెప్పెదరో వారిపక్షమునందు జీవులందఱు సర్వాత్మకమైన బ్రహ్మతోటి అభిన్నులై యున్నందున సర్వాత్మకులై యుందురుగనుక బ్రాహ్మణునియందు శ్మశ్రియత్వము, శ్మశ్రియునియందు బ్రాహ్మణత్వము, ఈ ప్రకారమే అందఱియందు దన్నివర్ణాశ్రమాదివిశేషములు కలిగియున్నందున అందఱు జీవులు నియమము లేకుండా అన్నికర్మలను ఆచరించవచ్చును గనుక సర్వకర్మలకు సంకరము కలుగునని భావము.

ఆవ. చెప్పినదూషణమునే వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. సర్వజాత్యాదిమత్స్యైస్స నితరాం హేత్వసంభవః,

విశేషం హ్యనుపాదాయ కర్తవ్యైవ ప్రవర్తతే. ౭౪. ౧౮౭

దం-ఆ. ఈజీవునకు సకలమైనజాతిమొనలగు ధర్మములు కలిగియుండెనేని బొత్తిగా నిమిత్తము సంభవించదు. విశేషమును గ్రహించకయే కర్తవ్య ప్రవర్తించనే ప్రవర్తించదుగదా?

తా. తత్త్వజ్ఞానముగలపురుషుండు సర్వాత్మక బ్రహ్మస్వరూపాభిన్నుడై యున్నందున సర్వాత్మకుడైయుండును. అందువలన బ్రాహ్మణత్వాదిజాతులన్నియును, బ్రహ్మచర్యాద్యాశ్రమములన్నియును నాతత్త్వవేత్తయందు గలిగియుండును గనుక బ్రహ్మవేత్త యావత్కర్మలను చేయవలసియుండును గాని ఒక్కొక్కకర్మనుమాత్రము చేయవలసినటుల కనుపడదు. కర్తవిధులు బ్రాహ్మణత్వాదిధర్మములలో నొక్కొక్కవిశేషము నవలంబించి ప్రవర్తించినవి గాని సర్వధర్మసముదాయము నవలంబించి ప్రవర్తించలేదు కర్తప్రవృత్తినిమిత్తమైన బ్రాహ్మణత్వాదివిశేషము సర్వాత్మక బ్రహ్మస్వరూపాభిన్నుడైనందున సకలజాత్యాదిధర్మములగుల తత్త్వవేత్తయందు సంభవించదు అని భావము.

ఆవ. ఓయీ! సర్వాత్మక బ్రహ్మతోటి జీవున కభేదము కలదు గాని, అయినను నేను బ్రాహ్మణుడను నేను శ్మశ్రియుండ నను జాత్యాదిధర్మవిశిష్టమైన స్థూలదేహమునందభిమానము కలిగియున్నందున భేదమున్ను కలదు. అందువలన అధికారిభేదమునుబట్టి

కర్తృభేదము కలిగియుండును గనుక సర్వకర్తృసాంకర్యము సంభవించదని పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాడు. —

వాక్య. స్యా ద్విధి రథ్యాత్తాభిమానాత్.

౧౮౮

దం-అ. శరీరమునందు అభిమానము కలిగియున్నందున కర్తృవిధి ప్రవర్తించును.

తా. స్పష్టము.

అవ. సిద్ధాంతపరిహారమును చెప్పచున్నారు. —

వాక్య. ఇతి చే నైవమ్.

౧౮౯

దం-అ. ఈలాగని చెప్పితే యాలాగున ననగూడదు.

వాక్య. యస్తాత్.

౧౯౦

దం-అ. ఎందువల్లనంటే చెప్పచున్నాము. —

శ్లో. న చాధ్యాత్తాభిమానోఽపి విదుషోఽస్త్వాసురత్వతః

విదుషోఽస్త్వాసురత్వేత్ స్యాన్నిష్ఫలం బ్రహ్మదర్శనమ్. ౭౫. ౧౯౧

దం-అ. తత్త్వవేత్తకు దేహాభిమానము అసురసంబంధమైనందున సంభవింపదు.

తత్త్వవేత్తకు కూడా అసురసంబంధమైన దేహాభిమానము కలిగియుండనేని బ్రహ్మసాక్షాత్కారము వ్యర్థము.

తా. తత్త్వజ్ఞానముచేత అసురసంబంధమైన ఆజ్ఞానమున్ను తజ్జన్యమైన దేహాత్మాభిమానమున్ను నశించినందున తత్త్వవేత్తకు దేహాభిమానము జనించదు. కనుక ప్రతినియతకర్తాధికారము సంభవించదు. కర్తాధికారము సిద్ధించెడికొఱకు తత్త్వవేత్తకు కూడా ఆజ్ఞానము అనువర్తించియుండునని అంగీకరించితిరేని తత్త్వవేత్తకు కలగిన బ్రహ్మజ్ఞానము వ్యర్థమని చెప్పవలయును. ఎందువల్లనంటే తత్త్వజ్ఞానముయొక్క స్వభావము ఆజ్ఞానమును నివర్తింపజేయునట్టిదిగదా? అట్టి తత్త్వజ్ఞానము పుట్టినప్పటికి ఆజ్ఞానము నశింపనియెడల తత్త్వజ్ఞానము నిరర్థకమవుట విశ్వయము గనుక తత్త్వవేత్తకు ఆజ్ఞానముగాని తజ్జన్యమైన దేహాభిమానముగాని లేవు గావున ప్రతినియతకర్తాధికారమున్ను లేదు. అందువల్లనే సర్వకర్తృసాంకర్యము సంభవించునని భావము.

అవ. గతించినయర్థమును అనువదించుచు నుత్తరశ్లోకమునకు సంగతిని చేయుచున్నారు.

వాక్య. అజ్ఞానకార్యత్వాత్వేసిచ్చ న సమకాలం నాపి క్రమేణ జ్ఞానకర్తృణో ర్వస్తస్త్వవస్తుతంత్రత్వాత్సంగతి రస్తీత్యేవం నిరాకృతోఽపి కాశం కుశం వాఽవలం బ్యాహ.

౧౯౨

దం-అ. జ్ఞానకర్తలకు రెంటికిని ఆజ్ఞానమువల్ల జన్మించుట కలిగియున్నప్పటికి పరమార్థవస్తువున కధీనమైయుండుటయును కలిగియున్నందున ఏకకాలముగా గాని క్రమముగాగాని సముచ్చయము లేదని నిరాకరింపఁబడినవాడైనప్పటికి రెల్లునుగాని దర్శనుగాని అవలంబించి (పట్టుకొని) చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. బ్రహ్మకారాకారితాంతరికరణవృత్తిజ్ఞానమనిన్ని యాగదానాదికము కర్తయనిన్ని పూర్వమే చెప్పియున్నారము. ఇట్టి జ్ఞానకర్తలు రెండున్న ఆజ్ఞానముచేతపుట్టి నవైనప్పటికిని జ్ఞానము పరమార్థమైన ఆత్మను అవలంబించియున్నందువల్లను, కర్తృవగ మార్థమైన భేదమును అవలంబించియున్నందునను ఈరెంటికి సమప్రధానసముచ్చయము గాని ఆంఘాంగీభావనముచ్చయముగాని సంభవింపదని ఇదివఱకు నిరాకరించితిమి. ఈ ప్రకారము నిరసించినవాడైనప్పటికి పూర్వపక్షవాది యుక్త్యంతరములేనందున కాశకుకా వలంబన న్యాయముగా తిరిగి యాశ్లేషించుచున్నాడని భావము. నదీప్రవాహములోఁ బడిన పురుషుఁడు ఆ ప్రవాహమును దాటుటకు దగినసాధనము దొరకనందున ప్రవాహములోఁబడి వచ్చుచున్న రెల్లుదుబ్బునుగాని కుశదుబ్బునుగాని అవలంబించును. అది నదీప్రవాహమును దాటించజాలనందున నిరర్థకమైయుండును. ఇదియే కాశకుకావలంబన న్యాయము. ఈ ప్రకారము ప్రకృతమందుపూర్వపక్షవాదిజ్ఞానకర్త సముచ్చయవాదము నునిర్వహించుటకుగాను ప్రబలయుక్తులు లేనందున దుర్బలమైనయుక్తిని గ్రహించుచున్నాఁడు. ఈయుక్తి జ్ఞానకర్త సముచ్చయవాదమును నిర్వహించలేనందున నిరర్థకమై యుండును.

అవ. శ్లోకములోని మొదటిపాదములో పూర్వపక్షవాదియొక్క ఆశ్లేషమును కనుపఱచి మిగిలిన మూఁడుపాదములలో సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. అథాధ్యాత్తం పునర్యాయా దాశ్రితో మూఢతాం భజేత్
స కరోత్యేవ కర్తాణి కో హ్యజ్ఞం వినివారయేత్. ౭౬ ౧౯౩

దం-అ. దేహభిమానమును తిరిగి పొందనేని ఆజ్ఞానము నాశ్రయించినవాఁడగును. వాఁడు కర్తలను చేయనేచేయును. ఆజ్ఞానిని ఎవఁడు నివారించును?

తా. నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రహ్మణుఁడను అనే దేహభిమానము తత్త్వజ్ఞానికిన్ని అనుభవసిద్ధమైయున్నది గనుక అనుభవసిద్ధమైన దేహభిమానములేదని యుక్తిచే నిరాకరింపఁదగదు. కావున తత్త్వజ్ఞానికిగూడా దేహభిమానము కలదు. అందుచేతనే ప్రతినియతకర్తాధికారమున్ను కలదని పూర్వపక్షవాది యాశ్లేషించఁగా సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పుచున్నారు. తత్త్వజ్ఞానికిని దేహభిమానమే యున్నయెడల వాఁడు

తత్త్వజ్ఞానము కలవాడే కాదు, అజ్ఞానము నాశ్రయించియున్నవాడనే తలఁచవలయును. మేము తత్త్వజ్ఞానికి కర్త సంబంధములేదని చెప్పుచున్నారముగాని అజ్ఞానికి కర్త సంబంధములేదని చెప్పినవారము కాము. అజ్ఞాని కర్తలనుచేసితే చేయునుగాక! నీవున్న దేహభిమానముగల అజ్ఞానికే కర్త సంబంధముకలదని చెప్పుచున్నావుగాని జ్ఞానికి చెప్పినవాడవు కావు. అందుచేత ఏమిన్ని హానిలేదని భావము, దేహభిమానముకలవానియందు కనుపడుచున్నజ్ఞానము అభావజ్ఞానమేకాని తత్త్వజ్ఞానముకాదు. తత్త్వజ్ఞానికి దేహాదృశిభిమానము లేకమైన నుండదని తాత్పర్యము.

అవ. తత్త్వజ్ఞానికి కర్త సంబంధవిషయము అర్థమునందు మఱియొకయుక్తిని చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. సిద్ధత్యాప్త్యు న సాధ్యం యతః.

౧౯౪

దం-ఆ. సిద్ధమైనందున సాధ్యముకాదు.

తా. కర్త యనునది తత్త్వవేత్తయొక్క స్వరూపమైనందున సిద్ధరూపముగా నున్నది గనుక ఆపస్తానముచేత సాధింపఁదగినదికాదు అని భావము.

అవ. ఎందువల్ల సాధింపదగినది కాదంటే శ్లోకములో వివరించుచున్నారు —

శ్లో. సామాన్యతరూపాభ్యాం కర్తాతైవాస్య యోగినః,

నిఃశ్వాసోచ్ఛ్వాసప త్త స్తాన్తు నియోగ మవేక్షతే. ౨౨. ౧౯౫

దం-ఆ. ఈజ్ఞానికి కర్తసామాన్యకారవిశేషకారములచేత ఆత్మస్వరూపముగనే యున్నది. ఆహేతువువలన ఉచ్ఛ్వాసనిశ్వాసములవలె విధిని అపేక్షించదు.

తా. ఈలోకములోనివస్తువులలో కొన్ని సామాన్యరూపముగాను మఱికొన్ని విశేషరూపముగా నుండును. సామాన్యనిశేషములలో జేరక వేరుగా నుండుపదార్థమే లేదు. కర్తయున్న సామాన్యములోగాని విశేషములోగాని ఆంతర్భవించియుండును. 'సర్వంభువ్విదం బ్రహ్మ; యదస్తి యన్నాస్తి చ విప్రచర్య' ఇత్యాది ప్రమాణములవలన సామాన్య విశేషపదార్థములు యావత్తు బ్రహ్మస్వరూపముగానే యున్నందున కర్తయున్న బ్రహ్మ స్వరూపమే. తత్త్వవేత్తయున్న బ్రహ్మస్వరూపుడే. అయినందున కర్తయున్న తత్త్వజ్ఞానికి స్వరూపమైయున్నందున సిద్ధముగానిసాధ్యముకాదు గావున విధిని అపేక్షించదు. అయితే తత్త్వజ్ఞానియున్న విహితకృత్యములయందు ప్రవర్తించుచు నిషిద్ధకృత్యములయందు వర్తించుచున్నట్లు చూచుచున్నాను, దీనికి కారణమేమనగా తత్త్వజ్ఞానియొక్క ఉచ్ఛ్వాసనిశ్వాసములకు స్వభావము కారణమైనటుల ప్రవృత్తినివృత్తులకున్న స్వభావమే కారణముగాని విధి కారణము గాదు. అని భావము. ఈకనుపదేడిప్రపంచము

యావత్తు బ్రహ్మమేకదా? ఏదికలదో ఏదిలేదో అదియంతయును ధర్మాత్మస్వరూపమే యగును. అనగా ఏది విశేషపదార్థమో, ఏది సామాన్యపదార్థమో అదియంతయు భగవత్స్వరూప మనియే అర్థము.

అవ. ఈ ప్రకారముగా ఆ భేదవాదమును నిరాకరించగా, బ్రహ్మస్వరూపము సర్వదా భేదాభేదోభయరూపమై యుండునని భేదాభేదవాది నిరూపించుచున్నాడు. —

వాక్య. ఆస్తు తస్మి భిన్నా భిన్నాత్వకం బ్రహ్మ. తథాచ జ్ఞాన కర్తృణి సంభవతః. భేదాభేదవిషయత్వాత్ తయోః. ౧౯౬

దం. అ. అయితే బ్రహ్మస్వరూపము భేదాభేదోభయరూప ముగాక. అలాగున చెప్పితే అజ్ఞానకర్తృలకు రెంటికిని భేదాభేదావలంబనము కలిగియున్నందున జ్ఞానకర్తృలు రెండును సంభవించును.

తా. బ్రహ్మస్వరూపము భేదాభేదోభయరూపమై యున్నదిగాని, కేవలభేదరూపమైగాని కేవలభేదరూపమైగాని యుండలేదు. ఎందువల్లనంటే తత్త్వమస్యాదివాక్యములచేత 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనెడి ఆ భేదజ్ఞానము మోక్షసాధనమని చెప్పబడుచున్నది. ఇట్టి ఆ భేదజ్ఞానము బ్రహ్మయందు భిన్నత్వము లేనియెడల కాస్త్రములచేత నుపదేశింపబడదు. కర్తృకరణాద్యనేకకారక (సాధన) ములచేత సాధింపఁదగినకర్తయొక్క 'వసంతే వసంతే జ్యోతిషి యజ్జేత్యాది' వార్యములచేత ప్రతిపాదించబడుచున్నది. ఇట్టి భేదాశ్రయమైన కర్తృబ్రహ్మమందు భిన్నత్వము లేనియెడల ఉపదేశింపబడదు. ఆ భేదాశ్రయమైనజ్ఞానమున్న భేదాశ్రయమైనకర్తయొక్క వేదవాక్యములయందు ప్రతిపాదించబడుచున్నందున బ్రహ్మయొక్క భిన్నాభిన్నోభయరూపమని నిశ్చయించవలయును గనుక జ్ఞానకర్తృలకు సముచ్చయము చెప్పఁదగియున్నది అని భావము.

అవ. ఈ భేదాభేదవాదియొక్క వత్తమును సిద్ధాంతవాది నిరసించుచున్నారు. —

వాక్య. బ్రహ్మ తావదేవతం వత్ సద్వేదన సంభవతః. ౧౯౭

దం. అ. అందులో నిద్రకు అపవేదన సంభవించదు.

తా. బ్రహ్మయందు భేదాభేదములు సంభవించునా సంభవించనా యని విదవ విచారించెదము. లోకములో గూడా భేదాభేదములు రెండు లోకపదార్థమునందు సంభవించవని భావము.

అవ. భేదాభేదవాది కలించుచున్నాడు —

వాక్య. కిం కారణం?

దం-అ. ఏమి కారణము?

తా. లోకములోగూడ నొకపదార్థమునందు భేదాభేదములు రెండు సంభవించునని చెప్పటంకేమికారణము? ఘటపటాదిపదార్థముల యన్నింటియందున్న భేదాభేదములు రెండు ప్రత్యక్షముచేతనే తెలియఁబడుచున్నవిగదా? యెటువలెనంటే, పటము శుక్లము. ద్రవ్యమైనపటము గుణమైన శుక్లత్వమున్ను, ఘటము మృత్తు అనేడిస్థలమందు కార్యమైనఘటము కారణమైనమృత్తికయున్ను, ఘటము నత్తు అని స్థలమందు విశేషమైన ఘటమున్ను, సామాన్యమైనసత్తయున్ను, సమానాధికరణముగా ప్రయోగింపఁబడుచున్నందున పటత్వ శుక్లత్వములకుమృద్ధుటములకు సత్తాఘటములకున్న భేదాభేదము కలిగియున్నది. వీటికి కేవలభేదమే కలదని చెప్పేడియెడల, అశ్వమహిషములకు వలె సమానాధికరణప్రయోగమున్ను ఏకకాలీనోపలంభమున్ను లేకపోవలయును. అశ్వమహిషములకు కేవలభేదమే కలిగియున్నందున అశ్వము మహిషము అని సమానాధికరణప్రయోగముగాని అశ్వమహిషము లేకకాలమునందే కనుపడుటగాని లేకయున్నది. కేవలభేదమే చెప్పేడియెడల పటశుక్లాదిశబ్దములు ఏకార్థములైనందున ఘటకుంభశబ్దములకువలె సమానాధికరణప్రయోగము లేకపోవలయును. ఘటము కుంభము అని సమానాధికరణప్రయోగము లేదు గదా. ద్రవ్యగుణములకు, కార్య-కారణములకు సామాన్య-విశేషములకున్న, సామానాధికరణ్యము కనుపడుచున్నందున వీటికి భేదాభేదోభయరూపములు కలవని నిశ్చయింపఁదగియున్నది. గనుక లోకములోని పదార్థములు గూడ భేదాభేదోభయరూపములు కలవని నిశ్చయింపఁదగియున్నది గనుక లోకములోని పదార్థములనుగూడ భేదాభేదోభయరూపము లేదని చెప్పటం న్యాయము కాదని భావము.

అవ. ఈశంకకు పరిహారమును సిద్ధాంతవాది చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. నహి భిన్నోఽయమిత్యభేదబుద్ధి మనిరాకృత్య భేదబుద్ధిః పదార్థమాలింగతే. ఏవం హ్యనభ్యుపగమే భిన్నాభిన్నపదార్థయారలౌకికత్వం ప్రసజ్యేత. ౧౯౯

దం-అ. ఇది భిన్నమైనది కాదనెడి యభేదబుద్ధి తొలగితేనే కాని, భేదబుద్ధి పదార్థమునందుఁ గలుగదుగదా. ఈలాగున అంగీకరించనియెడల భిన్నాభిన్నపదార్థములకు అలౌకికత్వము (అప్రామాణికత్వము) ప్రసక్తమగును.

తా. భేదాభేదము లోకపదార్థమునందు కలవని చెప్పేడి పూర్వపక్షవాదియొక్క అభిప్రాయమును విచారించెదము. అభేదము అనగా భేదముయొక్క అభావమా?

లేక, భేదమునకు విరోధిపదార్థమా? లేక భేదమునకంటె అన్యమైనపదార్థమా? భేదము యొక్క అభావమంటిరా? భేదమున్న తదభావమున్న ఒకచోట నుండ నేరవు. భేదమునకు విరోధియంటిరా లేక స్తిమిరములవలె పరస్పరవిరుద్ధములైన భేదాభేదము లొకచోట నేలాగున నుండగలవు? భేదముకంటె అన్యమే ఆభేదమంటిరా రూపరస గంధాదులున్న భేదముకంటె అన్యములైనందున అవికూడ ఆభేదవ్యవహారయోగ్యములు కావలసియుండును. ఎచ్చట ఆభేదముద్ధియుండునో అచ్చట భేదముద్ధియుండదు. భేదాభేదములు పరస్పరబాధకములు గావండ నొకపదార్థమునందు నుండనేరవు. ఈలాగున అంగీకరించుటయెడల భేదాభేదములతోఁగూడియున్న పదార్థము ఈలోకమునందు ఏ ప్రమాణమునకు గోచరించవలెనను ఆ ప్రమాణికమని చెప్పవలయును. ద్రవ్యగుణాదుల యందు భేదాభేదములున్నందున సామానాధికరణ్యము కలిగినదని చెప్పట అయ్యుక్తము. 'సోఽయం దేవదత్తక' (అదేవదత్తుఁడే యీదేవదత్తుఁడు) అనెను స్థలమునందు దేవదత్తుని యందు ఆ భేదముమాత్రము కలదుగాని భేదముకూడ లేదు. అయినను దేవకాలాది సంబంధములేక భేదమును కల్పించుకొని సామానాధికరణ్యము ప్రవర్తించినది. ఆ ప్రకారమే ద్రవ్యగుణాదులయందును ఆభేదమేగాని భేదము లేదు. అయినను కచ్చితభేదము నవలంబించి సామానాధికరణ్యము ప్రవర్తించినది. కనుక భేదాభేదములు రెండు పరమార్థరూపముగా నొకవస్తువునందుండనేరవని భావము. ద్రవ్యగుణాదులయందు భేదమేగాని భేదము లేదనే విషయము శారీరకభావ్యము అ ఆధ్యాత్మము, అ పాదములలో 'అపరిగ్రహత్యంతమనపేక్షయనే' అనుమాత్రములలో విస్తారముగా ప్రతిపాదించఁబడియున్నది. అది నిండ కలిగిమైనందునను గ్రంథవిస్తరభీతిచే నిచ్చట వివరింపఁబడలేదు.

అవ. లోకములలో ద్రవ్యగుణాదులయందు భేదాభేదములు సంభవించితే సంభవించుచుగాక! పరబ్రహ్మయందుమాత్రము భిన్నాభిన్నోభయరూపత్వము సుతకాంత (తొలిగా) సంభవించదని చెప్పుచున్నారు.

వాస్తవము నిన్ను ప్రమాణికవత్వాప్రయతే తదవ్యుభయ

చైతన్యవికారాదృశ్యదేవతే దుష్టా ప్రహ్లా స్యాత్. ౧౦౦

౧౦-౪. అయినను ప్రమాణరహితమైన యర్థము ఆశ్రయింపఁబడనేని అవ్యుభయమైన భేదాభేదపక్షములను రెంటిని అంగీకరించినందున అభిన్నమను పక్షమునందు ప్రహ్లాశ్చరూపము దుష్టాదులు కలది అగును.

తా. భిన్నాభిన్నోభయరూపమైనవస్తువు లోకములలోనే లేదు. అయినను లోకములలో కలది అంగీకరించినను పరమాత్మ భిన్నాభిన్నోభయరూపమని చెప్పటకు

ప్రమాణమే లేదు. శ్రుతియం దెచ్చటదైనను బ్రహ్మ భిన్నాభిన్నమని చెప్పినది చెప్పకపోయినను బ్రహ్మ భిన్నాభిన్నమని ఆప్రమాణముగ నంగీకరించితివా? బ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మకంబై ఆభిన్నుండైనందున ప్రత్యగాత్మయొక్క దుఃఖమువలన యున్న దుఃఖములు కలవాఁ డగునని భావము.

ఆప. ఈయర్థమును శ్లోకముతో వివరించుచు పూర్వపక్షవాదిని పరిహసించినవతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

దం. ఆ. ఆహేతువువలన నిట్లు చెప్పచున్నారు.

తా. భిన్నాభిన్నవాదములో బ్రహ్మ అభేదాంశమునబట్టి ప్రత్యగాత్మక దుఃఖములు కలవాఁడై యుండునుగనుక యామందు చెప్పఁబోయెడు అర్థమున చున్నాము.

శ్లో. భిన్నాభిన్నం విశేషైశ్చే ద్దుఃఖ స్యా ద్భ్రష్ట తే ధ్రువమ్,
అశేషదుఃఖతా చ స్యా దహో ప్రజ్ఞాత్వేవాదినామ్. ౨౯

దం. ఆ. విశేషములతోటి సామాన్యములతోటి బ్రహ్మ భిన్నాభిన్నమే పక్షమునకు బ్రహ్మ దుఃఖములు గలవాఁడగును. ఇది వాస్తవము. ఇదిగాక సక యొక్క దుఃఖములు కలిగియుండుటయును సంభవించును. ఆత్మ వాదులైన మీరె బుద్ధివిశేషము నిండా ఆశ్చర్యమైనది.

తా. ఈలోకములోనున్న విశేషపదార్థములతోటి సామాన్యపదార్థము బ్రహ్మకు అన్నిటితోటిన్ని బ్రహ్మకు భేదము అభేదమును పరమార్థముగా గలవఁ చెప్పచున్నావు. అప్పుడు ప్రత్యగాత్మ తోటి ఆభిన్నమైయున్నందున బ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మయొక్క దుఃఖములు యావత్తు కలదైయుండును, ఇదిగాక బ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మయొక్క దుఃఖములు కలదిగాదు. సర్వప్రత్యగాత్మలతోటి ఆభిన్నమైం దున సర్వప్రత్యగాత్మల సకలవిధమైన దుఃఖపుంజముకలదై యుండును. అం మోక్షసాధనముల ననుష్ఠించువురుఘ్నుడు అంతకుముందు స్వకీయమైన దుఃఖ త్రము కలవాఁడైయుండి మోక్షమును బొందిననీదప బ్రహ్మతాదాత్మ్యమును బొంది సకలప్రత్యగాత్మలయొక్క ఆశేషదుఃఖములుకలవాఁడై యుండును. గనుక భే వాదియొక్కపక్షమునందు మోక్షముకంటె సంసారమే మంచిదిగానున్నది. అన నందవ్యర్థరూపుఁడని సకలవేదాంతములయందు ఘోషింపఁబడుచున్న పరమాత్మ! దుఃఖసంబంధమును ప్రతిపాదించుచున్న భేదాభేదవాదులయొక్కప్రజ్ఞ యెంత!

నియమైయున్నదో పండితులైనవారు పరీక్షింపుడని భావము. ౭౨-౩ శ్లోకములలో భేదాభేదవాదనిరాకరణము జ్ఞానకర్త సముచ్చయమును నిరాకరించెడికొఱకు చేయఁబడినది. ఇచ్చట భేదాభేదముల కొకచోట సంగతి కలుగదని భేదాభేదవాదస్వరూపమే స్వతంత్రముగా నిరాకరింపఁబడినది. గనుక పాసరుక్మములేదు. ఈ భేదాభేదవాదులు సర్వపదార్థముల నైకాంతికములని ఒకవిధమైన స్వభావము వేటియందున్న లేదని చెప్పించున్నజైనమతములలో జేరఁదగినవారై యున్నారు. గనుక జైనగంధివేదాంతు లని చెప్పఁదగియున్నారు.

అవ. ఈ త్తరశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నారు. —

వాక్య. తస్మా త్సమ్యగేవాభిహితం జ్ఞానకర్తణోః స సముచ్చయ ఇత్యుపసంహ్రాయతే. ౨౦౩

దం-అ. ఆకారణమువలన జ్ఞానకర్తలకు సాంగత్యము లేదని సమీచీనముగానే చెప్పఁబడిన దని నిగమింపఁబడినది.

తా. భేదాభేదవాదమే అప్రమాణికమైనందున ఆ భేదాభేదవాదులచే చెప్పఁబడిన జ్ఞానకర్త సముచ్చయవాదమున్న యుక్తిముగా నుండలేదని మేము చెప్పినది సరిగా నున్నదని సిద్ధాంతవాది జ్ఞానకర్త సముచ్చయవాదనిరాసమును సమాప్తినొందించుచున్నారని భావము.

శ్లో. తమోంగత్వం యథా భానో రగ్నేః శీతాంగతా యథా,

వారిణశ్చోష్ణతాయద్వద్జ్ఞాన సైవంక్రియాంగతా. ౭౯. ౨౦౪

దం-అ. సూర్యునకు అంధకారము అంగముగానుండుట ఎటువలెనో, వహ్నికి చల్లదనమంగముగానుండుట ఎటువలెనో, జ్ఞానమునకు కర్త అంగముగా నుండుటయును జ్ఞానము కర్త కంగముగానుండుటయు నటువలెనే సంభవించదు.

తా. షరషరస్పరవిరుద్ధములై సూర్యాంధకారములకును, వహ్నిశైత్యములకును జలౌష్ణ్యముల కంగాంగీభావము అన్యోన్యముగా లేనటుల జ్ఞానమునకును కర్తకును షరస్పరాంగీభావము లేదని భావము.

అవ. ఓయీ! కేవలకర్తలుగాని జ్ఞానసహితకర్తలుగాని మోక్షసాధనములుగావని నిరాకరించినందువలన కేవలజ్ఞానమే మోక్షసాధనమని నిశ్చయింపఁబడెనుగదా. ఈ త్తరగ్రంథము ప్రవర్తించుట కేమికారణమని తటస్థపురుషుఁడు శంకింపగా ప్రమేయమును ప్రతిపాదించినప్పటికిని పూర్వపక్షవాది చెప్పిన యుక్తుల నన్నింటిని నిరాకరించనియెడల సిద్ధాంతవాది మతమువలె పూర్వవాదియొక్క మతమున్న యుక్తియుక్తమే యగునని

మందబుద్ధిగలవారు భ్రమ నొంది పూర్వపక్షవాదిమతమును గూడా ఆదరింతురు నిలువనిటిభ్రాంతి కలుగకయుండుటకొఱకు క్రమముగా పూర్వపక్షవాదియొక్క తులన నిరాకరించుట ఉత్తర గ్రంథము ప్రవర్తించుచున్నది యని తటస్థపురుషుని పరిహరించుచున్నారు. —

వాక్య. యథోక్తోపపత్తిబలే నైవ పూర్వపక్షసోఽన్యత్సారిత
త్వా ద్వైక్యవ్యం నావశేషిత మిత్యతః ప్రతిపత్తికర్త
వత్పూర్వపక్షపరిహారాయ యత్కించిద్వైక్యమిత్య
త ఇద మభిధీయతే, ౨౦౫

దం-అ. ఇంతవఱకు చెప్పినయుక్తులయొక్క సామర్థ్యముచేతనే పూర్వ నిరసించఁబడినందున యికను చెప్పవలసినవిషయము శేషించియుండలేదు. ఇముచేతనే ప్రతిపత్తికర్తవలె పూర్వపక్షమును పరిహరించెడికొఱకు యేదైనను ము చెప్పవలసియున్నదని ఇందువలన ఉత్తర గ్రంథము చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ౨౦ వ శ్లోకము మొదలుకొని ౭౮ వ శ్లోకమువఱకు చెప్పినయుక్తు జ్ఞానకర్త సముచ్చయవాదము నిశ్శేషముగా నిరాకరింపఁబడినది. కనుక నీకవి చెప్పవలసినవిషయములేదు. అయినను పూర్వపక్షవాది చెప్పిన యావత్తుయుక్తులఁ దీరినఁగాని జ్ఞానకర్త సముచ్చయవాదమునందు శ్రద్ధఁ బుట్టకుండనుండను. గనుక నిమిత్తమై ప్రతిపత్తికర్తవలె పూర్వపక్షయుక్తుల నన్నిటిని నిరసించుట కారంభి స్సారమని భావము. ఒకకర్తయం దుపయోగింపఁబడినద్రవ్యము (వస్తువు) ఆకర్త ప్తినొందినపిమ్మట పరిత్యజించుట ప్రతిపత్తికర్త యనంబడు. ఇందుకు దృష్టాంతము చర్చితమైన తాంబూలమును బంగారు పాండానాయం దుమియుట ప్రతిపత్తికో లోకములోని దృష్టాంతము. యాగమునందు దీక్షనొందినయజమానునకు కంఠూరి రణార్థమై కృష్ణమృగవిషాణము (లేడికొమ్మ) నిధింపఁబడియున్నది. యాగదీక్ష మందు కంఠూరినివారణకర్తయం దుపయోగించినకృష్ణమృగవిషాణము దీక్ష నొందినపిదప ఉపయోగించనందున స్వతః పరిత్యజించవలసినదై యున్నది. నను 'చాత్వానే కృష్ణవిషాణ ముత్సృజేత్' అవి చాత్వాలదేశమునందు కృష్ణ మును విడువవలయునని నియమము విధింపఁబడియున్నది. ఇచ్చట కృష్ణమృగ మును చాత్వాలదేశమున విసర్జించుట ప్రతిపత్తికర్తనాఁబడు. ఈ ప్రకారమే సింధాపనార్థమై ప్రతిపాదించిన పూర్వపక్షయుక్తులకు సిద్ధాంతస్థాపనానంతరము త్యాగము స్వతఃప్రాప్తమై యున్నప్పటికి దూషణకథనపూర్వకముగానే పరిహరి

ప్రతిపత్తికర్తవంటిది యని తెలియవలయును. కృష్ణమృగవిహణమును చాత్వాలదేశమందే నియమముగా పరిత్యజించుటకు ఫలము ఆపూర్వము. ప్రకృతమందు పూర్వపక్షయుక్తులకు దూషణ కలిగినపూర్వకముగా పరిహరించుటకు ప్రయోజనము మందబుద్ధిగలవారికి పూర్వపక్షవాదిమతమునందు శ్రద్ధాపూర్వకయుండుట, చాత్వాలదేశమనఁగా యాగపశువును హిసించినచోటు. —

శ్లో. “ముక్తే క్రియాభిస్సిద్ధత్వా”దిత్వాద్యనుచితం బహు,
యదభావో తదన్యాయ్యం యథా తదభిప్రాయే. ౮౦. ౨౦౬

దం-అ. మోక్షము కర్తలచేతనే సిద్ధించుచున్నందున జ్ఞానముతోటి ప్రయోజనము లేదు. అని ఇదిమొదలు అనుచితమైన యనేకమును దేనినిచెప్పెనో అది యెటువలె న్యాయముకాదో అని ఇప్పుడు చెప్పఁబడును.

తా. మోక్షము నిత్యనైమిత్తికకర్తలచేతనే ప్రాప్తించును. గనుక జ్ఞానము నిరర్థకమని ఇటువంటి ఆనేకములైన అయుక్తములను పూర్వపక్షవాది చెప్పియున్నాఁడు. అవిషయములన్నియు న్యాయయుక్తములుకావని తోచేలాగున ప్రతిపాదించుచున్నామని భావము.

అవ. అందులో ముందుగా ౧౦-వ శ్లోకములో చెప్పినయుక్తిని అనువదించి నిరాకరించుచున్నాడు. —

వాక్య. యోగ్యం కామ్యవాం ప్రతిషిద్ధానాంచ త్యాగఃప్రతి
జ్ఞాయతే సాప్రతిజ్ఞాతావన్న శక్యతీనుషాతుమ్. ౨౦ ౭

దం-అ. కామ్యకర్తలయొక్క నిషిద్ధకర్తలయొక్క యే యాపరిత్యాగము ప్రతిజ్ఞచేయఁబడినదో ఆప్రతిజ్ఞ అనుష్ఠించుటకు శక్యము కాదు.

తా. పూర్వపక్షవాది ౧౦ వ శ్లోకములో మోక్షార్థియగువాడు జ్యోతిష్టమాదికామ్యకర్తలను, సురాపానాది నిషిద్ధకర్తలను పరిత్యజించవలయునని ప్రతిజ్ఞ చేసియున్నాఁడుగాని దానిని అనుష్ఠించుటకు ఎవరికిని శక్యమైయుండదు. అనఁగా నిషిద్ధకర్తలను కామ్యకర్తలను నిశ్శేషముగా విడిదియైయుండుటకు యెటువంటివారికి కూడ సాధ్యము కాదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది శంకించు (ప్రశ్నచేయు) చున్నాఁడు. —

వాక్యం. కిం కారణమ్?

౨౦౮

దం-అ. ఏమి కారణము?

తా. కామ్యునిష్టిధర్మములను నిశ్శేషముగా విడిచియుండుట శక్యముకాదంటే యెందువలన శక్యముకాదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ప్రతిపదనమును చెప్పుచు, మోక్షేచ్ఛగలపురుషుడు మోక్షేచ్ఛగలుగకముందు తాను చేసినకామ్యునిష్టిధర్మములను విడువవలయునా? మోక్షేచ్ఛగలిగినదివ కామ్యునిష్టిధర్మములయొక్క అనుష్ఠానమును విడువవలయునా? వికల్పించి ఇందులో మొరటపక్షము శక్యముకాదని చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. కర్తణో హి నివృత్తాత్తనో ద్వ్యాభ్యాం ప్రకారా
భ్యాం నివృత్తిస్సంభవతి ఆరబ్ధఫలసోపభోగేన. అనా
రబ్ధఫలస్యాశుభస్య ప్రాయశ్చిత్తై రితి. ౨౦౯

దం-అ. ఉత్పత్తినొందిన స్వరూపముగల కర్తకు రెండుప్రకారముల (విధం) చేత నివృత్తి (వివాళము) సంభవించును. ఆరంభించినఫలముగలకర్తకు అనుభవచేతను, ఉపక్రమించబడని ఫలముగలపాపకర్తకు ప్రాయశ్చిత్తములచేతనని.

తా. పురుషులయొక్క మనోవాక్కాయవ్యాసారములచేత కామ్యుకర్త సిద్ధిధర్మగూని స్వరూపమును లభించును. అనగా జన్మించునని యర్థము, జన్మి పిదప నాకర్తలు ఆరబ్ధఫలములని ఆనారబ్ధఫలములని రెండువిధములుగా నేర్పడి తమతమఫలముల నిచ్చుట కారంభించిన కర్త ఆరబ్ధఫలములని, తమఫలముల నియముందు నిచ్చుటకు కనిపెట్టుకొనియుండునని ఆనారబ్ధఫలములని చెప్పబడును. మనారబ్ధఫలకర్తలు అనుభవముచేతనే నశించునుగాని మఱియొకదానిచేత నశించవు. రబ్ధఫలకర్తలలో పాపకర్తలు శాస్త్రోక్తకృచ్ఛాచారాదాయాది ప్రాయశ్చిత్తము నశించును. పుణ్యకర్తలు ఎంతకాలమునైనను ఆరబ్ధఫలములై అనుభవముచేతనే చును, గనుక అనుభవప్రాయశ్చిత్తము లనెడి రెండుప్రకారములకప్పు మఱియొక్కము లేదు గావున ఆనుష్ఠించబడిన కామ్యునిష్టిధర్మములను విడిచియుండుట శాదని భావము

అవ. ఓయీ! 'క్షీయంతే చాస్య కర్తాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే' అను ప్రతిజ్ఞానముచేత కూడా సర్వకర్తలకు నివృత్తిచెప్పబడుండగా, అనుభవప్రాయములకంటె మఱియొకప్రకారము కర్తనివర్తకమైనది లేదని యేలాగున చెప్పనని పూర్వపక్షవాది యాక్షేపించునని తలచి సిద్ధాంతవాది చెప్పుచున్నాడు —

వాక్య. తృతీయోఽపి త్యాగప్రకారః ఆకర్తృత్వావబోధాత్,

స త్వాత్తజ్ఞానానభ్యుపగమాత్ భవతా నాభ్యు
గమ్యతే. ౨౧౦

దం-ఆ. మూడవకర్త త్యాగప్రకారము కర్తృత్వాదిసర్వకర్తృశూన్యమైన పరమాత్మస్వరూపముయొక్క జ్ఞానమువలన సంభవించును. అది ఆత్మజ్ఞానము నంగీకరించనందున నీచేత నంగీకరింపఁబడదు.

తా. అనుభవప్రాయశ్చిత్తములకంటె మఱియొకసర్వకర్త నివర్తకమగు మూడవ ప్రకారము కలదు. అది సర్వోపాధ్యనవచ్చిన్నమై అనంతానందవిద్ధునమై అద్వితీయమైన పరమాత్మయొక్క స్వరూపజ్ఞానమే. ఈపరమాత్మ స్వరూపజ్ఞానము ఆరంభఫలములకంటె నితరములైనయూపత్కర్తలను అగ్నిజ్వాల దూదిపింజను దహించుటలు నిరపశేషముగా దహించును. అట్టి పరమాత్మజ్ఞానమును నీవు అంగీకరించలేదుగదా? కనుక నీయభిప్రాయముచేత అనుభవప్రాయశ్చిత్తములు రెండే కర్త నివర్తకములుగాని, మూడవది లేదని చెప్పినారమని భావము. కార్యకారణస్వరూపుడైన ఆపరమాత్మ సాక్షాత్కరింపఁబడగా నీముముత్తువుయొక్క సర్వకర్తలు తయించునని శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఓయీ! రెండుప్రకారములచేతనే కర్తలకు నివృత్తి కలుగుగాక! అందువలన మా కేమిలోపము? అని పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నచేయునని తలఁచి యిందువలన పూర్వపక్షవాదికి కలిగెడిలోపమును (హానిని) సిద్ధాంతవాది చూపించుచున్నాడు —

వాక్య. తత్ర యాన్యనుసభుక్తఫలాన్యనారంభఫలాని తానీ
శ్వరేణాపి కేనచిదపి న శక్యంతే పరిత్యక్తుమ్. ౨౧౧

దం-ఆ. వాటిలో, నేకర్త లారంభింపఁబడని ఫలముకలవి గనుక నే అనుభవింపఁబడని ఫలముకలవైయుండునో ఆకర్తలు, ఈశ్వరునిచేతఁగూడా ఎవనిచేతఁగూడా పరిత్యజించుటకు శక్యములుగావు.

తా. కర్తలు తమతమఫలముల నిచ్చుట కారంభించితేగదా ఆకర్తలయొక్కఫలము అనుభవింపఁబడును. అనుభవించితేగదా కర్తలకు నివృత్తికలుగవలయును. కర్తలు తమఫలముల నిచ్చుట కారంభింపనపుడు ఆకర్తములయొక్క ఫలము లేలాగున అనుభవింపఁబడును? అనుభవము కలుగకముందు వాటిని పరిత్యజించుటకు పరమేశ్వరుడున్న సమర్థుఁడుకాఁడు. మనవంటివా రేలాగున శక్తులగుదుము. గనుక మోక్షేచ్ఛగలవాఁడు కామ్యనిష్ఠిధములనన్నింటిని విడువవలయునని నీవు చేసినప్రతిష్ఠ సిద్ధించకపోవుటయే నీకు లోపమని భావము.

ఆవ. ఓయీ! ఆరభ్యలములైన కర్తలను విడువగూడదా యంటే అవియును శక్యముకాదని చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. అ థారభ్యలని త్యంజతే తాన్యపి న శక్యం తే త్యక్తుమ్. ౨౧౨

దం-ఆ. మఱియొకపక్షమునందు ఆరభ్యలములైన కర్తలు విడువబడు నంటిరా అవియును విడుచుటకు శక్యములు గావు.

తా. అనారభ్యలకర్తలను విడుచుటకు శక్యము కాకపోయినప్పటికిని ఆరభ్యల కర్తలను విడుచుట శక్యమైయుండదా యని మీరు తలచెదరేమో. అవియును నైతము శక్యముకాదని భావము.

ఆవ. పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నారు.—

వాక్య. కిం కారణమ్?

౨౧౩

దం-ఆ. ఏమి హేతువు?

తా. అనారభ్యలకర్తలు అనుపస్థితములైనందున (సమీపమునకు రాకయున్నందున) త్యజించుట శక్యముకాదని యంటిరి. అది సరిగా నున్నది. ఆరభ్యలకర్తలు ఫలమును ఆరంభించి యిచ్చుచున్నవి. కనుక ఉపస్థితములై (సమీపగతములై) కదాయున్నవి. వీటిని త్యజించుట సులభమైయుండగా వీటిని త్యజించుట శక్యముకాదని చెప్పుట కేమికారణమని భావము.

ఆవ. సిద్ధాంతవాది ముందుగా సంక్షేపమైనపరిహారమును చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. అనివృత్తేః.

౨౧౪

దం-ఆ. నివర్తించనందువలన.

తా. ఉత్పన్నమైనకర్తకు అనుభవముగాని ప్రాయశ్చిత్తముగాని సంసిద్ధమైయున్నది. గనుక అనుభవము పూర్తికాకమునపు, ప్రాయశ్చిత్తమును చేసికొనకమునపు ఆరభ్యలకర్త నివర్తించనందున త్యజించుటకు శక్యముకాదని భావము.

ఆవ. ఈచెప్పినయర్థమునే వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. అనివృత్తం హి చికిరితం కర్త శక్యతే త్యక్తుం. ప్రవృత్తినివృత్తి ప్రతి కర్త స్వాతంత్ర్యాత్. నివృత్తే తు కర్తః తదసంభవా ద్దురస్థేయః ప్రతిజ్ఞాతార్థః. ౨౧౫

దం-ఆ. ప్రవృత్తినివృత్తులను గూర్చి కర్తకు స్వాతంత్ర్యము కలియున్నందున, ఉత్పన్నముకాకయుండి చేయ నిచ్చయించబడుచున్న కర్త విడుచుటకు శక్యమై

యుండును. కర్త ఉత్పన్నమైనపిదప త్యాగము సంభవింపనందున ప్రతిజ్ఞ చేయఁబడినవిషయము అనుష్ఠింప శక్యమైనదికాదు.

తా. ఒకపురుషుడు పుణ్యకర్తనుగాని పాపకర్తనుగాని చేయవలయునని ముందుగా సంకల్పించి పిదప తదనుహలమైన వ్యాపారమునుచేసిన పుణ్యపాపకర్త లుత్పన్నములగును. సంకల్పించినకాలమందు ఆపుణ్యపాపకర్తలు పుట్టనందున అప్పు డాకర్తలను విడువవలయునంటే విడువవచ్చును. ఎందువల్లనంటే ఒకకార్యమును చేయఁదలచినవాఁడు సంకల్పించినతరువాత నాకార్యమునందు ప్రవర్తించిచేయుటకుగాని ఆకార్యమునుంచి నివర్తించి మానుకొనుటకు స్వతంత్రుడైయుండును. గనుక సంకల్పించినకాలమందే కర్తలను విడువవలయునంటే విడువవచ్చును. కర్తలు పూర్తిగాఁ జేయఁబడినతరువాత అనుభవప్రాయశ్చిత్తములచేతనే వాటిని విడువవలయునుగాని మఱియొకవిధముగా విడుచుటకు శక్యముగాదు. కావున కామ్యనిష్ఠకర్తలను త్యజించవలయునని మీరు ప్రతిజ్ఞ చేసిన ఆర్థము ఆచరించుటకు మాత్రము శక్యమైయుండదని భావము.

అవ. ౨౦౮ వ వాక్యములలో వికల్పించిన రెండుపక్షములలో రెండవపక్షమును నిరసించుచున్నారు.—

వాక్య. అశక్యప్రతిజ్ఞానాచ్చ.

౨౧౬

దం.ఆ. శక్యముకాని యర్థమును ప్రతిజ్ఞ చేసినందువలనను కామ్యనిష్ఠకర్తానుష్ఠానపక్షము అసంగతమని అధ్యాహారము.

తా. కామ్యనిష్ఠకర్తలను త్యజింపవలయునని మేము చెప్పలేదు. ఆకర్తల యొక్క అనుష్ఠానమును పరిత్యజింపవలయునని చెప్పినామని యంతిరా శక్యముకానిదానిని మీరు ప్రతిజ్ఞ చేసినందున కామ్యనిష్ఠకర్తానుష్ఠానమును పరిత్యజింపవలయుననెడి పక్షమున్ను సంగతమైనదికాదు.

అవ. కామ్యనిష్ఠకర్తానుష్ఠానపరిత్యాగము ఎందువలన శక్యముకాదంటే చెప్పచున్నారు.

వాక్య. న చ శక్యతే ప్రతిజ్ఞాతుం యావజ్జీవం కామ్యాని ప్రతిష్ఠిద్ధాని చ కర్తాణి న కరిష్యామితి. సునిపుణానా మపి సూక్ష్మాపరాధదర్శనాత్.

౨౧౭

దం.ఆ. బ్రతికియిండునంతవరకు కామ్యకర్తలు నిష్ఠకర్తలు చేయనని ప్రతిజ్ఞ పట్టెటకు శక్యముకాదు. విక్రిల నేర్పరుఁడుగూడ సూక్ష్మములైనతపస్సులు కానపచ్చుచున్నందున.

తా. ఈలోకములో మిక్కిలి పారమార్థికులైయుండి యథాకాశ్రమము సంపరించవలయునని నిశ్చయించుకొని కొంచెమైనను ప్రమాదములేకుండా శ్రాతంత్రా కర్తల నాచరించువారియందుకూడా కొన్ని ఆతిసూక్ష్మములైన ఆకాశ్రమీయ కృత్యము సంభవించుచున్నవి. కావున బ్రతికియుండెడి కాలమంతయు కామ్యకర్తలను నిషిద్ధక లను నేను జేయకయుండునని సంకల్పించి ఆప్రకారముగా నాచరించుట యెడ వంటివారికిని శక్యముకాదని భావము.

ఆవ. ఈపక్షమునందే మఱియొకదూపణమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. ప్రమాణాభావాచ్చ.

౨౧౮

దం-ఆ. ప్రమాణములేనందువల్లనున్న ఆనుష్ఠానపరిత్యాగపక్షము సంగతం కాదని ఆధ్యాహారము.

తా. ముముక్షువు కామ్యనిషిద్ధములను పరిత్యజించవలయునని శ్రుతిస్త్రుతుల నొకవాక్యమైనను చెప్పినదిలేదు. గనుక కామ్యనిషిద్ధకర్తానుష్ఠానపరిత్యాగపక్షము ల రించదగినది కాదని భావము.

ఆవ. చెప్పిన ఆర్థమును వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. న చ ప్రమాణ మస్తి మోక్షకామో నిత్యనైమిత్తికే కర్తవ్యే కుర్యాత్కామ్యప్రతిషిద్ధే చ వర్జయే దారబ్ధఫలే చోపభోగేన క్షుపయేదితి.

౨౧౯

దం-అ. మోక్షమును కోరినవాఁడు నిత్యనైమిత్తికకర్తలను చేయవలయుం కామ్యనిషిద్ధములను విడువవలయును. ఆరబ్ధఫలములైన కర్తలను ఆనుభవముచేత గడు వలయును. అనిచెప్పెడి ప్రమాణము లేదు.

తా. స్వర్గమును కోరినపురుషుఁడు జ్యోతిష్టామమును చేయవలయునని శ్ర వాక్యము చెప్పినటుల మోక్షమునంద చిచ్చగలపురుషుఁడు నిత్యములైన సంధ్యావంద గ్నిహోత్రాదికర్తలను నైమిత్తికములైన గ్రహణస్నానజాతేష్ట్యాదులను మాత్ర నాచరింపవలయుననిన్ని కామ్యములై చిత్రాకారీరాదికర్తలను, ప్రతినిషిద్ధములైన మ ఫానపరదారపరిగ్రహదులను విడువవలయునని ఫలము నారంభించి వచుచున్న పుణ్య వ యులను ఆనుభవముచేత గడువవలయునని శ్రుతిస్త్రుతులలో నొకచోటనైనను చె యుండలేదు గనుక కామ్యనిషిద్ధకర్తానుష్ఠానపరిత్యాగపక్షము ఆనాదరణీయం భావము.

ఆవ. సింహాలోకనన్యాయముగా మొదటిపక్షమును తిరిగిదూషించుచున్నా

వాక్య. అనంత్యాచ్చ.

౨౨

దం-అ. అపరిమితత్వము కలిగియున్నందున అనుష్ఠితకర్త పరిత్యాగము శక్యము కాదని ఆధ్యాపకము.

తా. ఇంతవఱకు మన కనేకజన్మలు గడచియున్నవి. అందువలన ఆజన్మలయందున్న టియందును చేయబడినకర్మలు ఆసంఖ్యాతములై యుండును గనుక వాటి నన్నిటిని విడువవలయునంటే యంతమాత్రము శక్యమైయుండదని భావము. సింహము తానునడచునప్పుడు కొంతదూరముపోయి అచ్చట నిలిచి వెనుక తాను విడిచివచ్చిన ప్రదేశమును తిరిగిచూచును. ఇది సింహవలొకనన్యాయము.

అవ. చెప్పిన అర్థమును వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. న చోపచిత్రానాం కర్తృణా మియత్యాస్తి సంసారస్యా నాదిత్వాత్.

౧౨౧

దం-అ. సంసారమునకాది లేనందున సంపాదించబడినకర్మలకు పరిమితిలేదు.

తా. జననమరణప్రవాహరూపంబయిన సంసారమునకొక ఆది (మొదలు) లేనందున గడచిపోయిన జన్మలు ఆనంతములైయుండును గనుక అనంతజన్మలలో సంపాదించబడినకర్మలు పుణ్యపాపరూపములై యుండును. అట్టివానిని ఒకజన్మలో విడుచుట కేలాగున శక్యము గనుక అనుష్ఠితకర్త పరిత్యాగపక్షము సుతరాం ఆసంగతమని భావము.

అవ. ఓయీ, బ్రహ్మస్త్రుము బ్రహ్మస్త్రుముతోడనే శాంతినిొందునడెడిన్యాయప్రకారము కామ్యకర్తలచేత కామ్యకర్తలున్న నిష్ఠికర్తలచేత నిష్ఠికర్తలున్న శమించునని పూర్వవాది శంకించునని తలచి సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నారు—
వాక్య. న చ కామ్యైః ప్రతిష్ఠిద్భర్వా తేయాం నివృత్తి రస్తి.

శుద్ధ్యశుద్ధిసామ్యే సత్యవిరోధాదితి.

౧౨౨

దం-అ. పరిశుద్ధత్వముగాని అపరిశుద్ధత్వముగాని సమానమైయుండగా విరోధములేనందున ఆకర్తలకు కామ్యకర్తలచేతగాని నిష్ఠికర్తలచేతగాని నివారణము గలుగదు.

తా. జన్మాంతరమునందు చేయబడిన కామ్యకర్తలున్న ఈజన్మయందు చేయబడుచున్న కామ్యకర్తలున్న పరిశుద్ధత్వములేనందున వీటికొకదానితోనొకదానికీ విరోధములేదు. విరోధములేనందున పూర్వజన్మయందు చేయబడిన కామ్యకర్తలను ఈజన్మయందు చేయబడుచున్న కామ్యకర్తలు నివర్తింపజేయవు. పుణి మేకతవలె విరోధము ఉంటేగదా ఒకటి నివర్తకము (బాధకము) గా మఱియొకటి నివర్తకము (బాధ్యము) గా నుండును. ఈప్రకారమే జన్మాంతరకృతనిష్ఠికములున్న అపరిశుద్ధములై యున్న

దున వరస్వరవిరోధములు కలవిగావు గనుక ఈజన్మయందు చేయఁబడుచున్నది
పూర్వజన్మకృతనిషిద్ధములను నివర్తింపజేయఁజాలవు. బ్రహ్మాస్త్రముచేత బ్రహ్మ
శాంతించునని ప్రతిక్రియాకల్పములో చెప్పఁబడియున్నందున ప్రయో
కలిగియున్నందునను ఆస్త్రము ఆస్త్రముచేత తీయించును. కామ్యనిషిద్ధములు
షిద్ధములచేత తీయించునని యేకాస్త్రములోనున్ను చెప్పఁబడకయున్నందు
వాటిచేతనే తీయము కలదని భావము.

అవ. ఉపపాదించిన యర్థమును శ్లోకముతో జెప్పట కవతారికని
చున్నారు—

వాక్య. అత ఆహ.

దం.అ. ఆయర్థము చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. స కృత్స్న కామ్యసంత్యాగోఽనంతత్వా త్కర్తృమిష్యతే
నిషిద్ధకర్తృణశ్చేత్తు వ్యతీతానంతజన్తసు. ౮౧

దం.అ. కడచిపోయిన అనేకజన్మలయందు అనంతములైయున్నందున
కామ్యకర్తృములయొక్క పరిత్యాగమున్ను యావత్తునిషిద్ధకర్తృలయొక్క మ
న్ను చేయుటకు శక్యమైనదికాదు.

తా. ఈశ్లోకముయొక్క తాత్పర్యము ౨౦౧ వ వాక్యముయొక్క
ముచేతనే స్పష్టము.

అవ. ఓయీ! జన్మాంతరకృతకర్తృలకు నిత్యకర్తృలచేత నివృత్తికలుగున
వత్పాడియొక్క మతమును ఒకవాక్యముతోటి శ్లోకముయొక్కపూర్వార్థముల
తవాది అనువదించుచున్నాడు.—

వాక్య. స్యా న్నతం వ్యతీతానంతజన్తోపాత్తానాం కర్తృణామ్.

దం.అ. కడచిన అనేకజన్మలయందు సంపాదించఁబడిన ఆకర్తృలకు
త్తములచేత పాపమునకు వలె నిత్యకర్తృలచేత వినాశము కలుగునని సప్తతవ

తా. కృచ్ఛాచాండ్రాయణాది ప్రాయశ్చిత్తముల నాచరించుటచేత న
ములైన పాపములు నశించిపోవునటుల నిత్యకర్తృల నాచరించుటచేత పూర్వ
యందు సంపాదించఁబడిన కామ్యకర్తృలును, నిషిద్ధకర్తృలునునశించునని మీరు
దరేమో యని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ఆమతమును నిరూపించుచున్నారు.—

శ్లో. త్వయా నిర్ణేయ తేషాం చేత్ ప్రాయశ్చిత్తై ర్యథైవ

దం-అ. నిత్యకర్తలు ఫలరహితములై నందుననే నిత్యకర్తలచేత కామ్యము మొదలగుకర్తలకు నిరాకరణము లేదు (సంభవించదు.)

తా. నిత్యకర్తల ననుష్ఠించుటచేత ఫలము లేదని మీ రంగీకరించియున్నందున నిత్యకర్తలకు జన్మాంతరనుపాదిత కామ్యనిష్ఠిత్వములయొక్క వినాశము ఫలముకానేరదని భావము.

అవ మఱిన్ని నిష్ఫలమగుటచే పరిహరించుచున్నారు.—

శ్లో. నిష్ఫలత్వాన్న నిత్యేన కామ్యాదేర్వినివారణమ్. ౮౨. ౨౨౭

దం-అ. అనిత్యములగుటచే నిష్ఫలము లగుటవలన కామ్యనిష్ఠిత్వకర్తలక్షయము యొక్క ఫలము పొందనేరదు.

అవ. కుమారలస్వామి మొదలగుకర్తమీమాంసకులు పూర్వజన్మాదితదురితక్షయముగొఱచు నిత్యకర్తలచరిత్రవలననుచున్నది యని యంగీకరించియున్నందున నిత్యకర్తలకు పాశ్చాత్యదురితక్షయము ఫలమైయుండగా నిత్యకర్తలకు ఫలములేదని చెప్పుట న్యాయముకాదని పూర్వవత్తువాని యాక్షేపించు నని తలచి సిద్ధాంతవాది ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ప్రమాణాభావాచ్చ.

౨౨౮

దం-అ. ప్రమాణము లేనందువలన నిత్యకర్తలకు కామ్యనిష్ఠిత్వవినాశము ఫలమని చెప్పఁగూడదని అధ్యాహరము.

తా. ఉపాత్తదురితక్షయము నిత్యకర్తలకు ఫలమని కుమారలభట్టాచార్యు లంగీకరించినది సత్యమే. ఆయినను నిత్యకర్తలకు దురితక్షయము ఫలమైతే అప్రమేయముగా కామ్యపుణ్యములయొక్క క్షయమున్న నిత్యకర్తలకు ఫలమని చెప్పుటకు ప్రమాణము లేదని భావము.

అవ ప్రమాణము ఎందుకు లేదని పూర్వవత్తువాది శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. కథమ్!

౨౨౯

దం-అ. ఏలాగున ప్రమాణము లేదని అధ్యాహరము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ప్రణామాభాసమును సవ్యప్రాంతముగా చూపించుచున్నారు—

శ్లో. పాపాపను త్తయే వాక్యాన్ ప్రాయశ్చిత్తం యథా తథా,

గమ్యతే కామ్యహార్యాం నిత్యం కర్త న వాక్యతః. ౮౩. ౨౩౦

దం-అ. పాపములయొక్క వినాశముగొఱచు ప్రాయశ్చిత్తము ఏలాగున వాక్య

మువలన తెలియఁబడుచున్నదో ఆలాగున నిత్యమైనకర్మ కామ్యముయొక్క కొఱుకు వాక్యమువలన తెలియఁబడినది లేదు.

తా. 'తరతి బ్రహ్మహత్యాం యోఽశ్వమేధేనయజతే, య ఉ వైన మే బ్రహ్మహద్వాదకాబ్ధాని కుటీం కృత్వా వనే వనేత్' ఇత్యాదిశ్రుతులు, స్మృతు హత్యాదిపాపములయొక్క నివృత్తికొఱుకు ఆశ్వమేధయాగాదిరూపములైన త్రములను ప్రతిపాదించుచున్నవి. కావున స్రాయశ్చిత్రకర్తకు పాపనివృత్తికి వచ్చును. ఈ ప్రకారమే కామ్యకర్తలనివృత్తికొఱుకు నిత్యకర్తను విధించి శ్రుతిస్మృతులలో నొకటియైనను కాన్పించలేదు. కనుక నిత్యకర్తలవల్ల కాఁ త్తయించునని చెప్పఁదగదని భావము. ఏపురుఁడు ఆశ్వమేధయాగముచేఁ చునో, యేపురుఁడు ఆశ్వమేధయాగము నుపాసించునో వాడు బ్రహ్మహత టును (నివర్తింపఁజేసికొనునని యర్థము). బ్రహ్మహత్యఁ జేసినవాడు అర్చ పర్ణకాలను చేసికొని పండ్రిండునంపత్సరములు నివసించవలయునని యర్థము. ధోపాసనము బృహదారణ్యము, మూఁడవఅధ్యాయములోఁ జెప్పఁబడినది.

ఆవ. పూర్వపక్షవాది తిరుగ శంకించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అథాపి స్యాత్కామ్యై రేవ కామ్యానాం పూర్వః
న్తోపచితానాం త్తయో భవిష్యతీతి. ౨౩౮

దం-ఆ. ఆయినప్పటికి పూర్వజన్మలయందు సంపాదించఁబడిన కామ్య క్క వినాశము కామ్యకర్తలచేతనే కాఁగల దని మాయభిప్రాయము కావచ్చు.

తా. నిత్యకర్తలు కామ్యకర్తలను త్తయింపఁజేయునని ప్రతిపాదింఁ జుము లేకపోయినప్పటికిని యాజన్మయందు చేయఁబడెడికామ్యకర్తలచేత లయందుఁ జేయఁబడినకామ్యకర్తలకు నాశము కలుగవచ్చును. అని మూఁ డము కలిగియున్నదని భావము.

ఆవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును జెప్పచున్నాఁడు.

వాక్య. తన్న. యతః. ౨౩౯

దం-ఆ. అది అట్లు కానేరదు ఎందువల్లననఁగా. —

శ్లో. పాప్తనా పాప్తభిర్నాస్తి యథైవేహ నిరాక్రియా,

కామ్యైరపి తథైవాస్తు కామ్యానామవిరోధతః. ౮౪

దం-ఆ. ఈలోకములో పాపకర్తలకు పాపకర్తలవలన వినాశ లేదో, అట్లే కామ్యకర్తలకును కామ్యకర్తలతోటి విరోధము లేనందున వినా

తా. జన్మాంతరకృతములైన సురాపానబ్రహ్మహత్యాది పాపకర్మలున్న ఈజన్మయందు చేయఁబడుచున్న సురాపానాదికర్మలున్న ఏకజాతీయములైనందున వరస్వరవిరోధము కలవికావు గనుకనే పూర్వపాపకర్మలకు ఉత్తరపాపకర్మలచేత నివృత్తిగలుగనేరదు గదా? ఈప్రకారమే పూర్వకామ్యకర్మలకు ఉత్తరకామ్యకర్మలకు ఏకజాతీయత్వముచే నిరోధము లేనందున పూర్వకామ్యములకు ఉత్తరకామ్యములచేత ఊయము కలుగదనిభావము. ఈశంకాపరిహారములు ౨౨౮-వ వాక్యములలోఁ జేయఁబడినప్పటికిని, వివరణముకొఱకు తిరిగి చెప్పఁబడినది.

ఆవ. ఇంతవఱకు చెప్పిన అర్థమును ఆచరించి ముగించి ఉత్తరగ్రంథమును ఆవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఏవం తావన్ముక్తేః క్రియాభిస్సిద్ధత్వా దితి నిరూకృతం.

అథాత్మజ్ఞానస్య సద్భావే ప్రమాణాసంఘవ ఉక్తః.

తత్పరిహారాయాహ.

౨౩౪

దం-౨. ఈప్రకారము మోక్షము కర్మలచేతనే సిద్ధించుచున్నందున ఆత్మజ్ఞానము నిరర్థకమని చెప్పిన అర్థము నిరాకరింపఁబడినది; ఇంకను ఆత్మజ్ఞానముయొక్క సద్భావమునందు ప్రమాణముయొక్క అభావము చెప్పఁబడినది. దానిని పరిహరించెడి కొఱకు చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. ఈప్రకారము 'ముక్తేః క్రియాభి సిద్ధత్వాత్ జ్ఞానం తత్ర కరోతి కిం' అనెడి ౯-వ శ్లోకములోఁ జెప్పినపూర్వవాచియొక్కముక్తి నిరాకరింపఁబడినది. ఇంకను వాక్యమునందును ౧౩-వ శ్లోకమునందును ఆత్మజ్ఞానము కలదిని చెప్పుటకు ప్రమాణమే లేదని పూర్వపక్షవాది చెప్పినవిషయమును నిరాకరించుటకు ఆసంభించుచున్నారని భావము.

శ్లో. శ్రుతయః స్మృతిభి స్సాక మానంత్యాత్మామనా మిహ,

విదధ త్యురయత్నేన కర్తాతో బహుకామకమ్. ౧౩౫

దం-౩. ఈలోకములో ఫలాపేక్షకలవారలకు ఆనేకత్వము కలిగియున్నందున, ఆకారణమువల్లనే స్మృతులలోఁగూడియున్న శ్రుతులు కామముల నిచ్చుచున్న ఆనేకమైనకర్మలను మనోప్రయత్నముతోడి నిధించుచున్నది.

తా. పుత్రప్రశ్నాన్నాద్యైహికఫలములను, స్వర్గస్వారాత్మాది పారలౌకికఫలములను కోరుచున్నపురుషులు ఈలోకములో బహుళముగా నున్నారు. ఆకారణమువల్లనే శ్రుతులు స్మృతులు పుత్రప్రశ్నాదిఫలములకు సాధనములైన యాగధానాది

కర్మలనే విశేషముగా విధించుచున్నవి. ఇంతేకాని ఆత్మజ్ఞానమునందు ప్రమాణము చెప్పఁగూడదని భావము.

అవ. ఓయీ! కర్మలను ప్రతిపాదించెడి వేదవాక్యము లనేకములుగా ను ఆత్మజ్ఞానమును ప్రతిపాదించెడి వేదవాక్యము లత్యల్పములుగా నున్నవి. కావున వాక్యములకు కర్మలయందే తాత్పర్యముగాని, ఆత్మజ్ఞానమునందు తాత్పర్యము పూర్వపక్షవాదియొక్క అభిప్రాయమును శంకించుకొని సిద్ధాంతవాది పరిహర చెప్పచున్నాఁడు. —

వాక్య. న చ బాహుళ్యం ప్రామాణ్యే కారణభావం ప్రతిపద్యతే.

దం-అ. బహుత్వము ప్రామాణ్యమునందు హేతుత్వమును పొందదు.

తా. ఏయర్థమునందైనను వాక్యములు అనేకములుగా నుండెనేని, అవి ప్రమాణము లని, ఒకటియెందుగా నుండెనా అని ప్రమాణము కాదని చెప్పఁగూడదు.

వాక్య. అత ఆహ.

దం-అ. కనుక నీయర్థమును చెప్పచున్నారు.

తా. అనేకత్వము ప్రామాణ్యము కాదనెడియర్థమును ప్రతిపాదించుచు న భావము.

శ్లో. ప్రామాణ్యాయ న బాహుళ్యం నహ్యేకత్ర ప్రమాణత్వా
వస్తున్యటంతి మానాని త్వేకత్రైకస్య మానతా. ౮౬.

దం-అ. ప్రామాణ్యముగొఱకు అనేకత్వము అపేక్షింపఁబడదు. ఒక వా
తోనే చెప్పినవిషయమున ప్రామాణ్యము లేదనిలేదు. ప్రమాణములు ప్రమేయము
సందర్శించును. ఒకయర్థమునం దొకవాక్యమునకు ప్రామాణ్యము కలదు.

తా. ప్రత్యక్షానుమానశాబ్దములనెడి ప్రమాణములు తాము ఒకఅర్థమును
పాదించునప్పుడు స్వతంత్రముగా ప్రతిపాదించుచుఁగాని మఱియొక ప్రమాణమును
క్షీంచి ప్రతిపాదించవు. మఱియొక ప్రమాణము ప్రతిపాదించినయర్థమును ప్రతి
చవు. అనఁగా ప్రత్యక్షప్రమాణము ఘటాదులను స్వయముగా ప్రకాశింపఁజేయు
ఆనుమానమును, వేదమును అపేక్షించి ప్రకాశింపఁజేయదు. ఆనుమానము పర్వ
సలయందు గల వచస్పదులను బోధించునప్పుడు ప్రత్యక్షమును, వేదమును
క్షింపదు. వేదము స్వర్గాదులను ప్రతిపాదించునప్పుడు ప్రత్యక్షానుమాన
అపేక్షించదని అర్థము. వేదాంతులు మీమాంసకులు ఉభయులు ప్ర
ములకు స్వతః ప్రమాణత్వము నంగీకరించినారు గాని ఛరాధీన ప్రామాణ్యము

రించలేదు. కర్తృకాండబోనున్న ఒకకర్తయం దొకవాక్యమే ప్రమాణముగా నున్నదిగాని, అనేకవాక్యములు ప్రమాణములుగా నుండలేదు. 'చిత్రయా యజేత పశు కామః' అనెడు ఒకవాక్యమేగదా, చిత్రయాగమును ప్రతిపాదించుచున్నది, 'జ్యోతిష్టోమేన స్వర్గకామోయజేత' అనెడి ఒకవాక్యమేగదాజ్యోతిష్టోమయాగమును ప్రతిపాదించుచున్నది. ఈప్రకారమే ఒక్కొక్కకర్తను ఒక్కొక్కవాక్యమే ప్రతిపాదించుచున్నదిగాని, అనేకవాక్యములు ఒక్కొక్కకర్తను ప్రతిపాదించుట లేదు. అయితే, కర్తలు అనేకములునా నున్నందున అనేకవాక్యములు ప్రవర్తించినవి, వాక్యములందనేకత్వముండిననేగాని ప్రామాణ్యము గలుగదని చెప్పేయిదుడల చిత్రాదివాక్యములకనేకత్వము లేనందున ప్రామాణ్యము లేకపోవును. కనుక అనేకత్వము ప్రామాణ్యమునకు కారణము గాదు. ఏకత్వము ఉన్నప్పటికి ప్రామాణ్యము కలిగియుండవచ్చును. వేదము లనేకశాఖలుగా నున్నందున ప్రతిశాఖయందు చిత్రాదియాగములు విధింపఁబడుచున్నవి. గనుక చిత్రాదియాగప్రతిపాదవాక్యములయందు దనేకత్వముకలదు గావున వాటికి ప్రామాణ్యముకలదు ఆనియంటిరా, వేదాంతములున్న అనేకములుగా నున్నందున ఆత్మజ్ఞానప్రతిపాదకవాక్యములున్న అనేకములుగా నున్నవి. కనుక వాటికిన్ని ప్రమాణము కలదని సంకోచించుచును భావము

అవ. వేదాంతములయందు విధిసంభవించదు. కనుక ప్రామాణ్యములేదని పూర్వవాది చెప్పినయొక్కది అనువదించి నిరసించుచున్నారు.—

వాక్య. యత్తాక్తం యత్తత్తో నీక్షమాణోఽపీతి తత్తాపి భవత

ఏవాపరాధః.

అర్చి

దం-అ. ప్రయత్నముతో చూచుచున్నవాఁడైనప్పటికి అనేకశ్లోకములలో నీది శిష్టఃపదేనో దానియందున్న నీయొక్క అపరాధమే కారణము.

తా. ఎంత ప్రయత్నముతో నాలొచించిచూచినను ఆత్మజ్ఞానప్రతిపాదకమైన వాక్యము శ్రుతిలోగాని స్మృతిలోగాని ఒకటియైనను కాన నని ౧౫-వ శ్లోకములో పూర్వపక్షవాదియైన నీవు చెప్పినయొక్కయందు నీయొక్క దోషమే కారణముగాని మఱియొకటి కాదు. నీవు శ్రుతిస్మృతులను చక్కగా జాగ్రత్తతో విని చూచినవాఁడవు కావు అందువలననే ఈయొక్కది చెప్పినావని భావము.

అవ. పూర్వవాది ప్రశ్నను చేయుచున్నాడు.—

వాక్య. కస్తాత్? ౨౪౦ యతః.

దం-అ. ఎందువల్లను.

తా. నేను చెప్పినయొక్కాయందు నానేరమే కారణమనియే హేతువునున్నారని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ప్రతిపచనమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. పరిత్యక్త లోకా నిత్యాద్యా ఆత్మజ్ఞానవిభాయిసీః,

నైషకర్మప్రవణా స్యాద్భీః శ్రుతిః కిం న శృణోషి తా

దం-అ. ఆత్మజ్ఞానమును విధించుచున్న మోక్షముం దానైకగల యో 'పరిత్యక్త లోకా' ఇవి మొదలయిన ప్రసిద్ధమైనశ్రుతులను నీవు ఎందుకు వి

తా. "పరిత్యక్త లోకా" కర్తృచిత్తా బ్రహ్మణో నిర్వేదమాయాన్నాకృతేన. తద్విజ్ఞానార్థం సగురుమేవాభి గచ్ఛేత్ సమిత్వాణి శ్రోత్రియం బ్ర ఇత్యాదిశ్రుతులు ముండకాద్యుపనిషత్తులయందు ప్రసిద్ధములుగా వినఁబడి ఇవి ఆత్మజ్ఞానమును సంపాదించెడికొఱకు సద్గురుసన్నిధికి వెళ్లవలయునని విధి వి. ఆత్మజ్ఞానమునకు సర్వాజ్ఞాననివృత్తిరూపమైన మోక్షమే ఫలమని తాత్పర్య ప్రతిపాదించుచున్నవి. స్పష్టముగా సార్థమును బోధించుచున్నవి. ఇట్లువంటి నీవు బధిరుఁడవు కాఁబోలు గనుక నే యీశ్రుతులను నీవు వినక ఆత్మజ్ఞాన వాక్యములు లేవని నీవు చెప్పుచున్నావని భావము. బ్రహ్మణఁడు కర్తృలచేత ను బడిన స్వర్గాదిలోకములను అనిత్యము లని విచారించి నిర్వేదమును (నిష్ఫల పొందును. ఆకృతమైన (నిత్యమైన) మోక్షము, కృతము (కర్మ) చేత లేదని మును బొందును. ఆ మోక్షసాధనమైన జ్ఞానముకొఱకు ఆ బ్రహ్మణఁ డగ్నిహో ల తపకారకములైన సమిత్సప్తకుశాదులను చేత పుచ్చుకొన్నవాఁడై సకలవే వేదాంతములనెఱింగి నిరంతర బ్రహ్మనుభవపరుఁడైన సదాచార్యులను గూర్చి నని శ్రుత్యర్థము.

అవ. పూర్వవాది శంకించుచున్నాఁడు —

వాక్య. నను ఆత్మేత్యేవోపాసీత, అత్తా వారే ద్రష్టవ్యః ఇత్య పూర్వవిధిశ్రుతేః పురుషస్య ఆత్మదర్శనక్రియాయా నియోగోఽవసీయత ఇతి.

దం-అ. ఓయీ! 'ఆత్మేత్యేవోపాసీత' అత్తావారేద్రష్టవ్యః అని ఆ వినఁబడుచున్నందున పురుషునకు ఆత్మ దర్శన మనెడి క్రియయందు విధి ని బడుచున్నది.

తా. 'ఆత్మేత్యేవోపాసీత' అనఁగా నాత్మనే యుపాసించవలయునని వారే ద్రష్టవ్యః' ఓమై తేయీ! ఆత్మచూడఁదగినవాడు. ఇత్యాదిశ్రుతులు

ర్థమైన ఆత్మదర్శనమును విధించుచున్నది. ప్రమాణాంతరములచేత ప్రతిపాదించబడిన యర్థములపూర్వార్థమనంబడు. అదియే విధింపఁదగియున్నది, ఉపాసీత, ప్రప్రవృత్తియనెడి చదములు విద్యర్థబోధకములై యున్నవి. అట్లే తవ్య ప్రత్యయములు జేయున్నవి. గనుక స్వర్గసాధనమైన బోధిత్వోపాయమును విధించినటుల నిచ్చట మోక్షసాధనమైన ఆత్మదర్శనక్రియ విధింపఁబడుచున్నది. బోధిత్వోపాయము, స్వర్గసాధనమని ప్రమాణాంతరములు (ప్రత్యక్షానుమానములు) ప్రతిపాదించినందున 'బోధిత్వోపేన స్వర్గకామో యజేత' అనెడి శ్రుతి బోధిత్వోపాయము స్వర్గసాధనమని విధించుచున్నది. ఆశ్రకారమే ఆత్మదర్శనము మోక్షసాధనమని ప్రమాణాంతరములచేత తెలియఁబడనందున ఆత్మదర్శనము మోక్షసాధనమని 'అత్తేత్యేవోపాసీత' ఇత్యాది శ్రుతులు విధించినవి. యాగమునందువలె ఆత్మదర్శనమునందును అత్తజ్ఞానమున్న కర్మలొనంతర్యుతమై యున్నదని నిశ్చయింపఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాఁడు.

వాక్య. నైవం. అపురుషతంత్రత్వాత్ నస్తుయాథార్థజ్ఞానస్య
సకలానర్థబీజాత్తాననబోధోన్సారిణో ముక్తిహేతో
రితి. ౨౪౩

పం-ఆ. నూపచనర్థమునకు కారణమైన ఆత్మయొక్క అజ్ఞానమును నిరసించునదిన్ని, మోక్షమునకు సాధనమైనదిన్ని అయిన ఆత్మయాథార్థజ్ఞానమునకు పురుషాధీనత్వము లేనందున అలాగున చెప్పఁగూడదు.

తా. కర్తలు ప్రమాణవాక్యములచేత ప్రతిపాదించఁబడినవైనప్పటికి పురుషునియొక్క ఇచ్చకు పరకంత్రములై యున్నందున చేయుటకు, చేయకపోవుటకు, మఱియొకనిధముగా చేయుటకున్న వీలుగా నుండును. అని యలాగుంటే ఈలోకములో నొకపురుషుఁడు మఱియొకపురుషునిచేత నీకు రమ్యమస్తువులను నూచుటకొఱివచ్చయింజెనేని మధురానగరమునకు బొమ్మని నియోగింపఁబడును. అప్పుడు నియోగింపఁబడిన పురుషునకు మధురానగరమునక్రియ స్వాయత్తమైయుండును. గనుక ఆగమనక్రియ ఇచ్చకలిగినేని, చేయుటకుగాని, ఇచ్చలేకపోయేనేని, చేయకపోవుటకుగాని, ర్యముమీదవైనను గుఱియమీదవైనను నెక్కిచేయుటకుగాని వీలుగానుండును. అలాగుననే స్వర్గమును కోరినవాఁడు బోధిత్వోపాయాగమును చేయవలయునని వేదము నియోగించుచున్నది. అప్పుడు బోధిత్వోపాయాగము క్రియమైనందున పురుషునిచేత చేయకలిగి, అపురుషునకు స్వాయత్తమై యుండును. గనుక అపురుషుఁడు స్వర్గమును ఇచ్చయించె

నేని జ్యోతిష్టామక్రియచేయుటకు, ఇచ్చయించకపోయెనేని జ్యోతిష్టామక్రియను చేయకమానుకొనుటకును అంగోపాంగముల నాచరించునప్పుడు భిన్నభిన్న ప్రకారములుగా చేయుటకును వీలుగా నుండును. ఆత్మజ్ఞానము ఈసంసారమునకు కారణమైన ఆత్మస్వరూపవిషయమైన ఆజ్ఞానమును నిశ్శేషముగా నివర్తింపజేయుచు మోక్షమునకు సాధనమైయుండును. ఇట్టి ఆత్మజ్ఞానము తన కుత్సాదకమైన ప్రమాణమునకును, విషయమైన ప్రమేయమునకును, పరతంత్రమైయుండునుగాని పురుషునకు పరతంత్రమైయుండదు. అని యేలాగంటే లోకములో ఘటజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఇది చక్షురిందియమునకు ఘటముతోటి సంయోగము కలిగినప్పుడు జన్మించి చక్షురిందియమునకును ఘటమునకును పరతంత్రమైయుండును. పురుషునకు పరతంత్రమైయుండదు. అనగా చక్షురిందియము ఘటముతోటి సంయోగముకలిగినప్పుడు ఘటజ్ఞానము పుట్టునుగాని, కలంగనప్పుడు పురుషునిచేత పుట్టించుటకుగాని, కలిగినప్పుడు పురుషునిచేత పుట్టకుండా చేయుటకుగాని శక్యమైయుండదు. ఇదిగాక ఘటము నీలాకారముగా నుండెనేని జ్ఞానము నీలఘటాకారమై పుట్టును. వీతమైయుండెనేని వీతఘటాకారముగా పుట్టును. కాని నీలఘటమునందు వీతఘటాకారముగా, వీతఘటమునందు నీలఘటాకారముగా జ్ఞానము పురుషునిచేత పుట్టించుటకు శక్యమైయుండదుగదా? ఆప్రకారమే ఆత్మజ్ఞానమున్న వేదాంతవాక్యములకును ఆత్మస్వరూపమునకును ఆధీనమైయుండి యథావస్థితాత్మస్వరూపమును గోచరింపజేయును గాని పురుషున ఆధీనమైయుండి వేదాంతవాక్యములు వినబడినను జ్ఞానమును పుట్టకుండా చేయుటకుగాని ఆత్మస్వరూపమును విపరీతముగా గోచరింపజేయుటకుగాని పురుషునకు శక్యమైయుండదు. గనుక పురుషపరతంత్రమైన కర్తకును ప్రమాణవిషయపరతంత్రమైన జ్ఞానమునకును సాజాత్వము కొంచెమైనను లేనందున ఆత్మజ్ఞానమును కర్తలలో నంతర్భవింపజేయదగదు. 'ఆత్మావారేద్రప్త్యః' ఇత్యాదిశ్రుతులయందు విధాయకములైనవిజాలివిభక్తులవినబడుచున్నప్పటికిని అవి శ్రవణమును విధించునవిగాని, ఆత్మదర్శనమును విధించునవి గావని భావము.

అవ. ఓయీ! 'శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యానితవ్యః' అని శ్రవణాదులయందు ప్రత్యేకముగా విధి వినబడుచున్నది. ద్రష్టవ్యః అని దర్శమునందు వేరుగా విధి వినబడుచున్నది. కనుక ఉపాసిత, ద్రష్టవ్యః ఇత్యాదిపదములు శ్రవణాదులను విధించువిధిగావు. ఆత్మజ్ఞానమునే విధించుచున్నవిగావున ఆత్మదర్శనము (జ్ఞానము) న్ముక్తియలొ జేరదగినదే యని పూర్వవాది శంకించునని తలచి సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చేస్తుచున్నారు.—

వాక్య. విద్యభ్యసనగమేఽపి నాపూర్వవిధి రయం.

౨౪౪

దం-ఆ. విధిని అంగీకరించినప్పటికిని ఇది ఆపూర్వార్థమును ప్రతిపాదించెడి విధి కాదు.

తా. ఏది పురుషప్రయత్నసాధ్యమో అదియే విధింపఁదగియుండును. పురుష ప్రయత్నసాధ్యముగాని యర్థము విధింపఁదగియుండదు. ఆత్మదర్శనము ప్రమాణమై పరతంత్రమైనందున పురుషప్రయత్నసాధ్యముకాదు గావున దర్శనము విధింపఁబడదు. విధి యోగ్యముగాని దర్శనమందు వినఁబడుచున్నది. జాతి, విధి ప్రత్యయములు నిరర్థకములనికాని విధి యోగ్యమైన వేదాంతవాక్యశ్రవణాదులయందు అన్వయించఁతగినదిగాని నిష్పయించఁవలయును. ఒకవచనమందు ఉపాసీత, ద్రష్టవ్యః ఇత్యధిపదములు విద్యార్థములని అంగీకరించినను, ఈవిధి ఆపూర్వవిధి కానేరదు. ప్రమాణాంతరములచేత బోధింపఁబడని యర్థమును బోధించునది ఆపూర్వవిధి యనఁబడు 'స్వయం తీర్థః పరాన్ తారయతి' యనెడి స్యాయప్రకారము అన్వయముల నెఱుంగువాఁడు తన్నుఁదా నెఱుంగవలయునుగదా? కనుక నాత్మదర్శనము స్వతఃప్రాప్తమై యున్నది గావున ఆత్మదర్శనము ఆపూర్వము గాదు. ఇట్టి ఆత్మదర్శనమును విధించునట్టివాక్యము ఆపూర్వవిధి గానేరదని భావము.

అప. శ్లోకము నివారించఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. అత్ర అహంః

౨౪౫

దం-ఆ. అందువలన చెప్పుచున్నారు.

తా. లిఖించివిధి ప్రత్యయములు వినఁబడుచుండఁగా ఆత్మదర్శనమున విధి లేదని విలాసన చెప్పవచ్చునని యంటే ఆశంకమీద నీశ్లోకమును చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. నియమః పరిసంఖ్యా వా విద్యార్థోఽపి భవేర్యతః,

అనాత్మాదర్శనేనైవ పరాత్మాగ్ర ముపాస్మిహే. ౮౮.

౨౪౬

దం-ఆ. నియమముగాని పరిసంఖ్యగాని విధిప్రత్యయమున కర్థము కావచ్చును.

ఎందువల్లనంటే ఆత్మాదివిద్యమైనవాటిని చూచకపోవుటచేతనే పరిమాత్మను ఉపాసించుచున్నాము.

తా. లిఖించివిధి ప్రత్యయమునకు ఆపూర్వార్థమే విషయము కాదు. నియమము, పరిసంఖ్య యీరెండును విషయములై యున్నవి. విధి రత్నంతుమప్రాప్తే నియమాః పాక్షికే సతి, క్రత్ర పరాన్విత చ ప్రాప్తే పరిసంఖ్యా నిగద్యతే అని విధి ప్రత్యయము నకు మూఁదర్థము లున్నవని చెప్పఁబడినది. ప్రమాణాంతరముచేత సుతరాం తెలియఁ

బడని యర్థమును తెలియఁజేయు విధి ప్రత్యయము ఆపూర్వవిధి యనఁబడు. ఇందుకు దృష్టాంతము అగ్నిహోత్రం 'జుహూయాత్స్విగ్గకామః' ఇత్యాదివాక్యములు. ఇచ్చట స్వర్గమును కోరినవాఁడు అగ్నిహోత్రమును చేయవలయునని విధించఁబడియున్నది. అగ్నిహోత్రము స్వర్గసాధనమని ప్రమాణాంతరములచేతఁ దెలియఁబడియుండలేదు. గనుక ప్రమాణాంతరములచేత బొత్తిగా తెలియఁబడని స్వర్గసాధనాగ్నిహోత్రమును విధించుచున్న 'జుహూయాత్' అనెడి విధిపదము ఆపూర్వవిధి యనఁబడును. ఒక కార్యమును గూర్చి యనేకసాధనములు ప్రమాణాంతరముచేత తెలియఁబడి వాటిలో నొకటి ప్రసిద్ధముగా మఱియొకటి యప్రసిద్ధముగా నున్నయెడల, ఒకసాధనమును అనుష్ఠించ వలయునని విధించుచున్న విధిపదము నియమవిధి యనఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతము 'ప్రీహీ నవహంతి; ఇత్యాదివాక్యములు. ఇచ్చట దర్శపూర్ణమాసాదియాగములు ఆజ్య దధిపయఃపురోడాశద్రవ్యములతోటి అనుష్ఠించఁదగియున్నందున, దర్శపూర్ణమాసము మొదలగుయాగముల ననుష్ఠించుటకు ముందుగా పురోడాశద్రవ్యమును సంపాదించుట కొఱకు 'ప్రీహీ నవహంతి' ప్రీహులను (వడ్డను) దంచవలయునని వివఁబడుచున్నది. పురోడాశమనఁగా బియ్యపుపిండితో చేయఁబడు నొకద్రవ్యము. ప్రీహులలో (వడ్డలో) నుంచి బియ్యముమ దీయుటకు లోకములో రెండు పాయములు గలవు. ఒకటి అవహనము, (దంచుట). రెండవది నఖవిదళనము (గోళ్లతో నొలుచుట) ఈ రెండు పాయములలో నవహానము (దంచుట) ప్రసిద్ధోపాయము. నఖవిదళనము (గోళ్లతో నొలుచుట) ఆప్రసిద్ధోపాయము. ఈ రెండు పాయములున్న లోకమువల్లనే తెలియఁ బడుచున్నందునకా శ్రుమువిధించవలసిన అవసరములేదు. అయినప్పటికి పురోడాశద్రవ్యముకొఱకు బియ్యమును వడ్డనుదంచి తీయవలయునని లోకసిద్ధతండులసంపా(నిష్పా)దక అవహనన నఖవిదళనోపాయములు రెంటిలో నవహానము నియమింపఁబడుచున్నది. గనుక 'అవహంతి' యనెడివిధిపదము నియమవిధి యనఁబడును. ఒక కార్యమునుగూర్చి అనేకవిషయములు లోకమువల్లనే తెలియఁబడి ఆవిషయము లన్నియు సమానములైయుండగా ఒకవిషయము ననుష్ఠించ వలయునని విధించుచున్న విధిపదము పరినంభయనబడు. ఇందుకు దృష్టాంతము 'ప్రాజ్ఞు భోఽన్నానిభంజిత' ఇత్యాదివాక్యములు. ఇచ్చట ఆకలిగొన్న వారు భుజించవలయుననే విషయము లోకసిద్ధమైనందున భోజనమును కా శ్రుము విధించవలసినది లేదు. భోజనము చేయనప్పుడు నాలుగుదిక్కులలో నేదిక్కున నైనను అభిముఖుడై భోజనము చేయవచ్చును. గనుక తూర్పుదిక్కున కభిముఖుడై భోజనము చేయుటయును దక్షిణవర్చిమాదిముఖుడై భోజనము చేయుటయును లోకమువలన సమానములుగా తెలియఁబడుచున్నవి.

అయినప్పటికి తూరుపుదిక్కునకే అభిముఖుడై భోజనము చేయవలయునని లోకసిద్ధములై నభోజన కాలినప్రాప్తిభిత్వాదులలో ప్రాప్తిభిత్వమునే విధించుచున్నందున 'ప్రాప్తి భోజనాని భుంజీత' ఇత్యాదివిధిపదము పరిసంఖ్య యనంబడు. నియమపరిసంఖ్యలలో ఆన్యనిషేధమున్న ఏకతరవిధాననియమమున్న (అనగా అవహనన, నభివిదళనములలో అవహననమును విధించినప్పుడు నభివిదళనముయొక్క నిషేధమున్న, ప్రాప్తిభిత్వమును విధించినప్పుడు దక్షిణపశ్చిమాది ముఖిత్వము యొక్క నిషేధమున్న అని అర్థము). సమానముగా తోచినప్పటికి లోకసిద్ధములై అనేకవిషయములలో కొన్ని ప్రసిద్ధములుగా మఱికొన్ని ఆప్రసిద్ధములుగా నుండుట నియమవిధికి విశేషమనిన్ని, అన్ని సమానములుగా నుండుట పరిసంఖ్యకు విశేషమనిన్ని తెలియవలయును గనుక లిఖాదివిధిపదములకు ఆపూర్వమే విషయముగాను, నియమమైనను, పరిసంఖ్యయైనను విషయము కావచ్చును. కనుక ఆత్మజ్ఞానమును గోచరింపజేయుచున్న ద్రవ్యవృత్తి ఇత్యాదివాక్యములు ఆపూర్వార్థములుగావు నియమాన్వయములని గాని పరిసంఖ్యార్థములని కాని చెప్పవచ్చును. అని యుభాగంబే 'అహం మనుష్యః; (నేను మనుష్యుఁడను) ఇత్యాది లోకవ్యవహారములయం దన్నిటియందును 'అహం' అని ఆత్మదర్శనమున్న, 'మనుష్యః' అని అనాత్మదర్శనమున్న కలియున్నందున ఈయాత్మానాత్మదర్శనములు రెండున్న, లోకసిద్ధములని చెప్పవలయును. అందులో 'అహం' అనెడి యాత్మదర్శనము ఏకరూపమై అంతట ననుగతమై యున్నందున ప్రధానమై యున్నది. 'మనుష్యః' యనెడి అనాత్మదర్శనము అనేకరూపమై వ్యావృత్తమై యున్నందున ఆప్రధానమై యున్నది. ఇట్టిలోకసిద్ధములైన ఆత్మదర్శనానాత్మదర్శనములలో ఆత్మదర్శనమునే చేయవలయునని విధించుచున్నందున 'ఆత్మా వారే ద్రవ్యవృత్తి' ఇత్యాదివిధిపదము నియమవిధియని చెప్పవలయున్నది. లేదా, 'అహం మనుష్యః' ఇత్యాదిలోకానుభవమునందు 'అహం' అనెడి యాత్మదర్శనమును విడిచివేతుండ 'మనుష్యః' ఇత్యాదిదర్శనాత్మదర్శనము యు సంభవించుచున్నందున ఆత్మదర్శనానాత్మదర్శనములు రెండు సమానము లని చెప్పవచ్చును. ఆప్యుపిన్న సమానములుగా లోకసిద్ధములైన ఆత్మదర్శనానాత్మదర్శనములలో ఆత్మదర్శనమునే చేయవలయునని విధించుచున్న 'ఆత్మా వారే ద్రవ్యవృత్తి' ఇత్యాది పదము పరిసంఖ్యవిధియని తెప్పవలయున్నది ఏలాగున చెప్పినను ఆత్మదర్శనము లోకసిద్ధమైనందున ఆపూర్వార్థము కానేరదు. కనుక ఆత్మదర్శనము అన్నిహోత్రాదికర్తలలో నంతద్యూతముకాదు ఆత్మదర్శనము లోకసిద్ధమయినందున దానియందు విధిసంభవించక పోయినను అన్తోహనము లోకములోఁ జెలియఁబడనిదైనందున ఆయుపాసనమునందు విధిసంభవించవచ్చునని శూర్వరక్షవాదికలంచునేమో! అదియును అకామాత్మ

మేకాని వాస్తవముగా సిద్ధించదు. ఎందువల్లనంటే, ఆనాత్మదర్శనమును నిరాకరించి ఆత్మదర్శనమును అవిచ్ఛిన్నముగా సంపాదించుట ఆత్మోపాసన మనంబడు. ఆత్మదర్శనములు మాటిమాటికి స్వయముగానే ప్రాప్తించుచున్నందున వాటియందు విధి ప్రవర్తించదు. కనుక ఉపాసనాపక్షమునందును, నియమముగాని పరిసంఖ్యగాని సిద్ధించునేకాని అపూర్వవిధి సంభవించదని భావము. ప్రమాణాంతరములచేత బొత్తిగా తెలియబడని యర్థమునందు విధి ప్రవర్తించును. లోకసిద్ధము ప్రమాణాంతరసిద్ధములైన విషయములలో నొకటి ఆప్రధానమైనయెడల నియమము ప్రవర్తించును. రెండువిషయములయందు లోకసిద్ధత్వము నమానముగా నున్నచో పరిసంఖ్య ప్రవర్తించునని ఉదాహృతశ్లోకమున కర్థము.

అవ. పూర్వపక్షవాది చెప్పిన మఱియొకయుక్తి ననువదించి దూషించుచున్నారు -
వాక్య. యచ్చోక్తం “విశ్వాసో నాన్యతోఽస్తి న” ఇతి తదపి
నిద్రాతురచేతసా త్వయా స్వప్నాయమానేన ప్రలపితమ్.

దం-అ. “విశ్వాసో నాన్యతోఽస్తి న” అని మఱియొక అర్థమునందు మాకు నమ్మకము లేనవి యేది చెప్పఁబడెనో అదియును నిద్రచేత నిగుడింపఁబడునట్టి చిత్తముగల వాడవై కలవరించుచున్న నీచేత ప్రలపించఁబడుచున్నది.

తా. ౧౫ నశ్లోకములో నీవు ప్రతిస్పృతిప్రమాణములచేత నేయర్థము చెప్పఁబడునో ఆయర్థమే మాకు నమ్మదగియుండునుగాని చెప్పఁబడని మఱియొక అర్థమునందు మీకు విశ్వాసములేదు అని చెప్పిన యుక్తిని యాలోచించగా నీవు నిద్రాక్రాంతచిత్తుడవై కలవరించుచు చెప్పినావని తోచుచున్నదిగాని బుద్ధితో నిశ్చయించి చెప్పినావని తోచలేదని భావము.

అవ. పూర్వవాది శంకించుచున్నాడు. —

వాక్య. కిం కారణమ్?

౨౪౮

దం-అ. ఏమి కారణము?

తా. నేను కలవరించి చెప్పినానని, బుద్ధితో చెప్పలేదని మీరు చెప్పటకు మేము వేమి. యని భావము.

అవ సిద్ధాంతవాది కారణమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. న హి వయం ప్రమాణబలే నైకాత్మ్యం ప్రతిపద్యామహే; ఏకాత్మ్యస్య స్వత ఏవానుభవమాత్మాత్మకత్వాత్.

౨౪౯

దం-అ. అద్వితీయమైన ఆత్మతత్త్వము స్వయముగానే, (అనుభవమే స్వరూపముగాఁగలిగి యున్నందున) మేము ప్రమాణముయొక్క సామర్థ్యముచేతనే అద్వితీయాత్మతత్త్వమును తెలిసికొన్నవారముకాము.

తా. అద్వితీయమైన యాత్మస్వరూపము స్వభావముచేతనే అనుభవమాత్రముగా నున్నది. కనుక అట్టి అద్వితీయాత్మస్వరూపము ప్రమాణములచేత సిద్ధించునది కాదు. కావున మేము ప్రమాణముల నవలంబించి ఆత్మస్వరూపమును తెలిసికొనినదిలేదు. స్వానుభవముచేతనే తెలిసికొనియుంటిమి. కనుక ప్రమాణముచేత ఏవస్తువు సిద్ధించునో, ఆ వస్తువు ప్రమాణము లేనియెడల నమ్మతగియుండదు. సరే, ప్రమాణగమ్యముగాక స్వతస్సిద్ధమై సర్వదా ప్రకాశించుచున్న ఆత్మస్వరూపమునందు ప్రమాణము లేనందున మాకు విశ్వాసము లేదని నీవు చెప్పినది ఆసంగతమైయున్నందున నీవు కలపరించుచు చెప్పినావని నిశ్చయించితిమని భావము.

అవ. ఆత్మతత్త్వము ఏలగున ప్రమాణగమ్యము కాదంటే చెప్పచున్నారు.—
వాక్య. అత ఏవ సర్వప్రమాణా సంభవం వత్స్యతి. ౨౫౦

దం-అ. కనుకనే సకలమైన ప్రమాణములయొక్క అసంభవమును చెప్పఁబోవుచున్నాడు.

తా. అద్వితీయమైన ఆత్మతత్త్వమునందు ప్రత్యక్షానుమానత్రైస్వత్వాది ప్రమాణములు ఏవియును ప్రవర్తించవని ముందరి ప్రకరణములో చెప్పఁబోవుచున్నాము. కనుక అచ్చటనే ఆత్మతత్త్వముయొక్క సకలప్రమాణాగోచరత్వమునుగూర్చి ఉపపత్తి తెలుపఁబడునని భావము.

అవ. ఆత్మతత్త్వము ప్రమాణగమ్యము కాదనుటయం దిచ్చటను గూడ నొక యుక్తిని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. ప్రమాణవ్యవస్థాయాశ్చ అనుభవమాత్రాశ్రయత్వాత్ ౨౫౧

దం-అ. ప్రమాణములయొక్క సిద్ధి అనుభవమునే యాశ్రయించియున్నందున ప్రమాణములచేత నాత్మస్వరూపము తెలియఁబడదని ఆధ్యాహారము.

తా. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు స్వతః జడములైనందున స్వయముగా ప్రవర్తించ శక్తిలేనివై అజడమైన అనుభవము నాశ్రయించి ప్రవర్తించుచున్నది. అజడమైన అనుభవమే ఆత్మస్వరూపము. ఇట్టి సర్వప్రమాణముల కాశ్రయమైన ఆత్మతత్త్వము ప్రమాణములచేత నేలగున తెలియఁజేయఁబడును? అనగా ప్రమాణములు ప్రవర్తించుటకు ముందుగానే తాను ప్రకాశించుచుండి అజడమైన అనుభవము (ఆత్మత

త్వము) తనచేతఁ బ్రవర్తింపఁజేయఁబడుచున్న జడములైన ప్రమాణములచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడదు. కనుక ఆత్మతత్త్వప్రమాణము కానేరదని మేము నిశ్చయించితిమని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

౨౫౨

తం-అ. ఈయర్థమును చెప్పుచున్నారు.

తా. ఇదివఱకు చెప్పినదూషణమును విశదముగా చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. వాక్యైకగమ్యం యద్యస్తు నాన్యస్తా త్తత్ర విశ్వనేత్రే,
నాప్రమేయే స్వతస్సిద్ధేఽవిశ్వాసః కథమాత్మని. ౨౯. ౨౫౩.

దం-అ. ఏవస్తువు వాక్యములచేతనే తెలియఁదగియున్నదో దానిని మఱియొకదానివలన విశ్వసించఁగూడదు. ప్రమాణములకు గోచరించనిదిన్ని స్వయంసిద్ధమైచదిన్ని అయిన ఆత్మతత్త్వమునందు పురుషుఁడు విశ్వాసము లేనివాఁడు ఏలాగున అగును?

తా. ఏవస్తువు శ్రుతిస్మృత్యాదివాక్యములప్రమాణత్వముచేతనే ప్రతిపాదించఁబడునో, అట్టివస్తువువిషయమై ప్రమాణవాక్యములు లేనియెడల విశ్వాసమును చేయఁగూడదు. ఇది సత్యమే; ఏప్రమాణమునకు గోచరించక, ఏప్రమాణము నపేక్షింపక అనుభవరూపమై స్వయముగాఁగదా ఆత్మతత్త్వము ప్రకాశించుచున్నది. అట్టి ఆత్మవస్తువునుగూర్చి విశ్వాసమును అవశ్యముగా చేయవలయునుగాని యేపురుషుఁడైనను విశ్వాసము లేనివాఁడేలాగున కావచ్చునని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది చెప్పిన మఱియొకయుక్తిని అనువదించి దూషించుచున్నారు.—

వాక్య. యదపుష్క “మంతరేణ విధి” మితి తదవ్యబుద్ధిపూర్వక మివ నః ప్రతిభాతి. ౨౫౪

దం-అ. “అంతరేణవిధిం” అనెడిశ్లోకములో నేదిచెప్పఁబడెనో, అదియును బుద్ధిపూర్వకముగా చెప్పినదికాదని మాకు తోచుచున్నది.

తా. ౧౬ వ శ్లోకములో నాత్మజ్ఞానమునందు విధి లేదనిన్ని, విధి లేనటువంటి సాధనమును అనుష్ఠించుటచేత ఫలము లేదనిన్ని, పూర్వపక్షవాదిచేత చెప్పఁబడినది. అదియును బుద్ధిపూర్వకముగా నాలోచించి చెప్పినటుల మాకు తోచలేదు. ఉత్తరపక్షవచనమువలె తోచుచున్నది అని భావము.

అవ. పూర్వచాదియొక్క వచనము అబుద్ధిపూర్వకమని తాము చెప్పినందులకు హేతువును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. యస్మాత్ కాలాంతర్యలదాయము కర్తవ్యేతత్ ఫుటతే,
అత్తలాభకాల ఏవ ఫలదాయని త్వత్తజ్ఞానైతత్
సమంజసమితి

౨౫౫

దం-ఆ. ఎందువల్లనంటే కాలాంతరమందు ఫలము నిచ్చునట్టి కర్తలయం దిది ఘటించును. తనయొక్క ఉత్పత్తికాలమునందే ఫలము నిచ్చుచున్న అత్తజ్ఞానమునం దిది మందిది కాదు. కనుక అబుద్ధిపూర్వక మొనర్చవలసి తోచుచున్నది.

తా. యోగదానాదికర్తలు స్వరూపిఫలముల నిచ్చునని శాస్త్రముచేత తెలియఁ బడుచున్నదిగాని యోగదానాదికర్తలస్వరూపముచేతనే తెలియఁబడినది కాదు. ఇది గాక యోగదానాదికర్తలు తమతమఫలములను కొంతకాలమునకు తరువాత నిచ్చును గాని తాము పుట్టినకాలమందే ఇయ్యవు గనుక ఇట్టికర్తలు దిధిని వినగా ననుష్ఠింపఁ బడెనేని నిష్ఫలము లని చెప్పవచ్చును. భోజనాదికర్తలు ఆకలిని నివర్తింపఁజేయుట ఫలముగాగలది యని భోజనాదులస్వరూపముచేతనే తెలియఁబడుచున్నది. కనుక భోజనాదులు దిధిని వినగా చేయఁబడినచు స్ఫుర్నివృత్త్యాదిఫలముల నిచ్చుచున్నవిగదా? ఆప్రకారమే అత్తజ్ఞానమును అజ్ఞానవిచ్చితి ఫలముగాగలది యని స్వరూపముచేతనే తెలియఁబడుచున్నది. ఇదిగాక అత్తజ్ఞానము ఎప్పుడు జన్మించునో అప్పుడే సర్వాజ్ఞాననిచ్చితి లోకమలా ననుభవసిద్ధమై యున్నది. కనుక ఇట్టి అత్తజ్ఞానము విధితకయే అనుష్ఠించినచో నిష్ఫలమని చెప్పటం దిన్నతప్రలాపము.

అవ. శ్లోకమున కవతారికను చేయచున్నారు.—

వాక్య. ఆహ

౨౫౬

దం-ఆ. చెప్పచున్నాము.

శ్లో. జ్ఞానాన్యతే న్యబాహ్యేస్త్విన్యత్వే ఫలమితిని,

ఉపాధానాయ తస్మేతి న న్యాయస్యం భాతి నో వచః. ౨౫౭

దం-ఆ. సంసారమును నివర్తింపఁజేయుచున్న స్థలము ప్రత్యేకమై అత్తజ్ఞానములకు బొందుబడించుండగా ఆయాత్తజ్ఞానము ఉపాధానము (ఫలము)కొఱకు కాదనెడివచనము మాకు న్యాయయుక్తమని తోచలేదు.

తా. అత్తకత్తజ్ఞానము పుట్టినమూలైన అజ్ఞానముతోగూడ కర్తృత్వభోక్తృత్వానిరూపమైన సంసారము నివర్తింపచున్నటుల కత్తవేత్తలయందు మన కందఱకు

ప్రత్యక్షముగా తెలియఁబడుచుండగా విధిహీనమైనందున ఆత్మజ్ఞానము ఫలము దని చెప్పినమాట ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధముగా నున్నందున ఉపేక్షింపఁదగిన భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది చెప్పిన మఱియొకయుక్తిని అనువదించి ద చున్నారు.—

వాక్య. య దపి జైమినీయం వచన ముద్ఘాటయసి తదపి తద్వి వత్సోపరిజ్ఞానాదేవోద్భవ్యతే. ౨౫౮

దం-అ. జైమినీమహామునిచేఁ జెప్పఁబడినవచనమును ప్రకటించినా ఏది కలదో, అదియును ఆజైమినీయొక్క ఆభిప్రాయమును తెలియనందువల్లనే రించఁబడినది.

తా. జైమినీమహాముని కర్తవ్యమాంసలో 'ఆహ్నయస్య క్రియార్థః ఆనెడిసూత్రముచేత వేదము యావత్తు క్రియార్థప్రతిపాదకమనిన్ని, క్రియార్థముకాని వేదభాగము నిరర్థకమని చెప్పినారని పూర్వపక్షవాదివైన నీవు జైమిమును సీవాదమునకు ప్రమాణముగా నుదాహరించితివి కాని జైమినీయొక్క ఆమును తెలియకయే ఉదాహరించినావని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. కిం కారణమ్? ౨౫౯

దం-అ. ఏమి? కారణము.

తా. జైమినీమహామునియొక్క తాత్పర్యము నాకు తెలియలే దనుచు ఈలాగున చెప్పట కేమికారణము? 'ఆహ్నయస్య క్రియార్థత్వాత్' అనెడి నకు జైమిని ఆభిప్రాయము ఎటువంటిది? చెప్పుమని భావము.

అవ. జైమినీయొక్కభావమును వదించుచున్నాడు.—

వాక్య. యతః న జైమినేరయ మభిప్రాయః, ఆహ్నయ స్పర్శ ఏవ క్రియార్థ ఇతి యది హ్యయ మభిప్రాయోఽభవిష్యత్ "అథాత్మో బ్రహ్మజ్ఞానా జన్తాద్యస్య యత" ఇత్యేవ మాది బ్రహ్మవస్తుస్వరూపమాత్రయాథాత్మ ఏప్రకాశ నపరం గంభీరన్యాయసందృబ్ధం సర్వవేదాంతార్థమీమాంసనం శ్రీమచ్ఛ్రీరకం నాసూత్రయిష్యత్. అసూత్రయచ్చ. తస్మాత్ జైమినే రేవాయ వభిప్రాయో యదైః

విధివాక్యానాం సర్వార్థమాత్రే ప్రామాణ్య మేవ మైకా
త్వవాక్యానా మప్యనధిగతవస్తు పరిచ్ఛేదసామ్యా
దితి.

౨౬౦

దం-౨. ఎందువల్లనంటే వేదము సమస్తమున్న కర్తృప్రతిపాదకమని ఈయభి
ప్రాయము జైమినిమహామునికి లేదు. ఈయభిప్రాయమే కలిగియుండనేని 'అథాతో
బ్రహ్మజిజ్ఞాసా, జన్మాద్యస్య యతః, అని ఇవి మొదలయిన సూత్రములుగలదియును, గం
భీరములైన న్యాయములచేత కూర్చబడినదియును, సకలములైన వేదాంతములయొక్క
తాత్పర్యములను విచారించునదియును, బ్రహ్మవస్తువుయొక్క స్వరూపయాథార్థ్యమును
మాత్రమే ప్రతిపాదించునదియును, పూజ్యమైనదియును అయిన శారీరకశాస్త్రము
సూత్రింపఁ(చేయఁ) బడకయే యుండును. సూత్రింపఁబడినది గదా? కనుక ప్రమా
ణాంతరములచేత తెలియఁబడినవస్తువును ప్రతిపాదించుట సమానమైయున్నందున విధి
వాక్యములకు సర్వార్థమునందు ఎటువలె ప్రామాణ్యము కలదో అద్వితీయాత్మవస్తువును
ప్రతిపాదించెడి వాక్యములకును ఈప్రకారమే యని ఇదియే జైమినియొక్క అభి
ప్రాయము.

తా. వేదములు యావత్తు కర్తనే ప్రతిపాదించుచున్నవని జైమినిహామునికి అభి
ప్రాయము లేదు. అటువంటిఅభిప్రాయమే జైమినిమహామునికి కలిగియున్నయెడల ఉప
నిషత్తులున్న వేదములలో నంతర్యుతములై యున్నందున వాటికిన్ని కర్తలను ప్రతి
పాదించుటయందే తాత్పర్యమున్నది గనుక జైమినికృతమయిన కర్తమిహాంసాశాస్త్ర
ములూనే ఉపనిషత్తులనున్న విచారించియుండును. ఆప్పుడు వేదాంతములయం దొక్క
తాత్పర్యమును విచారించుటకు శాస్త్రమును శ్రీవేదవ్యాసమహాముని ప్రత్యేకముగా
నారంభించకనే యుండును. ఆరంభించియున్నారగుదా? శారీరకశాస్త్రము 'అథాతో
బ్రహ్మజిజ్ఞాసా-జన్మాద్యస్య యతః'అనెడిసూత్రములు మొదలుకొని 'అనావృత్తి శ్శబ్దాదనా
వృత్తిశ్శబ్దాత్' అనెడి సూత్రమువఱకు ౪ అధ్యాయములు పదునారు ౧౬ పాదములు,
నూటతొంబదియొక్క (౧౯౧) అధికరణములు, (౧౧౧౧) అయిదువందల యేబదియై
దుసూత్రములు కలదిగా నున్నది. ఈశాస్త్రము యావత్తు మధ్యేమధ్యే ప్రాసంగికముగా
సగుణ బ్రహ్మస్వరూపమును, తదుపాసనమును, కర్మాంగోపాసనములను, తత్తత్ఫలవిశే
షములను ప్రతిపాదించియున్నప్పటికి అతిగంభీరములగు యాత్తులను చెప్పి ముఖ్యముగా
సకలవిశేషశూన్యమైన నిర్గుణబ్రహ్మస్వరూపముయొక్క యాథార్థ్యమునే ప్రతిపాదిం
చుచున్నది. కనుక ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేఁ దెలియఁబడిని స్వర్గాదిఫలసాధనములైన

కర్తలను ప్రతిపాదించుచున్నందున పూర్వభాగముకర్త కాండలోనివిధివాక్యములు ఏలాగునస్వార్థమునందు (కర్తలయందు) ప్రామాణ్యముకలవైయున్నవో, ఆలాగుననే వేదాంతవాక్యములున్న ప్రమాణాంతరములచేత ప్రతిపాదించబడని బ్రహ్మస్వరూపమును ప్రతిపాదించుచున్నందున స్వార్థమునందు (బ్రహ్మనుందు) ప్రామాణ్యముకలవై యుండునని జైమినియొక్క తాత్పర్యము స్పష్టముగా కనుపడుచున్నది యని భావము.

అవ. అయితే, 'ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాత్ అనెడిసూత్రమున కేమి తాత్పర్యము? ఈసూత్రము వేదము కర్తవరమనికాదా చెప్పనది? అని పూర్వపక్షవాది శంకించునని తలచి ప్రత్యుత్తరమును చెప్పట కారంభించుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఇద మభిధీయతే.

౨౬౧

దం-అ. కనుక ఇది చెప్పబడుచున్నది.

తా. జైమినియొక్క అభిప్రాయము ఇదివఱకే మేము చెప్పినదే అయినందున 'ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వాత్ అనెడిసూత్రమునకు తాత్పర్యమును చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. అధిచోదనం య ఆమ్నాయః తస్యైవ స్యాత్ క్రియార్థతా, తత్త్వమస్యాదివాక్యానాం బ్రూత కర్తార్థతా కథమ్.

౯౧ ౨౬౨

దం-అ. విధిప్రకరణములో నున్న వేదము ఏది కలదో దానికే కర్తవరత్వము ము కలిగియుండుగాక. తత్త్వమసి మొదలగువాక్యములకు కర్తవరత్వము ఏలాగున సంభవించును చెప్పుదురుగాక.

తా. జైమినిమహాముని తాను చేసిన కర్తమిమాంసాశాస్త్రములో ముందుగా ధర్మమును (కర్తను) విచారించెదనని ఆరంభించి విచారించబడెడి ధర్మమునకు (కర్తకు) ప్రమాణము చోదనాశబ్దవాచ్యములైన వేదవాక్యములను ప్రతిపాదించిరి. అనంతరము వేదము కొంత విధిరూపముగా, కొంత ఆర్థవాదరూపముగా, మఱికొంత మంత్రరూపముగా గదా యున్నది. పురుషప్రయత్నసాధ్యములైన యాగదానాదికర్తలయందు పురుషులను నియోగించునట్టివేదము విధి యని దేవాసురయుద్ధాదిపూర్వపుత్రాంతములను జెప్పనట్టివేదము ఆర్థవాదమనిన్ని, దేవతాస్వరూపదేవతాస్తోత్రాదిప్రతిపాదకమైన వేదము మంత్రమనిన్ని చెప్పబడును గనుక వేదము కర్తయందు ప్రమాణమని చెప్పెడియెడల విధిరూపమైన వేదభాగము క్రియాప్రతిపాదకమైందున ప్రమాణమైనప్పటికి ఆర్థవాదరూపమైన వేదభాగము క్రియాప్ర

పాదకముగానందునను, సిద్ధరూపములైన దేవాసురయుద్ధాదివిషయములను ప్రతిపా
ంచుచున్నందునను, ప్రమాణముకాదని చెప్పవలయునని పూర్వపక్షవాదిచేసిన యాత్మే
మును ఆహ్వానము క్రియార్థత్వాత్' అనెడి సూత్రముచేత ననువదించి, అనంతర
సూత్రముచేత అర్థవాదవాక్యములు విధివాక్యములతోటి ఏకవాక్యముగాచేరి
ధివాక్యములచేత ప్రతిపాదించబడిన కర్తను ప్రతిచేయును అకర్తమందు
రువులకు రుచినిపుట్టించును. కనుక అర్థవాదములను కర్తవర్తములై యున్నందున
సమాజములే అని సమాధానమును చెప్పిరి. కావున విధివాక్యములయొక్క సన్నిధానము
ందు పరిపఠబడుచున్న అర్థవాదవాక్యములు కర్తవర్తములని 'ఆహ్వానము క్రియార్థ
త్వాత్' అనెడిసూత్రముచేత చెప్పిరిగాని విధివాక్యసమీపమునందు పరిపఠబడని 'తత్త్వ
సి- ఆయమాత్మబ్రహ్మ' ఇత్యాదివాక్యములను కర్తవర్తములని చెప్పినవారు కారని
పము.

అవ. పూర్వపక్షవాది ౧౮ వ శ్లోకములలో 'కుర్వన్నేవేవేహకర్తాణి'యనెడి ఈశా
స్వమంత్రము నుదహరించి యీమంత్రము పురుషునియొక్క యావత్తు ఆయుష్య
ము కర్తములయందే వినియోగింపజేయుచున్నందున కర్తములే మోక్షసాధనమని
హించెను. అది యుక్తముకాదు. ఎందువల్లనంటే ప్రత్యేకాత్మ వాస్తవముగా కర్తృ
భోక్తత్వాదివికారములు కలవాఁడుగానందునను, అట్టి ప్రత్యేకాత్మతత్త్వమును తెలి
వానికి కర్తములయందధికారము సంభవించనందునను, కుర్వన్నిత్యాదిమంత్రములను
నివరముగా చెప్పవలసియున్నదని ప్రతిపాదించుట కారంభించుచున్నారు.

కృ. అపిచ వికాత్మపక్ష ఇవ అదృష్టార్థ కర్తసు భవత్పుట్టే2పి

ప్రవృత్తిర్దురత్మో.

౨౬౩

దం-అ. ఇదిగాక అద్వితీయాత్మవాదినైన నాయొక్కమతమునందువలె నీమతము
మును అదృష్టఫలములైన కర్తములయందు ప్రవృత్తిచూడ శక్యమైనదికాదు.

తా. మాపక్షమునందు విధిని అంగీకరించనందున కర్తములయందు ప్రవృత్తి
గున సంభవించదో ఆలాగుననే నీపక్షమునందును విధిని అంగీకరించినప్పటికిని స్వర్గాది
సాధనములైన కర్తలయందు ప్రవృత్తి సంభవించనేరదు.

అవ. పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నమును చేయుచున్నాఁడు.

కృ. యతః.

౨౬౪

దం-అ. ఎందువలన.

తా. నాపక్షమందు కర్తలయందు ప్రవృత్తి ఏకారణమువల్ల సంభవించదని
ము.

అవ. సిద్ధాంతవాది యుత్తరమును చెప్పచున్నాడు.

శ్లో. స్వర్గం యియాసుర్జుహుయా దగ్నిహోత్రం యథావిధి?
దేహాత్ పుష్కతాపితపైవ్యవం కర్తృత్వం జైమినేః కథమ్.

దం-అ. స్వర్గమును పొంద నిచ్చయించినపురుషుడు అగ్నిహోత్రమును యథా
కాస్త్రముగా ననుష్ఠించవలయునని ఈ ప్రకారము దేహములోనుండి వేరుగాఁ జేయఁ
బడినయాత్మకు కర్తృత్వము జైమినియొక్కవత్సమునం దేలాగున సంభవించును?

తా. వర్తమానదేహము నశించినతరువాత మఱియొకదేహమునొంది చంద్రలో
కాదిదేవలోకములయందనుభవించవలసిన స్వర్గమునునుభవిశేషము నిచ్చయించినవాడు
అగ్నిహోత్రాదికర్తల నాచరించవలయునని వేదము విధించుచున్నది. ఇట్టివేదము కరచర
ణాద్యవయవములతో గూడుకొని పంచభూతవికారమై, ప్రత్యక్షమైన యీశరీరముకంటే
ఆత్యంతశబ్దమై ఆత్మస్వరూపముండిననేగాని ప్రపంచమందు, దేహేంద్రియాది విలక్షణ
మైన యాత్మస్వరూపము ఆవయవములులేనందున స్పందనాదిక్రియలు లేనిదైయుం
డును. స్పందనాది (చలనా) క్రియలు లేనందున ఆత్మకు కర్తృత్వము సంభవిం
చదు. చలనాదిక్రియలు లేకపోయినప్పటికి ప్రయత్నముకలిగియున్నందున కర్తృత్వ
ముకలుగవచ్చునని యూహింపఁదగదు. ఎందువల్లనంటే, ప్రయత్నమనునది అం
తఃకరణముయొక్క ధర్మముకావున ఆత్మయందు ప్రయత్నముగాని, తత్ప్రియుక్తమైన,
కర్తృత్వముగాని సంభవించదు. గనుక 'అగ్నిహోత్రజుహుయాత్స్వర్గకామః' ఇత్యాది
విధివాక్యములనుబట్టి ఆత్మదేహేంద్రియాదులకంటె ఆత్యంతభిన్నుఁడనిగదా జైమిని
మహాముని చెప్పచున్నాడు. ఇట్టి దేహేంద్రియశూన్యుడైన ఆత్మయందు చలనాదిక్రి
యలు లేనందున కర్తృత్వముకలదని చెప్పటకు జైమినికి ఏలాగున శక్యమైయుండు
ననిభావము.

అవ. ఈ ప్రకారము దేహాదివిలక్షణమైన యాత్మయందు కర్తృత్వములేదని నిరా
కరించి అధికారముకూడ లేదని నిరాకరించుచున్నారు.

వాక్య. న చ ప్రత్యాఖ్యాతాశేషశరీరాది కర్తృసాధన స్వాభావ
స్యాత్తమాత్రస్య కర్తృస్వధికారః. ౨౬౬

దం-ఆ. నిషేధించఁబడిన సకలమైనశరీరము మొదలగుకర్తృసాధనములుగల స్వభా
వముకలనాడు గనుకనే కేవలమైయున్న ఆత్మకు కర్తృలయందధికారములేదు.

తా. శరీరేంద్రియములతోఁగూడియుండిననేకదా కర్తృల ననుష్ఠించును గనుక
శరీరేంద్రియాదులు కర్తృలకు సాధనములు. ఇట్టి కర్తృసాధనములైన శరీరేంద్రియాదులు

తనవికావని స్వభావముచే నిరాకరించియున్న ఆత్మ కేవలముగానుండును. కనుక కర్తృలయం దధికారమే కలవాడుకాదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నమును జేయుచున్నాడు.

వాక్య. యస్తాత్.

౨౬౫

దం-ఆ. ఎందువల్లను.

తా. ప్రత్యగాత్మకర్తృలయం దధికారముకలవాఁ డెందువల్ల కానేరదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాడు.

శ్లో. సర్వప్రమాణా సంభావ్యో హ్యహం వృత్తైకసాధనః,
యుష్టదర్థమనాదిత్సు జ్ఞేమినిః ప్రేర్య తేకథమ్. 23 ౨౯౮.

దం-ఆ. సకలప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడనివాఁడును 'అహం' (నేను) అనెడివృత్తియొకటే సాధనముగాకలవాఁడును అంతఃకరణము మొదలయినపరాగర్థమును గ్రహించనివాఁడునైన జైమినికరీరమందు కనఁబడుచున్న జీవుఁడు (ఆత్మ) విధిచేత నేలాగున ప్రేరేపింపఁబడును అని చెప్పుట దాని సుపాలంభనముచేయుట కొఱకేయనియధ్యాహారము.

తా. ఆత్మయనఁగా ప్రత్యక్షము మొదలగుప్రమాణములచేత తెలియఁబడునట్టివాఁడు కాఁడు. అహం నేను అనెడి అంతఃకరణవృత్తిచేతనే గ్రహింపఁబడును. ఇట్టి ప్రత్యగాత్మ, దేహము, ఇంద్రియములు, మనస్సు అహంకారము ఇవి మొదలగు ననాత్మపదార్థములతోటి సంబంధములేనివాఁడై యుండును. కనుక విధివచనములచేత కర్తృలయందు ప్రవర్తింపఁజేయఁబడదని భావము. ఇచ్చట ప్రత్యగాత్మవిధివచనములతో ప్రవర్తింపఁజేయఁబడఁదని సామాన్యముగా చెప్పవలసినది ఆవశ్యకమై యుండగా జైమిని యేలాగున ప్రవర్తింపఁజేయఁబడునని చెప్పెనో అందులకు జైమినిని పరిహసించుట కొఱకని తెలియవలయును. అహంకారాద్యనాత్మవస్తువులతోటి సంయోగముకలిగియున్నప్పుడే ప్రత్యగాత్మను కర్తృవిధులు ప్రవర్తింపఁజేయునుగాని కేవలముగా నున్నప్పుడు ప్రవర్తింపఁజేయఁజాలవు. జైమినియు, దేహేంద్రియాద్యనాత్మపదార్థములకంటె, ప్రత్యగాత్మవిలక్షణమైన వాఁడని చెప్పుచున్నప్పుడు, వానిని (ప్రత్యగాత్మను) విధులచేత నేలాగు ప్రవర్తింపఁజేయును అనితాత్పర్యము.

అవ. ఈ ప్రకారము ఆత్మకు కర్తృలయందు కర్తృత్వము ఆధికారములేదని చెప్పి కర్తృఫలములయందు భోక్తృత్వము లేదని చెప్పుచున్నాడు.

వాక్య. ప్రవృత్తికారణాభావాచ్చ యస్తాత్.

౨౬౯

దం-అ. ప్రవర్తించుటకు కారణములేనందువల్లను కర్తలయందు ప్రవృత్తికలుగ నేరదు.

తా. కర్తలయందు ప్రవర్తించుటకు కారణము ఫలము, అనగా ఒకఫలమునం దొకనికి అభిలాషకలిగినేని ఆఫలమునకు సాధనమైనకర్తలయందు ప్రవర్తించును. ప్రత్యగాత్మకు ఫలమే లేనందున కర్తలయందు ప్రవృత్తికలుగదని భావము.

అవ. ఎందువలన ఫలములేదంటే చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. సుఖదుఃఖాదిభిర్వోగ ఆత్మనో నాహమేక్ష్యతే,
పరాక్వాత్ ప్రత్యగాత్మత్వాత్ జైమినిః ప్రేర్యతే కథమ్.

దం-అ. ఎందువల్లనంటే ఆత్మకు సుఖదుఃఖాదులతోటి సంబంధములేదు. ఆహం (నేను) అని చెప్పెడియంతఃకరణముతోటి కనబడుచున్నది! సుఖదుఃఖాదులు దృశ్యములగుటవల్లను ఆత్మదృక్కు అగుటవలనను ఈరెంటికి సంబంధములేదుగనుక జైమిని ఏలాగున విధివచనములచేతఁ బ్రేరణఁజేయఁబడును.

తా. సుఖప్రాప్తి దుఃఖనివృత్తిఫలమని చెప్పఁబడును. ఇట్టిఫలము ఆత్మతోను సంబంధించదు. ఎందువల్లననగా, సుఖాదివిషయములు ఇడములై దృశ్యములై యున్నవి ఆత్మ అజడమై దృగ్రూపుఁడై యున్నవాఁడు. దృక్దృశ్యములకును. ఇడాజడములకును సాజాత్యము లేనందున సంబంధములేదు. కనుక సుఖదుఃఖములు ఆత్మతో సంబంధము కలవికానందున, అత్త, కర్తలయందు ప్రవర్తింపఁజేయఁబడఁడు. అయితే, నేను సుఖమాకలవాఁడను, నేను దుఃఖముకలవాఁడును అని సుఖదుఃఖములు ఆత్మసంబంధము కలిగియున్నట్లు కనబడుచున్నదట యంటిరా అలాగు చెప్పఁగూడదు. అచ్చట నేను అసెడిశబ్దము అంతఃకరణమును చెప్పుచున్నదిగాని ఆత్మను చెప్పలేదు. అంతఃకరణము యను చెప్పుచున్నదిగాని ఆత్మనుచెప్పలేదు. అంతఃకరణముతోటి సుఖదుఃఖాదులు సంబంధించుచున్నవని మేమును చెప్పుచున్నాము. సుఖదుఃఖములు దృశ్యమైన అంతఃకరణముయొక్క పరిమాణములేనందున అంతఃకరణధర్మములేగాని దృగ్రూపమైన ఆత్మయొక్కధర్మములు కాఁదగవు. కనుక శుద్ధమైన ప్రత్యగాత్మకు ఫలసంబంధమే లేనందున, జైమిని శరీరోపలక్షితమైన ఆత్మవిధిచేత నేలాగున ప్రవర్తింపఁజేయఁబడునని భావము. ఈశ్లోకములొను ఆత్మ ఏలాగున ప్రవర్తింపఁజేయఁబడునని తాత్పర్యము తార్థశ్లోకమునందువలె నూహించవలయును.

అవ. మఱియొకహేతువుచేతగూడ ఆత్మకు సుఖాదులతోటి సంబంధములేదని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. నతావద్యో ఏవాస్తి శరీరేణాత్మనః సదా,
విషయైర్ద్వారతో నాస్తి స్వర్గాదా స్యాత్కృథం సుఖమ్, ౯౫ ౨౭౧
దం-అ. ఆత్మకు శరీరముతోటి సంబంధమే యెప్పటికిలేదు. విషయములతోటి సంబంధము దూరమందేలేదు. స్వర్గాదిలోకమందుగల సుఖమేలాగుకలుగును?

తా. ఇదిగాక మఱియొకహేతువుచేతగూడ ఆత్మకు భోక్తృత్వములేదు. సుఖ దుఃఖాదిభోగములను సంపాదించెడిసాధనములతోటి ఆత్మకు సంబంధములేనందున ఆత్మ భోక్తకానేరదు. అదియేలాగంటే, ఆత్మ ఆనంగస్వభావముకలవాడైనందున ఆకాశము రజోఘామజలధారాదులతోటి సంబంధములేనిదైయున్నటుల అహం (నేను) అని చెప్పఁబడుచున్న దేహముతోనే సంబంధముకలవాడ౯కాదు. దేహముతోనే సంబంధములేనప్పుడు దేహసంబంధములైనశబ్దస్పర్శాదివిషయములతోటి సంబంధము బొత్తిగా నుండనేరదు. శబ్దస్పర్శాదివిషయములేగదా భోగములను సంపాదించుసాధనములు. అట్టివిషయములతో సంబంధములేనందున ఆత్మకు స్వర్గాదులయందు సుఖము సంభవించదు. కనుక ఆత్మకు భోక్తృత్వములేదు. అందువలననే విధివాక్యములచేత ప్రవర్తింపఁజేయఁబడఁదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము కర్తృత్వము, అధికారము, భోక్తృత్వము ఆత్మకు వాస్తవముగా సంభవించవు. కనుక అనాద్యజ్ఞానముచేత దేహేంద్రియవిషయములయందు నేనని నావియని యహంకారముమకారరూపమైన మిథ్యాభిమానముకలవానికే కర్తృలయం దధికారముకలదని 'కుర్వన్నేవ' అనెడిమంత్రము చెప్పుచున్నదని ఫలితార్థమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. యస్తా దన్యథా నోపపద్యతే (ఈవాక్యమునకు క్రింది శ్లోకముతోఁజేర్చి యర్థతాత్పర్యాదులు వివరింపఁబడి యున్నది. కావున దీనిని ప్రత్యేకించి గణింపలేదు.

శ్లో. నరాభిమానినం తస్తా త్కారకా ద్యాత్మదర్శిన్,
మంత్ర ఆహారీరీకృత్య కుర్వన్నీతి న నిర్ద్వయమ్. ౯౬ ౨౭౨
దం-అ. ఏహేతువువలన మఱియొకవిధముగా సుఖవన్నముకాదో అందువలన మనుష్యత్వమునం దభిమానముకలవాడై కర్తృత్వాదిధర్మములయం దాతాత్మాభిమానము కరిగియున్నపుడు అంగీకరించి “కుర్వన్” అనుమంత్రమును చెప్పినదిగాని అద్వితి

యందునైనానినిగూర్చి చెప్పినదికాదు. అని వాక్యమును త్తోకము నొకటిగా నన్వయించుము.

తా. కేవలంఁడై అప్పిత్రియుడైన ఆత్మకు కర్మలయందు ప్రవృత్తికలుగునని చెప్పటకు వీలుకాదు. కనుక, పుర్వస్మే వేహకర్తాణి జీవీషేత్ శతగంసమాః. అనెడి మంత్రము దేహమందుగల మనుష్యత్వబ్రాహ్మణత్వాదులను అజ్ఞానముచేత తనయం దారోపించుకొని “నేను మనుష్యుఁడను” అని, “నేను బ్రాహ్మణుఁడను” అని వ్యవహరించుచు అంతఃకరణమందుగల కర్మత్వభోక్తృత్వాదులను తనయం దారోపించుకొని నేను కర్తనని, నేను భోక్తనని మిథ్యాభిమానముగల జీవాత్మను ఉద్దేశించి బ్రతికినంత కాలము కర్మలనుచేయుమని చెప్పిననిగాని, అభిమానహీనుఁడైన కేవలశుద్ధాత్మనుగూర్చి చెప్పినదికాదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదిచెప్పిన మఱియొకయుక్తిని ఆనువదించి దూషించుచున్నారు.

వాక్య. యచ్చోక్తం “విరహయ్యేతి” తదపి న సమ్యగేవ. ౨౩౭

దం-అ. విరహయ్య అని ఏది చెప్పఁబడెనో అదియును మంచిది కానేకాదు.

తా. “విరహయ్యక్రియాం” అనెడి ౧౯ వ త్తోకమునందు, పూర్వపక్షవాది, క్రియాపదములేనిచో వాక్యము అస్వయించదు; గతుక క్రియాపదము అన్ని వాక్యములయందు అవశ్యాపేక్షితమై యున్నదనియు, ఆట్టిక్రియాపదము పురుషప్రయత్నసాధ్యమైన అర్థమునే చెప్పననియు, అందువల్ల సర్వవాక్యములు క్రియాప్రతిపరపాదకములనియు, ప్రతిపాదించెను. అదియు యుక్తియుక్తమై యుండలేదు. ఎందువల్లనంటే “సోయం దేవదత్తః” (ఈదేవదత్తుఁ డాదేవదత్తుఁడనిన్ని), “సోయంగ్రామః” (ఈగ్రామ ముగ్రామము) అనిన్ని, ఇవిమొదలుగు వాక్యములయందు క్రియాపదము లేకపోయినప్పటికిని వాక్యము లన్వయించి సంపూర్ణార్థము కలవైయున్నందున క్రియాపదము నన్ని వాక్యములయందు నవశ్యాపేక్షితములని చెప్పట న్యాయముకాదని భావము.

అవ. ఓయీ! “సోయం దేవదత్తః, సోయంగ్రామః” ఇత్యాదివాక్యములయందును ‘వశ్య’ (చూడుము), ‘గచ్ఛ’ (పోవు) ఇత్యాదిక్రియాపదములుగలవు. ఈ క్రియాపదములు సోయమిత్యాదివాక్యమును వినువారికి స్పష్టముగా దోచుచున్నందున కంతరవముగా ప్రయోగింపఁబడలేదుగాని, వీనిని ఆధ్యాహారము చేయవలసియున్నది. అని పూర్వపక్షవాది శంకించునని తలచి, సిద్ధాంతవాది ప్రత్యుత్తరమును చెప్పుచున్నాడు.

వాక్య. తథాపి తు న యాకాచిత్కియా యత్ర క్వచాఢ్యా
హారణీయా కింతు యా యత్రాభిప్రేతసంబంధంఘటయి
తుం శక్నోతి ఆకాంతౌంచ వాక్యస్య పూరయతి నైవా
ధ్యాహరణీయా ఏపం విశిష్టాచ క్రియా ఆస్తాభి రభ్య
వగతైవ. ౨౭౪

దం-ఆ. అయినప్పటికిని ఏదో ఒక క్రియ యెచ్చటనుండియో యొకదాని
అధ్యాహరించతగదు. ఇక నేమంటే యే క్రియ యెచ్చట ఇష్టమైనసంబంధమును ఘటించి
వచ్చేయటంకొఱకు సమర్థమైయుండునో, వాక్యముయొక్క ఆకాంతను (అపేక్షను
పూర్ణముగా చేయునో) ఆ క్రియయే అధ్యాహరింపతగదు. ఇటువంటి క్రియ మాచే నం
గీకరింపఁబడియున్నది.

తా. ఈ దేవదత్తుడే ఆ దేవదత్తుడు ఇత్యాదివాక్యములయందు, “చూడుము”
ఇత్యాదిక్రియాపదములు అధ్యాహరించఁబడియున్నవి. వాస్తవమే అయినప్పటికిని ఏదో
ఒక క్రియను అధ్యాహరించి వాక్యమునందు అన్వయించగూడదు. ఇంక నెటువంటి క్రియా
పదమును తెచ్చి అన్వయించవలయునంటే, వాక్యమునకు ఏయర్థతాత్పర్యవిషయమైయు
న్నదో, ఆట్టియర్థము యెటువంటి క్రియాపదమును తెచ్చి అన్వయించితే ఘటించునో ఆట్టి
క్రియాపదమును తెచ్చి అన్వయించవలయును. ఇదిగాక వాక్యము తాను ఏ అర్థమును
చెప్పుచున్నదో ఆయర్థమును పూర్తి చేయటంకొ, దేనిని ఆపేక్షించునో, దానిని పూర్తి
చేయునట్టి క్రియాపదమును తెచ్చి అన్వయించవలయును. కాని పురుషులను ఆయా
కార్యములయందు ప్రవర్తింపఁ చేయవలయునట్టి, క్రియాపదములనెడి అన్నివాక్యము
లయందును తెచ్చి అన్వయించవలయుననెడి నియమములేదు. కనుకనే ‘కత్తవసి
అహంబ్రహ్మసి’ ఇత్యాదివేదాంతవాక్యములయందు ‘అసి’=అయితివి, అస్తి’=అయి
తిని, ఇత్యాదిక్రియాపదములు ప్రయోగింపఁబడియున్నవి. వాటిని మేము అంగీకరించి
యున్నారమని భావము.

అవ. కత్తవసిస్యాదివాక్యములయందుగల అసీత్యాదిక్రియాపదముల నంగీకరించు
టకు కారణము చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. సాతు ఉపాదిత్సిత వాక్యార్థా నిరోధిన్యేవ నా భూతా
ర్థసాదుర్భావఃలేతి. ౨౭౫

దం-ఆ. ఆ క్రియాపదమైతే ప్రతిపాదించ నిచ్చయింపఁబడిన వాక్యార్థమునకు
అనిర్బంధమైనదేగాని, లేనియర్థముయొక్క ఉత్పత్తిఫలముగా కలదికాదనెడి హేతువు
వలన అసీత్యాదిక్రియ మాచే నంగీకరింపఁబడినదని యన్వయము.

తా. తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములు ఉపక్రమోపసంహారాది తాత్పర్యలింగములచేత, ప్రత్యగాత్మ, పరమాత్మలయొక్క వికృతమును ప్రతిపాదించుచున్నవి. కనుక ప్రత్యగాత్మ పరమాత్మైక్యమే తత్త్వమస్యాదివాక్యములకు తాత్పర్యార్థము. ఇట్టితాత్పర్యార్థమునకు అస్తి, ఇత్యాదిక్రియాపదములు అనుకూలములై యున్నవిగాని, ప్రత్యేగాత్మ, పరమాత్మలయందు సంభవించని ఉత్పత్తి, అప్తి, వికృతి, సంసారములని యెడిభర్తములను సంబంధింపఁ జేయుననికావు. కనుక ఆటవంటిక్రియాపదములను మేము అంగీకరించినారమని భావము

అవ. చెప్పితయర్థమును వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. పఢ్యాపవికారరహితాత్మ వస్తునః నిర్దూతాశేషదైవతానర్థస్యాపరాధీన ప్రకాశస్య విజిజ్ఞాపయిషిత్వాత్ అసి, అస్తి త్యాదిక్రియాపదం స్వమహిమ సిద్ధార్థప్రతిపాదనసమర్థ మభ్యుపగంతవ్యం నవిపరార్థ ప్రతిపాదన పరమితి.

దం-ఆ. నిరసించఁబడిన సకలమైన భేదరూపమగు ఆనర్థముకలదియును, అన్యార్థముకాని ప్రకాశముగలదియును, అఱుభావవికారములు లేనిదియునైన ఆత్మ వస్తువు తెలియచేయ నిచ్చయింపఁబడియున్నందున, వాక్యప్రభావముచేత నేర్పడినయర్థమును ప్రతిపాదించుటయందు శక్తమై 'అసి, అస్తి. ఇని మొదలగు క్రియాపదము లంగీకరింపఁ దగియున్నది. విరుద్ధమైనయర్థమును ప్రతిపాదించుటయందు తాత్పర్యముగల క్రియాపదము లంగీరింపఁబడదు.

తా. వేదాంతవాక్యములు ఆత్మతత్త్వమును ప్రతిపాదించుటకు ప్రవర్తించినవిగాని, మఱియుకవిషయములను ప్రతిపాదించుటకు ప్రవర్తించలేదు. కనుకనే అన్నియు పనిపట్టులు బ్రహ్మశబ్దమునుగాని, ఆత్మశబ్దమునుగాని మొదటివాక్యములో నుదహరించి, ఆ బ్రహ్మత్వ స్వరూపము తెలియుటకుగాను, కొన్నివిషయములను మధ్యే ప్రతిపాదించి, చివరవాక్యములోనున్న బ్రహ్మత్వశబ్దముల నుదహరించి నిగమించుచున్నవి. ఇట్టి సకల వేదాంతతాత్పర్యనోచరమైన ఆత్మతత్త్వము ఆనర్థరూపమైన కర్తృత్వభోక్తృత్వాది భేదపదార్థములను, భూతబౌతికదేహేంద్రియాదిభేదపదార్థముల దూరముగా పరిత్యజించినదై తాను జ్ఞానరూపమైనందున స్వయముగా ప్రకాశించుచున్నదై జన్మమరణ వృద్ధిక్షయస్థితిపరిణామము లనెడిభావవికారములఱున్ను లేనిదైయున్నది. అనఁగా అద్వితీయమై సకలసర్థకూన్యమై స్వయంప్రకాశమై జన్మాదివికారములులేనిదై యున్నదని యర్థము. ఈ ప్రకారము ఆత్మతత్త్వమును వేదాంతములు ప్రతిపాదించు చున్నవి.

ఈయర్థము వేదాంతవాక్యములయందు సరసముగా స్ఫురించుచున్నది. ఇట్టి వేదాంతవాక్యార్థమును 'అస్మి' = అయితివి, 'అస్మి' = అయితిని ఇత్యాదిక్రియాపదములు సమర్థించుచున్నవి. గనుక వీటిని అంగీకరించవచ్చును. వేదాంతవాక్యార్థమునకు విపరీతమైన అర్థమును బోధించెడిక్రియాపదములు అంగీకరించతగదని భావము.

అవ. ఈచెప్పిన యర్థమును దృష్టాంతమును చెప్పి నిరూపించుచున్నారు. —

శ్లో. ధావే దితి న దానార్థే పదం యద్వత్ప్రియుజ్యతే,
ఏధీత్యాది తథా నేచ్ఛేత్స్వతః సిద్ధార్థవచిని. ౯౭. ౨౭౭

దం-అ. దానము అర్థముగాగలవాక్యమునందు 'పరుగై త్వవలయు'ననే క్రియాపదము ఎటువలె ప్రయోగింపఁబడదో అటువలె స్వయంసిద్ధమైనవస్తువును చెప్పుచున్నవాక్యమునందు 'వృద్ధి నొందుము' ఇత్యాదిక్రియాపదమును ఇచ్చయింపఁదగదు.

తా. 'హిరణ్యం దద్యాత్' (బంగారమును ఇయ్యవలయును) అని దానమును ప్రతిపాదించెడివాక్యమునందు 'దద్యాత్' (ఇయ్యవలయును) అనుక్రియాపదము ప్రయోగింపఁదగునుగాని 'ధావేత్' (పరుగైవలయును) అనెడిక్రియాపదము ప్రయోగింపఁదగియుండదుగదా? ఆప్రకారమే జనన, వృద్ధి, తీయాదులగువికారములు లేనిదై, స్వతస్సిద్ధమైన ఆత్మవస్తువును ప్రతిపాదించుచున్న వేదాంతవాక్యములయందు ఆత్మస్వరూపమైనసత్తను ప్రతిపాదించునట్టి 'అసి, అస్మి' త్యాదిక్రియాపదములు ప్రయోగింపఁదగియుండునుగాని, జనన, వృద్ధ్యాదివికారములను ప్రతిపాదించుచున్న 'ఏధీ' (వృద్ధి నొందుము) ఇత్యాదిక్రియాపదము ప్రయోగింపఁదగియుండదని భావము.

అవ. ఓయీ! 'తత్త్వమసీ'త్యాది వేదాంతవాక్యము స్వయంసిద్ధమైన ఆత్మవస్తువును బోధించునదిమాత్రముకాదు. 'ఆబ్రహ్మ నీవు అయితివి' అని ఉపాసించవలయునని ఉపాసనవిధిని బోధించుచున్నదిగదా యని పూర్వవాది శంకించునని తలచి సిద్ధాంతవాది పరిహారమునుచెప్పుచు ముందరిశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నారు. —

వాక్య. న చ యథోక్తవస్తువృత్తప్రతిపాదన వ్యతిరేకేణ
'తత్త్వమస్యా'దివాక్యం వాక్యార్థాంతరం వక్తిలి శక్యమ
ధ్యవసాతు మిత్యాహ. ౨౭౮

దం-అ. 'తత్త్వమసి' ఇవిమొదలగువాక్యములు ఇదివఱకు చెప్పిన ఆత్మవస్తువు యొక్కయూహార్థమును ప్రతిపాదించుటకంటె భిన్నముగా మఱియొకవాక్యార్థమును చెప్పుచున్నది యని నిశ్చయించుటకు శక్యముకాదని చెప్పుచున్నాడు.

తా. 'తత్త్వమస్యాదివాక్యములు నిత్యమై, నిర్వికారమై, సత్తామాత్రమై, స్వయం

ప్రకాశమై, పరమానందరూపమై, ప్రత్యగభిన్నమైన ఆత్మతత్త్వమును చున్నది యని ఉపక్రమోపసంహారాది తాత్పర్యలింగములచేత విస్పష్టమవుచున్నది. ఇటులుండగా ఆత్మతత్త్వముకంటే భిన్నమైన జీవబ్రహ్మ ప్రతిపాదించునని నిశ్చయించుటకు శక్యముకాదు. ఉపాసనమును బోధించెడిచో నుపక్రమము మొదలగు తాత్పర్యబోధకలింగములు బాధించున తోటి చెప్పచున్నారని భావము. ఉపక్రమోపసంహారతాత్పర్యలింగ ఆధ్యాయములో వివరించెదము.

శ్లో. తత్త్వమస్మాదివాక్యానాం స్వతస్సిద్ధార్థబోధనాత్
అర్థాంతరం న సంద్రష్టుం శక్యతే త్రిదశైరపి.

దం-ఆ. 'తత్త్వమసి' మొదలగువాక్యములకు స్వయంసిద్ధమైన చుటకంటే మఱియొకయర్థమును చూచుటకు దేవతలచేతకూడా శక్యతా. "తత్త్వమస్మాది"వాక్యములు స్వతస్సిద్ధమైన ఆత్మతత్త్వముచున్నవి. ఇంతకంటే భిన్నమైనయర్థమును బోధించునని దేవతలుకూడా అని భావము.

ఆవ. పూర్వపక్షవాది 'ఆతస్సర్వాశ్రమాణాం' అనెడి ౨౦ - వ నవివరమును దూషించుచున్నారు. —

వాక్య. యస్తాదేవమ్.

దం-ఆ. ఏకారణమువలన ఈశ్వరకారము నిశ్చయించబడే వలన సకలమైన యాశ్రమములయందుండువారికి చక్కగా నాచరించునన్న శరీరము వీటియొక్క క్రియలచేత మోక్షములేదు. ఎందువక్షము జ్ఞానమువల్లనేగదా గలుగును. అని వాక్యమును శ్లోకమును ఒక పలయును.

తా. "తత్త్వమస్మాది"వాక్యములు బ్రహ్మస్వరూపయాథార్థము చున్నవిగాని ఉపాసనాది క్రియావిశేషకార్యమును బోధించుటలేదు. గృహస్థ, వానప్రస్థ, యత్యాశ్రమములయందుండువారు జననము మొలను, ఉపాసనాదిమానసకర్మలను, యాగదానాదికాయికకర్మలను చ నందువలన మోక్షముగలుగునని చెప్పగూడదు. మోక్షము తత్త్వమస్మాది యొక్క శ్రవణముచేతకలిగిన ప్రత్యేక బ్రహ్మైక్యజ్ఞానముచేతనే క. యొకసాధనముచేత కలుగదనిభావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సిద్ధాంతము నారంభించునపుడు పూర్వపక్షవాదిని పరిహసిం
కడికొఱుట ౨౨ వ శ్లోకములో చెప్పినసోల్లంతన (బొడుపుడు) వచనమున్న యుక్తమే
నిచెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. అత స్సర్వాశ్రమాణాంతు వాఙ్మనః కాయకర్తృభిః,

స్వసుష్టితైర్నముక్తిస్సాన్యత్ జ్ఞానదేవతు సాయతః. ౯౯. ౨౮౧

దం-అ. కావుననే అన్నియాశ్రమములయందు వాఙ్మనఃకాయములచే జేయఁ
బడిన కర్మలచేత మోక్షము కలుగ నేరదు. జ్ఞానముచేతనే కలుగును.

తా. స్వప్రము.

వాక్య. తస్మాచ్చ కారణాత్ ఏతద పుష్పపన్నమ్. ౨౮౬

దం-అ. ఆ కారణమువల్లనే ఇదియును యుక్తమే.

తా. పూర్వపక్షవాదిచెప్పినయుక్తలన్నియు నసంగతములై దుష్టములైయున్నవి.
నుక మేము పూర్వపక్షవాదిని పరిహసించినవచనము న్యాయముగానే యున్నది.

అవ. వెనుకచెప్పిన పరిహాసవాక్యమును జ్ఞాపకముచేయుచు నిగమించు
చున్నారు.

శ్లో. స్వమనోరథసంక్లృప్త ప్రజ్ఞాథాతధియామతః,

శ్రోత్రియేష్యేవవాచస్తాః శోభంతే నాత్మ వేదిషు. ౧౦౦. ౨౮౩

దం-అ. తనమనోరథముచేత కల్పించుకొంటున్న పాండిత్యముచేత నిండియున్న
బుద్ధిగల కర్మవాదులయొక్క ఆవచనములు ఛాందసులయందే ప్రకాశించునుకాని అత్త
చీత్తలయందు ప్రకాశించవు.

తా. కర్మవాదులు కర్మానుష్ఠానమునందు విశేషశ్రద్ధకలవారై, వేదవాక్యములకు
మ ఇష్టానుసారముగా వాక్యార్థములను కల్పించుకొని అంతమాత్రముచేతనే తృప్తి
కొంది గర్వించియున్నారు. గనుక వారియొక్కవచనములు కర్మజనులై నిరంతరకర్మా
నుష్ఠానముచేత పొగచూరిన దృష్టిగల శ్రోత్రియులవద్దచెప్పితే ప్రకాశించునుగాని, ని
ప్రసకలకల్మషాంతఃకరణులై శోఽపిసూర్యప్రభాభాసమానవరమాత్మదిర్బనరసికులైన తత్త్వ
చీత్తలయొద్ద చెప్పిన పరిహాసించఁబడునని భావము.

ఇతి శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్పూజ్యపాదశిష్య సురేశ్వరాచార్యకృతో నైషకర్ష్య
శ్లో సర్వవేదాంతసారసంగ్రహే ప్రథమోఽధ్యాయః.

ఇది సర్వవేదాంతసారసంగ్రహ వ్యాఖ్యానంబున

ప్రథమాధ్యాయము.

ద్వి తీ యా ధ్యా య ము.



అవ. ప్రథమాధ్యాయమునందు గతించిన యర్థమును ప్రతిపాదించుచు
యాధ్యాయమునందు చెప్పబోయెడియర్థమును సంగ్రహముగా సూచించుచు

వాక్య. ప్రత్యక్షాదీనాం అనేవం విషయత్వాత్ తేషాం స్యా
రంభకవిషయోపనిపాతితత్వాత్ ఆత్మనశ్చ అశేషప్రమే
యవైలక్షణ్యాత్ సర్వానర్థకసేత్వజ్ఞానాపనోది జ్ఞాన
దివాకరోదయహేతుత్వంవస్తుమాత్రయాధాత్వప్రకా
శనపటియ్యసః 'తత్త్వమస్య' దేర్వచన ఏవేతి బహ్వదిరుప
పత్తిభిః ప్రదర్శితమ్, అత స్తదర్థా ప్రతిపత్తౌ యత్కార
ణం తదవసయనాయ ద్వితీయోఽధ్యాయ ఆరంభతే. ౧

దం. అ. ప్రత్యక్షముమొదలగు సింద్రియములకు ఇటువంటివిషయము లేక
వల్లన, వాటికి తమనుపుట్టించినవిషయములయందు ప్రవేశించుట స్వభావమై
దువల్లన, ఆత్మకు సకలప్రమేయములకంటే విలక్షణత్వము కలిగియుండుటవల్ల
మైన ఆనర్థములకు కారణమైన ఆజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుజ్ఞానమనెడి
యొక్క ప్రాదుర్భావమునకు కారణత్వము వస్తుమాత్రమయొక్క యాధాత్వ
ప్రకాశింపఁజేయుటయందు సమర్థమైన 'తత్త్వమసి' మొదలగువాక్యములకేన
ములైన యుక్తులచేత చూపింపఁబడినది. అటుతరువాత ఆయర్థము తెలియ
యందు నేదికారణమో దానియొక్కనిరాసముకొఱకు రెండవయధ్యాయము
వఁబడుచున్నది.

తా. ఇచ్చట ప్రత్యక్షశబ్దమునకు చక్షురింద్రియము, అదిశబ్దమునకు శ్రో
యములని యర్థము. త్వక్ చక్షుఃశ్రోతజిహ్వగ్రాణములనెడి అయిదు ఇంద్రి
అద్వితీయమైన ఆత్మతత్త్వమును ప్రతిపాదించఁ (బోధించు) జాలవు. ఎందుక
ఆయింద్రియములు అయిదు తాము ఏవిషయమువల్లపుట్టినవో ఆవిషయము
ప్రవర్తించి వాటినే బోధించుచుండును. అనఁగా త్వగింద్రియము స్పర్శగుణ
యువువల్లపుట్టినందున స్పర్శమనే బోధించు. చక్షురింద్రియము రూపగుణము

వల్ల పుట్టినందున రూపమునే బోధించును. శ్రోత్రము శబ్దగుణముగల ఆకాశము పుట్టినందున శబ్దమునే బోధించును. జిహ్వ (రసనేంద్రియము) రసగుణముగల మువల్ల పుట్టినందున మధురాదిరసములనే బోధించును. ఘ్రాణేంద్రియము గంధగుణ గల పృథివివల్ల పుట్టినందున గంధమునే బోధించును అని యర్థము. ఆత్మవస్తువు సకల శేషహూన్యమైనందునను, సకలవదార్థములను ప్రకాశింపజేయునట్టి స్వభావముకలదై దునను, రూపరసాదివిశేషములతోఁగూడియున్న సకలవదార్థములకంటే విలక్షణమై యందును. గనుక చక్షురాదీంద్రియములవల్ల బోధింపబడదు. ఇంక దేనివల్ల బోధింపఁ గునంటే 'తత్త్వమస్యా'ది వేదాంతవచనములవల్లనే బోధింపఁబడును. ఈవేదాంత క్యము లఖండవాక్యములైనందున ఆత్మయొక్క సకలవిశేషహూన్యమైన స్వరూప ాధార్థ్యమును ప్రతిపాదించుటయందుసమర్థములైయున్నవి. పదములచేత చెప్పఁబడెడి శేషణాంశములను పరిత్యజించి ప్రధానమైన విశేష్యమునుమాత్రము చెప్పనట్టివాక్యము ందార్థకవాక్యములనంటదు. ఇట్టివేదాంతవాక్యములవల్లఁబుట్టినతత్త్వజ్ఞానముసూర్యుఁ రాత్రియందుగల అంధకారమును నశింపజేసినటుల సకలసర్థములకు ముఖ్యకారణ న, ఆత్మస్వరూపము నావరించియున్న ఆనాద్యజ్ఞానమును నిశ్చేషముగా నశింపజేయు ఈయర్థమును అనేకములైన యుపపత్తులను చెప్పి ప్రథమాధ్యాయములో చక్కగా హరించియున్నారము. 'తత్త్వమస్యా'ది వేదాంతవాక్యములు బోధించెడి ఆర్థమును ందఱు ముముక్షువులు చక్కగా తెలియఁజాలకయున్నారు. అందు కేమికారణమో కారణమును తన్నివ ర్రసోపాయమునున్న ప్రతిపాదించెడికొఱకు రెండవఆధ్యాయము ంభింపఁబడుచున్నది. అని భావము.

అవ. 'తత్త్వమసీ'త్యాది వాక్యములయొక్క ఆర్థమును తెలియకపోవుటకు కార యునుచెప్పచు తన్ని రాకరసోపాయమును చెప్పెదమని ప్రతిజ్ఞను చేయుచున్నారు.

శో. శ్రావితో వేత్తి వాక్యార్థం నచే తత్త్వమసీత్యతః,

త్వం పదార్థా నభిజ్ఞత్వాత్ అతస్త త్ప్రక్రియోచ్యతే. ౧. ౨

దం-ఆ. 'తత్త్వమసీ' (సీవాబ్రహ్మవైతివి) అనివినుపింపఁబడినవాఁడయ్యను, 'త్వం' ౨) అనెడి పదార్థమును నెఱుంగనివాఁ డౌటవల్ల సీవాక్యమువలన వాక్యార్థమును ంయకపోయినను, అందువల్ల ఆప్రకారము చెప్పఁబడును.

తా. ముముక్షువగుపురుషుఁడు సదాచార్యులసన్నిధానమునకుపోయి యథావిధి ననువర్తించి తనకు ఈసంసారసర్థమును నివారించఁదగిన తత్త్వము నుపదేశింపు ం ప్రార్థించఁగా నాపదాచార్యులు శిష్యునియందు ఖర్మమక్యపఁగలవనై 'తత్త్వమసీ'

యనెడి వేదాంతమహావాక్యము నుపదేశించి, ఓశిష్యు! నీవుసత్యజ్ఞానానందస్వరూపమైన సకలవిశేషశూన్యమైన బ్రహ్మకంటే భిన్నమైనవాడవుకావు. ఆబ్రహ్మవే నీవై యున్నావని ఆమహావాక్యముయొక్క అర్థమును బోధించెదరు. శిష్యుఁడు అంతకుముందే 'తత్త్వమసి' యనువాక్యమునందుగల 'త్వం' అనెడి పదార్థమును అనగా జీవాత్మయొక్క నిష్కృష్టస్వరూపమును చక్కగా తెలిసియుండెనేని సదాచార్యోపదిష్టమైన మహావాక్యముయొక్క అర్థము సకృద్దపదేశముచేతనే నిస్సంశయముగా మనస్సులో ప్రకాశించును. లేక, 'త్వం' పదార్థము నెఱుంగనివాడై యుండెనేని గురూపదిష్టమగు జీవబ్రహ్మైక్యరూపమగు వాక్యముయొక్క వాక్యార్థమును ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విరుద్ధములై యున్నవని సంశయించుచుండును. గనుక 'త్వం' పదార్థమును ఏలాగున తెలియవలయునో ఆప్రకారమును ముందరిగ్రంథములో ప్రతిపాదించెదము. అని భావము. వాక్యార్థజ్ఞానము పుట్టకపోవుటకు కారణము 'త్వం' పదార్థజ్ఞానము లేక పోవుటయే గనుక 'త్వం' పదార్థజ్ఞానము కలిగెడియూపాయమును ప్రకటించెదమనిభావము.

అవ. వెనుకటివాక్యములో చెప్పినయర్థమును చెప్పుచు ముందరిశ్లోకముయొక్క ఆభిప్రాయమును చూపించుచున్నారు.—

వాక్య. యోఽయమహంబ్రహ్మైతివాక్యార్థః తత్ప్రపత్తి ర్వాక్యా దేవేతి ప్రత్యక్షాదీనామనేపం విషయత్వాత్ ఇత్యవదిషం, తస్య విశుద్ధ్యర్థమనై కాంతికత్వం పూర్వపక్షే నోపస్థాప్యతే.

3

దం-ఆ. నేను బ్రహ్మ యనెడివాక్యార్థము యేదికలదో దానియొక్కప్రతిపత్తి (పుట్టుక) వాక్యమువల్లనే నని ఈప్రకారము ప్రత్యక్షము మొదలగునింద్రియములకు ఇటువంటివిషయము లేకపోవుటవల్లననియే; వాక్యముచేతచెప్పితిని. ఆయర్థమునయొక్క పరిశుద్ధిగొఱుకు నియమరాహిత్యము పూర్వపక్షముగా లేకబడుచున్నది.

తా. 'అహంబ్రహ్మ' (నేను బ్రహ్మను) అనెడివాక్యార్థజ్ఞానము 'తత్త్వమసి' త్యాది వాక్యములవల్లనే పుట్టునుగాని, మఱియుకసాధనముచేత కలుగదని ౧ వాక్యములో 'ప్రత్యక్షాదీనాం అనేపం విషయత్వాత్' అనెడిగ్రంథములో చెప్పియుంటిని. ఆయర్థమును దృఢముగాఁ జేయుటకుగాను నేను బ్రహ్మననెడివాక్యార్థము వాక్యమువల్లనే కలుగుననెడినియమములేదు. సాధనాంతరములచేతగూడా కలుగవచ్చునని ముందుగా పూర్వపక్షము చేయఁబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. కృతాన్ని నాత్మనివృత్తౌ చ కర్షి దా ప్నోతి నిర్వృతిమ్,

శ్రుతవాక్యస్త్రుతే శ్చాన్యః స్తర్యతే చ వచోపరః. ౧. ౪

దం-అ. ఒకానొకపురుషుడు సకలమైన అనాత్మపదార్థముయొక్క నివృత్తి యందు సుఖమును (ఏకత్వజ్ఞానమును) పొందును. మఱియొకపురుషుడు వినఁబడిన వాక్యమును స్మరించుటవలన ఏకత్వజ్ఞానమును పొందును. మఱియొకపురుషుడు వాక్యమును స్మరించును.

తా. 'అహం బ్రహ్మ' యనెడి ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానము 'తత్త్వమస్మా' దివాక్యములవలననే కలుగునుగాని మఱియొకదానివలన కలంగదనెడి నియమములేదు. ఎందువల్లనంటే ఒకానొకపురుషుడు పూర్వజన్మసుకృతవిశేషపరిపాకముచేత ఆత్మంత నిర్మలమైన చిత్తముకలవాడై యుండెనేని సకలమైన భేదప్రపంచమునందు మిథ్యాత్వ బుద్ధి జనించి అద్వితీయబ్రహ్మత్వజ్ఞానము కలవాడగును. ఇది పిరణ్యగర్భునియందు కనుపడుచున్నది. పిరణ్యగర్భుడు ఈకల్పాదియందు జన్మించినతోడనే 'నా కంటే మఱియొకవస్తువులేదని నేను ఎందుకు భయపడవలయును' అని అనుసంధిం, చినట్లు బృహదారణ్యకోపనిషత్తులోఁ జెప్పఁబడినది. పిరణ్యగర్భున కుత్సత్కృత్తర కాలమందే అద్వితీయ్యాత్మజ్ఞానము కలిగినందున ఇది వాక్యమువల్ల కలిగినదని చెప్పఁ గూడదుగదా? మఱియొకపురుషుడు సదాచార్యసన్నిధియందు ఒకవాక్యమును విని తరువాత కొన్నిసాధనముల ననుష్ఠించి ఆనంతరము వాక్యమును స్మరించి అద్వితీ య్యాత్మజ్ఞానము కలవాడగును. ఇది భృగుమహామునియందు కాన్పించుచున్నది. వ రుణపుత్రుడైన భృగుమహాముని బ్రహ్మస్వరూపమును తెలియ నిచ్చయించి తండ్రియగు వరుణునియొద్దకుపోయి, బ్రహ్మస్వరూపమును తనకుపదేశింపమని ప్రార్థింపగా, నావ రుణుఁ డన్నప్రాణాదిపదార్థములు బ్రహ్మను తెలియుటకు ద్వారములనిన్ని, తపస్సును (మననము) జేసి బ్రహ్మను తెలియుమనిన్ని, ఈభూతము లెవనివలన పుట్టుచు న్నవో, పుట్టినవి ఎవనిచే జీవించుచున్నవో, లయమును బొందునవి ఎవనియందు లీనములగుచున్నవో, అతఁడు బ్రహ్మయనిన్ని చెప్పగా విని, భృగుమహాముని తపస్సునుజేసి, అన్నాదిపదార్థములు కొన్నిటియందు జగజ్జన్మాది కారణత్వరూప మైన బ్రహ్మలక్షణము కలదని యొచించి అన్నాదిపదార్థములను ముందుగా బ్రహ్మ యనితెలిసి, చివరకు ఆనందమే బ్రహ్మయని, ఆనందమందే బ్రహ్మలక్షణము సం ఘటితమై యున్నదని నిశ్చయించినందున, భృగుమహామునికి వాక్యముకంటే భిన్న మైన వాక్యస్మరణమునేతనే బ్రహ్మతత్వజ్ఞానము కలిగినటుల తెలియఁబడుచున్నది. మఱియొకపురుషుడు వాక్యమును గురువుచే స్మరింపఁజేయఁబడి ఆసంభావనావిపరీత

భావనాదిచిత్తదోషములు నివర్తించినపిదప 'నేనే పరంబ్రహ్మ' నని వాక్యార్థమును తెలిసికొని ముక్తిసొందును. ఇది శ్వేతకేతువను మహర్షియందు కాన్పించుచున్నది. శ్వేతకేతువనెడి మహర్షి తనతండ్రియగు నారుణివలన 'తత్త్వమసి' యనెడివాక్యమును లొమ్మిదిపర్యాయములు స్మరింపఁజేయఁబడి 'అహంబ్రహ్మాస్మి' యనెడి యుపరోక్షజ్ఞానము కలవాఁడాయెనని ఛాందోగ్యవృత్తములొక జూడఁబడుచున్నది. తైత్తిరియ్యములొక శ్వేతకేతుభృగుమహామునులకు జ్ఞానము వాక్యస్తరణముచేత కలిగినదిగాని వాక్యశ్రవణముచేత కలుగలేదు. భృగువు తనంతటతా నాలొచించుచుండగా వాక్యము స్మరింపబడి తత్త్వజ్ఞానము కలవాఁడాయెను. శ్వేతకేతువు మాటిమాటికి గురువుచేత స్మరింపఁజేయఁబడి తత్త్వజ్ఞానము కలవాఁడయ్యెను. ఇదియే వీరిరువురకును విశేషము. కనుక అద్వితీయపరమాత్మజ్ఞానము వాక్యమువల్లనే కలుగవలయుననెడి నియమములేదని భావము.

ఆవ. వాక్యస్తరణాదులచేత తత్త్వజ్ఞానము కలుగుచుండగా వాక్యమును తత్త్వజ్ఞానమునకు కారణమని యేలాగున సిద్ధాంతవాది తలంచుచున్నాఁడంటే దానికి ప్రతిపచనమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్యఏతత్ప్రసింగేన శ్రోత్రంతరోపన్యాస ముభయత్రాపి సంభావనాయాహ. ౫

దం-అ. ఈతత్త్వజ్ఞానముయొక్క ప్రస్తావనచేత వాక్యశ్రవణమును చేయునట్టి మఱియొకపురుషునియొక్క ఉపన్యాసమును (ప్రతిపాదమును) రెండువక్షములయందు సంభావనము కలిగిడికొఱకు చెప్పచున్నారు.

తా. తత్త్వజ్ఞానము ఏకారణమువల్ల జన్మించునని విచారించునప్పుడు తత్త్వజ్ఞానము ప్రస్తావములొనికి వచ్చినందున, తత్త్వజ్ఞానము పుట్టుటకు వాక్యస్తరణాదులే కారణముకాదు. వాక్యశ్రవణమున్న కారణమేనని స్తరణశ్రవణవక్షములు రెండు ఊహించఁదగియున్నవని తెలియఁజేయుటకొఱకు చెప్పచున్నారని భావము.

శ్లో. వాక్యశ్రవణమాత్రాచ్చ పిశాచకవదాఘ్నయాత్,

త్రిషుయాదృచ్ఛికిసిద్ధిః స్వర్యమాణే తు నిశ్చితా. 3. ౬

దం-అ. వాక్యమును విననమాత్రమువల్లనే పిశాచమువలె పొందును. ముగ్గురియందు తత్త్వజ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తి యదృచ్ఛచేతకలుగునది స్మరింపఁజేయఁబడి దానియందు నిశ్చితమైనది.

తా. వాక్యశ్రవణముచేతకూడ తత్త్వజ్ఞానము పుట్టుచున్నది. ఇందుకు నుదాహరణము ఆర్జునుని రథధ్వజమునందున్న పిశాచముదిక్కటి; పాంశుపుత్రుఁడైన యర్జు

నుండు భారతయుద్ధారంభమునందు బంధుచధభీతుడై యుద్ధమునుచేయనని ధనుర్బాణములను విడిచి రథంబుమీఁదకూర్చుని దుశశించుచుండగా శ్రీభగవంతుండైన శ్రీకృష్ణమూర్తి ఆతనికి సారథిగానుండి అర్జునునియొక్క శోకమోహముల నవనయింపంగోరి ఆత్మతత్త్వము నుపదేశించెను. అప్పు డాయర్జునుని రథద్వజాగ్రంబునందున్న హనుమంతునితోఁగూడి కొన్నిపికాచంబులు రక్షకంబులై యుండఁగా వాటిలో నొక్కపికాచమునకు భగవద్వచనశ్రవణంబుచే అద్వితీయాత్మతత్త్వజ్ఞానం బవరోక్షంబుగా గలిగెనని జైమినీయమహాభారతములోఁ జెప్పఁబడియున్నది. వాసిష్ఠరామాయణముయొక్క పశుపత్రకరణములో జనకరాజొక్కవాండుద్యౌనంబునకుఁబోయి విహరించుచునాత్మతత్త్వవేత్తలగు కొందఱు మహాపురుష లేకాంతంబునం గూర్చుండి స్వానుభవప్రకాశకంబులైన వాక్యంబుల ననుసరించగా విని అవరోక్షజ్ఞానము కలవాడాయెనని వినఁబడుచున్నది. గనుక వాక్యశ్రవణమాత్రముచేతఁగూడ తత్త్వజ్ఞానము జన్మించును. అయితే హిరణ్యగర్భుఁడవలె జన్మాంతరానుష్ఠితకర్మోపాసనాపరిపాకముగలవానికిని, భృగువునలె గురూపదేశము ననుసరించి స్వయముగా నాలోచించువానికిని, అర్జునరథద్వజవాసిపికాచమువలె ఆత్మతత్త్వప్రతిపాదకవాక్యములను వినువానికిని, ఈముగ్గురికి తత్త్వజ్ఞానముకలిగినను కలుగును. లేదా, లేకపోవును. శ్వేతకేతువువలె ఆత్మతత్త్వప్రతిపాదకవాక్యములను గురువుచేత స్వరింపఁజేయఁబడువానికిమాత్రము తత్త్వజ్ఞానము నిశ్చయముగా కలుగును. గనుక తత్త్వజ్ఞానము వాక్యశ్రవణముచేతనే కలుగును. మఱియు కదానిచేత కలుగదనెడి నియమము లేదని భావము.

అ. ఇ. ఇ. నీయాశ్చేదమునకు సిద్ధాంతవాది పరిహారమును తెప్పించువాడు.-

వాక్య. నాయమనై కాంతికో హేతుః, యతః.

2

ం-ఆ. ఈహేతువు నియమము లేనిదికాదు.

తా. వాక్యమువల్లనే తత్త్వజ్ఞానము కలుగునని మేముచెప్పిన హేతువు న్యభిచారము కలది కాదు. నియమముకలిగినదై యున్నదని భావము.

అ. అ. అదినిలాగంటే నిరూపించుచున్నారు.-

శ్లో. సరోద్వైయం మహిమా జ్ఞేయో వాక్యనైవ యథోదితః,

వాక్యార్థం నహ్యతే వాక్యాత్ కల్పిత జానాతి తత్త్వతః. ౪.౮

ం-ఆ. ఎందువల్లనంటే చెప్పఁబడిన ఈసకలమైనప్రభావమున్న వాక్యముయొక్క సంబంధమైనదనే తెలియవలయును. వాక్యమువల్ల వినాగా వాక్యార్థము నొకానొకఁడొక్క వాస్తవముగాఁ దెలియఁజాలదు.

తా. స్వరణమునకు తత్త్వజ్ఞానమును కలుగఁజేసెడిప్రభావము వాక్యమువల్ల కలిగినదిగాని కేవలముగాలేదు. వాక్యమును వింటేగదా వాక్యార్థము స్మరింపఁబడును. గనుక వాక్యస్వరణమువల్ల కలిగినతత్త్వజ్ఞానము వాక్యమువల్లనే కలిగినదని నిశ్చయము. హిరణ్యగర్భునివలె కొందఱికి తత్త్వజ్ఞానము సకలప్రపంచత్వమిథ్యాత్వజ్ఞానముచేతనే కలుగునని చెప్పఁదగదు. ఎందువల్లనంటే, సకలప్రపంచమిథ్యాత్వజ్ఞానమున్న వేదాంతజ్ఞానమువల్లనే కలుగవలసియున్నది. కావున వాక్యమువిశాగా నెట్టివారికి తత్త్వజ్ఞానము కలుగనేరదు. హిరణ్యగర్భునకు జ్ఞాంతరమునందుచేసిన వేదాంతవాక్యశ్రవణముచేత ఈజన్మమందు మొదటనే తత్త్వజ్ఞానముకలిగినది. వామదేవమహర్షికి గర్భమందే తత్త్వజ్ఞానము కలిగెను. ఇదియును పూర్వజ్ఞానానుష్ఠితవేదాంతవాక్యశ్రవణముచేత నని నిశ్చయింపఁ దగియున్నది. గనుక వాక్యముచేతనే తత్త్వజ్ఞానము కలుగునని మేము చెప్పినది నియతమైయున్నదిగాని అనైకాంతికము కాదని భావము.

అవ. ఓయీ! వాక్యమున్న ఇతరప్రమాణములతోటి సంవాదములేనిచో స్వార్థమును నిశ్చయించుటకు శక్తిగలదై యుండదుగదా? అదిఎటువలెనంటే, 'నద్వాస్తీరే పంచఫలానిసంతి' (నదీతీరమునం దైదుఫలములు గలవు) అనెడివాక్యమును వినినపిదప ఫలములు నదీతీరమున కలవా? లేవా? యని సంశయించుచు నదీతీరమునకుంబోయి అచ్చట ఫలములు కనుపడెనా, తాను వినినవాక్యము వాస్తవార్థమే నని విశ్వసించును. కనుపడకపోయెనా వాక్యము వాస్తవార్థముకాదని తలంచును గనుక వాక్యము ప్రమాణాంతరసంవాదములేనిదై స్వార్థమును బోధించఁజాలదు. అని పూర్వపక్షవాది శంకించు నని తలఁచి సిద్ధాంతవాది చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. వాక్యంచ ప్రతిపాదనాయ ప్రవృత్తంసత్, ప్రతిపాదయత్యేవ సర్వప్రమాణానా మప్యేవం వృత్తత్వాత్. ౯

దం-ఆ. సకలమైన ప్రమాణములకును ఇటువంటిస్వభావమే కలిగియున్నందువలన వాక్యమును ప్రతిపాదించుటకొఱకు ప్రవర్తించినదై ప్రతిపాదించనే ప్రతిపాదించును.

తా. ప్రత్యక్షము తాను ఘటాదిపదార్థములను ప్రతిపాదించు (ప్రకాశింపఁజేయు) నపుడు స్వతంత్రముగా ప్రకాశముచేయునుగాని అనుమానాది ప్రమాణములయొక్క సంవాదమును ఆపేక్షింపదు. అనుమానమున్న ఇటువలెనే గనుక వాక్యమున్న తాను స్వార్థమును ప్రతిపాదించునపుడు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములయొక్క సంవాదమును ఆపేక్షించకయే ప్రతిపాదించును. 'నద్వాస్తీరే పంచఫలాని సంతి' యనెడి

వాక్యము స్వార్థమును ప్రతిపాదించునది అయినప్పటికి ఆస్వార్థము ప్రత్యక్షమునకు గోచరమైయున్నందున ప్రత్యక్షసంవాదము గోరియున్నది. వేదవాక్యము తాము ప్రతిపాదించెడియర్థము ప్రమాణాంతరగోచరము కానందున ప్రమాణాంతరసంవాదము నపేక్షించదని భావము.

అవ. ఓయీ! వాక్యము, ప్రమాణాంతరముతో సంవాదములేనిచో, స్వార్థమును బోధించచాలదని మేము చెప్పముగాని ప్రమాణాంతరముతో విరుద్ధమైనచో స్వార్థమును బోధించచాలదని చెప్పుచున్నామని పూర్వవక్షవాది శంకించునని తలచి సిద్ధాంతవాది ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. నాహం గ్రాహ్యేన తద్దీనే నవతజ్నాపి దుఃఖినీ,
విరోధః సదసీ త్యస్తా ద్వాక్యాభిజ్ఞస్య జాయతే. ౫. ౧౦

దం.ఆ. వాక్యముయొక్క తాత్పర్యమును యెఱిగినవానికి 'తదసీ' (అబ్రహ్మపు నీవైతివి) అనెడి ఈ వాక్యమువల్ల విరోధము 'అహం' (నేను) అని గ్రహింపఁబడుదని యందు పుట్టదు. దుఃఖముల ననుభవించునట్టి అంకశకరణమునందు నైతముచు పుట్టదు.

తా. 'తత్త్వమసీ' (అబ్రహ్మపు నీవైతివి) యనెడివాక్యముచేత ప్రతిపాదించఁబడెడి యర్థము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములతో విరోధించునని, ఈవాక్యతాత్పర్య మెఱుంగనివాఁడు తలంచునేగాని యెఱిగినవాఁడు తలఁచఁడు. ఎందువల్లనంటే, 'అహం' మనుష్యః' (నేను మనుష్యుఁడను) ఇత్యాదిప్రయోగములయందు 'అహం' శబ్దముచేత శరీరము గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఈశరీరము 'తత్త్వమసీ' వాక్యములొని 'త్వం' అనెడి పదమునకు అర్థముకాదు. అర్థమైనయెడల శరీరబ్రహ్మల కైక్యము ప్రత్యక్షవిరుద్ధమై యుండును. 'చక్షుషాపశ్యామి' (కంటిలో చూచుచున్నాను) ఇత్యాదిప్రయోగములయందు చక్షురాదీంద్రియములు దర్శనాదిక్రియలకు సాధనములుగా తెలియఁబడుచున్నందున 'అహం చక్షుః' (నేను చక్షుస్సును) అనెడిప్రయోగములేనందునను చక్షురాదీంద్రియములు 'అహం' అనెడిశబ్దముచేత గ్రహింపఁబడునవి కావు. అట్టి చక్షురాదీంద్రియములన్న 'త్వం' అనెడి పదమున కర్థము కాదు. అర్థమైనయెడల చక్షురాదీంద్రియములకు బ్రహ్మకు నైక్యము ప్రత్యక్షవిరుద్ధమై యుండును. 'అహం' అని గ్రహింపఁబడుచున్నజీవుఁడు, 'త్వం' పదమునకు వాచ్యార్థమైయున్నాడు. ఇట్టి జీవునకును బ్రహ్మకును ఏక్యము, 'తత్త్వమసీ' యనెడివాక్యము ప్రతిపాదించలేదు. ప్రతిపాదించినయెడల విరుద్ధముగానుండును. ఎందువలననంటే దేహాదివిశిష్టుఁడై, కిందిత్యై, సఖదుఃఖాదిభోక్తయై యున్నచేతనుండ; 'త్వం' పదమునకు వాచ్యార్థము.

వాచ్యార్థమనగా శబ్దము లోకప్రసిద్ధి ననుసరించి చెప్పవలయును. సర్వజ్ఞుడైన సకల జగత్కారణుడైన చేతనుడు, 'తత్' పదమునకు వాచ్యార్థము. ఈరెండువాచ్యార్థములకు పరస్పరవిరుద్ధపదములు గలిగియున్నందున వికృతము సంభవించదు. గనుక తత్ప్రదర్శనార్థమయందుగల 'సర్వజ్ఞత్వకించిత్ జ్ఞత్వా'ది విశేషణములను పరిత్యజించినయెడల శేషం చేతనులే శేషించియుండును. గనుక వారికి వికృతమును 'తత్త్వమసి' వాక్యము ప్రతిపాదించుచున్నది. ఇట్టి యైక్యము ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధము కానేరదు. ఆచార్యమే 'అహం సుఖి, అహం దుఃఖి' (నేను సుఖముకలవాడను, నేను దుఃఖముల కలవాడను) ఇత్యాదులయందు 'అహం' శబ్దముచేత ఆంతరికరణము గ్రహించబడుచున్నది ఇట్టి ఆంతరికరణమున్న 'త్వం' శబ్దమున కర్థముకాదు. అయినయెడల ఆంతరికరణమునకు, బ్రహ్మకు వైకృతము అనుమానాదిప్రమాణములకు విరుద్ధమైయుండును. గనుక 'తత్త్వమసి' వాక్యముచేత ప్రతిపాదించబడెడి ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యము ప్రత్యక్షాదివిరుద్ధము కానందున తత్త్వమసీత్యాదివాక్యములు నిస్సంకటముగా స్వార్థమును బోధించగలవని భావము.

అవ. ఓయీ! వాక్యము ప్రమాణాంతరముతోటి సంవాదము నపేక్షించునది కాదనిన్ని, ప్రమాణాంతరముతోటి విరోధించునదికాదనిన్ని చెప్పుచున్నారు. అలాగైతే సకలమైనవారలు వాక్యమును వినినమాత్రముచేతనే వాచ్యార్థమును తెలియవలసియుండెను. ఎందువల్ల తెలియకయున్నారు? అని పూర్వవాది శంకించగా వైరాగ్యాది గుణసంపత్తికలవారికే వాక్యము స్వార్థమును బోధించునుగాని అన్యులకు బోధించదు. గనుక అట్టిదోషమును శంకించగూడదని అందు శ్లోకములతోటి యుత్తరమును తెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. నావిరక్తస్య సంసారాన్నివివృత్తా తతో భవేత్,

న చానివృత్తతృప్తస్య పురుషస్య ముముక్షుతా. ౬. ౧౧

దం.ఆ. సంసారమువల్ల విరక్తిని పొందనివానికి ఆసంసారమువల్ల నివర్తించవలయుననెడి ఇచ్ఛకలుగదు. నివర్తించని ఆశగలపురుషునకు ముముక్షుత్వము (మోక్షేచ్ఛ) కలుగదు.

తా. సంసారమనగా తనది యని అభిమానింపఁబడిన పుత్రకళత్రధనగృహక్షేత్రాదిసంపద. ఇట్టిసంసారమందు విరక్తి (నిస్సృహ) లేనివానికి ఈసంసారమును విడువవలయుననెడి ఇచ్ఛకలుగదు. సంసారమును విడువవలయుననెడి ఇచ్ఛలేనివానికి పరమపురుషార్థమైన మోక్షమునం దిచ్ఛకలుగదని భావము.

శ్లో. న చాముముక్షోరస్తీహ గురుపాదోపసర్పణమ్,

త. వి.నా గురుసంబంధం వాక్యస్య శ్రవణం భవేత్. ౧౭. గురు

మ-౪. మోక్షమునం దిచ్చలేనివానికి ఈలోకములో సదాచార్యులయొక్క పాదములనుగూర్చి ఆశ్రయించుట కలుగ నేరదు. గురువుయొక్క సంబంధములేనియెడల వాక్యముయొక్క శ్రవణము కలుగదు.

తా. మోక్షిచ్చలేనివాడు సద్గురువులయొక్క సన్నిధికి రోనేరడు. సద్గురువులసన్నిధికిరొని వానికి సకలశ్రావణముచేసి వానికి తనయం దనుగ్రహము కలిగిడి బాగున ప్రవర్తించిన నేగాని ఆగురువులు వేదాంతమువాక్యములను వినిపించదు.

శ్లో. తథావదనువాక్థాన వదో వాక్యస్యతే క్వచిత్,

అన్వయ వ్యతిరేకావ తా వ్యతే ప్రాంతమాశ్రయా. ౮. ౧౭

నం-౫. ఆ ప్రకారమే వాక్యము వివరించుచుండల పదము, పదార్థము యెచ్చట నున్న సందర్భించవు. ఆపదపదార్థములు లేనియెడల అన్వయము. వ్యతిరేకము ఈరెండును జేటిసి ఆశ్రయించినపై యుండును.

తా. సదాచార్యసన్నిధియందు వేదాంతవాక్యములను శ్రవణముచేయునీయెడల పదముగాని పదార్థముగాని తెలియఁబడదు అనఁగా వాక్యము పదపద్యదాయరూపమై యున్నందున వాక్యమును వినిన నేగాని పదములు తెలియఁబడవు వాక్యార్థము పదార్థములతోఁ జేరియున్నందున వాక్యార్థమును వింటుగాని పదార్థములు తెలియఁబడవని యర్థము. అన్వయవ్యతిరేకములనఁగా అవివృత్తార్థ వ్యావృత్తార్థములు. అవి పదపద్యములను ఆశ్రయించియుండును. పదార్థములు తెలియఁబడనియెడల అనువృత్తార్థ వ్యావృత్తార్థము తెలియఁబడవు అని భావము. అనఁగా పదార్థము అనేకాంశములతోఁ గూడి యుండును. ఆయంశములలో నే యంశములు స్వకాలసర్వాక్షణలయందు నవిచ్ఛిన్నముగా తెలియఁబడుచుండునో ఆయంశములు వ్యావృత్తార్థము అనఁబడును. ఇందుకు వ్యస్తాంతము మందాంతకారముగానున్న త్రాటిని చూచినప్పుడు ఇది సర్వము, ఇది నేల పగులు, ఇది జలధార యని మూఁడుప్రత్యయములు కలుగును. ఈమూఁటిలో నిది యనే వ్యావృత్తము ఈమూఁడు ప్రత్యయములలో వ్యవహరింపఁబడినందున అనువృత్తార్థమనఁబడు. సర్వావృత్తములు ఒక ప్రత్యయమందే వ్యవహరింపఁబడి మిగిలిన రెండుప్రత్యయములందు వ్యవహరింపఁబడనందున వ్యావృత్తార్థములనే తెలియవలయును. 'క్వం' పదార్థము అన్వయవ్యతిరేకములు ముందరిగ్రంథములో వివరింపఁబడుచున్నవి.

శ్లో. అన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం వి.నా వాక్యార్థభోధనో,

న స్యాత్తేన వి.నా భవంసో నాజ్ఞాన సోపపద్యతే. ౯. ౧౮

శ్లో. వినా జ్ఞానప్రహాణేన పురుషార్థ స్ఫుదుర్లభః. ౯౪.

దం-ఆ. అన్వయవ్యతిరేకములతో వినాగా వాక్యార్థజ్ఞానము కర్థజ్ఞానము కలుగనియెడల అజ్ఞానముయొక్క వినాశము పుట్టినిది కాదు. కలుగనియెడల పురుషార్థము (మోక్షము) దుర్లభమై యుండును.

తా. అన్వయ వ్యతిరేకార్థములను చక్కగా విచారించి తెలియకర్థజ్ఞానము ('అహం బ్రహ్మసి' యనెడిజ్ఞానము) కలుగదు. వాక్యార్థజ్ఞానము సరిగనియెడల సంసారమునకు మూలకారణమైన అజ్ఞానము నశించదు. అజ్ఞానము న్యరూపావస్థానమైనమోక్షము సంభవించనేరదని భావము.

ఆవ. కావున ముముక్షువుల కవశ్యాపేక్షితమైన వాక్యార్థజ్ఞానమును అన్వయవ్యతిరేకములచేత 'త్వం' పదార్థమును శోధించి తెలిసికోనిచెడికొఱకు ఉత్తరగ్రంథసందర్భము ప్రవర్తించుచున్నదని చెప్పవచ్చు.

శ్లో. తస్మా ద్యథోక్తసిద్ధ్యర్థం పరోగ్రంథోఽవతార్యతే.

దం-ఆ. ఆకారణమువలన ఇదివఱకుచెప్పిన అర్థము సిద్ధించెగ్రంథము అవతరింపఁజేయఁబడుచున్నది.

తా. వైరాగ్యముముక్షుత్వాదిగుణములు కలవారై సదాచార్యులనుపదేశమునుపొంది ఆవాక్యములయందుగల 'త్వం' 'అహం' ఇతర అన్వయవ్యతిరేకములచేత విచారించి నిశ్చయించుకొనెడి యోగ్యతకర్థము స్ఫురించును గనుక వాక్యార్థజ్ఞానము సిద్ధించెడికొఱకు 'త్వం' యవ్యతిరేకములచేత శోధించెడిప్రకారము ఉత్తరగ్రంథములో భావము.

ఆవ. ఈయొదవశ్లోకములో శరీరము, ఇంద్రియములు మొదలని, వాటికి ఆత్మత్వములేదని సూచించినయర్థమును ముందుగా విస్తరి

శ్లో. వర్చస్కం త్వన్న కార్యత్వా ద్యథా నాత్మేతి గవ తద్భాగః సేంద్రియోదేహ స్తద్వత్కిమితి నేక్ష.

దం-ఆ. పురీషము అన్నముయొక్కపరిణామమైనందున యెఱుఁగెల్లయఁబడుచున్నదో అటువలెనే ఆయన్నముయొక్క అంశమైన గూడియున్న దేహమున్ను యెందువలన చూడఁబడదు?

తా. మనుష్యులచేత భక్షింపఁబడెడియన్నము బహుభాగము ఆయన్నముయొక్క స్థూలభాగము పురీషముగా, సూక్ష్మభాగము

సూక్ష్మభాగము మనస్సుగా పరిణమించుననిన్ని, పుచ్చుకోఁబడిన జలముయొక్క స్థూల భాగము మూత్రముగా, సూక్ష్మభాగము రక్తముగా, అతిసూక్ష్మభాగము ప్రాణముగా పరిణమించుననిన్ని శాస్త్రములలో సముక్తికముగా చెప్పఁబడియున్నది. ఇట్టి యన్నముయొక్క ఉదకముయొక్క పరిణామములైన పురీషమూత్రములు ఆత్మకాదని సకలమైన వారలు అంగీకరించుచున్నారగదా? ఆప్రకారమే అన్నోదకములపరిణామములైన మాంసరక్తములలోఁ గూడియుండు మనఃప్రాణాది సహితమైన శరీరమున్ను ఆత్మకాదని నిస్సంశయముగా తెలియవచ్చునని భావము.

అవ. దేహము అన్నముయొక్క పరిణామమైనందున పురీషమువలె ఆత్మకాదని యూహించుటమాత్రమే కాదు. అన్నస్వరూపమైనందునకూడా అన్నమువలె ఆత్మకాదని ఊహించవలయునని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఆద్యంతయో రనాత్త త్వే ప్రసిద్ధే మధ్యేఽపి కః
ప్రతిబంధః. ౧౮

దం-అ. ఆద్యంతములయందు ఆత్మకాకపోవుట ప్రసిద్ధమైయుండగా మధ్యమునం దేమిప్రతిబంధము కలుగుచున్నది?

తా. మొదట అన్నముగానుండి భక్షింపఁబడి తుదకు పురీషరూపముగా బహిర్గతమగుచున్నదై, మధ్యకాలమునందు మాత్రము దేహరూపముగా కనుపడుచున్నది. ఇందులో మొదటకనుపడుచున్న అన్నమున్ను, చివరకనుపడుచున్న పురీషమున్ను, ఆత్మకాదని నిశ్చయముగా ఊహించఁబడుచున్నదిగదా? మధ్యకాలమందు కనుపడుచున్న దేహముకూడా ఆప్రకారమే ఆత్మకాదని నిశ్చయముగా నూహించవచ్చును. అలాగున ఊహించుట కేమిప్రతిబంధము కలదని భావము.

శ్లో. ప్రాగనాత్తైవ జగ్ధం స దాత్త తామేత్యవిద్యయా,
స్రుగాలేపనవద్దేహం తస్మా త్పశ్యే ద్వివిక్తధీః. ౧౯

దం-అ. మొదట ఆత్మకాని అన్నము భక్షింపఁబడినదై అజ్ఞానముచేత నాత్మత్వమును పొందుచున్నది. గనుక విలక్షణమైన వస్తువును చూడగల ఋద్ధిగలపురుషుండు పుచ్చుమాలికనువలె, చందనమువలె దేహమును చూడవలయును.

తా. అన్నము భక్షించకమునుపు ఆత్మయని తలంచఁబడదుకదా? భక్షించఁబడిన పిదప అజ్ఞానముచేత నాత్మయని భావింపఁబడుచున్నది. గనుక ప్రథమదశలో అన్నము నిప్రకారము ఆత్మకాదో ఆయన్నమే భక్షించినపిదప ఈదేహరూపముగా కనుపడుచున్నందున ఈదేహమున్ను ఆత్మకానేరదు. అయినప్పటికి ఈదేహమును ఆత్మయని తల

చుట ఆజ్ఞానకృత్యమని భావము. ఇదిగాక ఈదేహముతోటి నిత్యసంబంధములేకయే మధ్యేమధ్యే సంబంధించి నివర్తించుచున్న స్రక్చందనవస్త్రాభరణాదులు ఆత్మకాదని, దేహమే ఆత్మయనిచెప్పెడి చార్యులును చెప్పుచున్నారా? ఆప్రకారమే ఈదేహమున్న జ్ఞానస్వరూపుడైన ఆత్మతోటి నిత్యసంబంధములేనిదై, మధ్యేమధ్యే ప్రాప్తించి నివర్తించుచున్నందున ఆత్మకానేరదని బుద్ధిమంతుడు తెలిసికొవలయునని భావము.

అవ. ఈదేహము నశించిపోవుచున్నందునకూడా ఆత్మకాదని ఊహించవలయునని చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. అదైవమసి మద్భవనం నాద్రియనే స్వయమే వై
తస్మాచ్ఛరీరా దశుచిరాశే ర్నిరాశో భవిష్యసి. ౨౦

దం.అ. ఇక నీలగైసప్పటికి నావాక్యమును ఆదరించకపోతివా, నీవు స్వయముగానే ఈయమేధ్యపుంజమైన శరీరమునుంచి (విరక్తిని పొందుచున్నావు.) ఆశలేని వాడవు కాబోవుచున్నావు.

తా. ఈదేహము ఆత్మకాదని నేను నిశ్చయముగా చెప్పుచున్నానుగా? అయినప్పటికి నామాటయందు నీకు నమ్మకములేకయున్నది. ఈశరీరము యావత్కాలము నిత్యముగా నుండునదికాదు. కొంత కాలమునకు నశించిపోవును. అప్పుడు ఈశరీరము ఆత్మకాదని నీకే తెలియును. ఈశరీరము నశించునట్టి స్వభావముకలదైయున్నందున ఆత్మకాదని, నీవు స్వయముగానే తెలియుమని భావము.

శ్లో. మన్యసే తావదస్మీతి యావదస్మా న్మనీయసే,

శ్వభిః క్రోడికృతే దేహే నైవం త్వ మభిమన్యసే. ౧౩. ౨౧

దం.అ. ఎంతవఱకు ఈశరీరములనుంచి తీసికొనిపోబడవో అంతవఱకే నేనని యభిమానించుచుండువు. దేహము కుక్కలచేత గ్రసించబడుచుండగా నీవు ఈప్రకారముగా నభిమానించవు.

తా. నీవు ఈశరీరములను నుండువఱకు ఈశరీరమును నీవు 'అహం' (నేను) అని అభిమానించెదవు. నీవు ఈశరీరములనుంచి తొలగి స్వకర్తృఫలభాగార్థమై లోకాంతరమునకుపోగా నీవు క్రొత్తకళత్రాదిబంధువులు ఒకనిమిషమైనను ఈశరీరము నింటిలో నుంచరు. తల్క్షణమునందే యెత్తికొనిపోయి శత్రుశాసముల పాటవైచెదరు. అప్పుడీశరీరము కుక్కలు పీడిపీడి భక్షించును. అట్టికాలమున ఈశరీరమును నీవు ఆత్మయని భావించవు. అని భావము.

శ్లో. శిర ఆక్రమ్య పాదేన భర్త్య యత్యపరాక్ శునః,
దృష్ట్వా సాధారణం దేహం కన్తా తృక్తోసి తత్రభోః. ౧౮. ౨౨

దం-ఆ. ఒకటక్క తనకాలిచేత శిరస్సును త్రొక్కివట్టి, ఇతరములైనటక్కలను కనరుచుండు గావున సామాన్యమైన ఈదేహమునుజూచి ఓయీ! నీవు ఆదేహమునందు ఏమికారణమువల్ల ఆసక్తికలవాడవైతివి?

తా. ఈదేహమునందు నీవు నాది యనెడిమమకారమును చేయవము. ఈదేహము నీకొక్కనికే సొత్తుగా నుండలేదు. నీవు ఈదేహములో నుండువఱకు ఈదేహము నీదైయున్నప్పటికి నీవు విడిచిపోయినదిగదా నీబంధువులు ఈ నీశరీరమును శ్మశానములో వైచెదరు. ఆఘ్రోహకరుక్మవచ్చి ఈశరీరముయొక్క నెత్తిమీద కాలుబెట్టి త్రొక్కివట్టి తనదని అభిమానించి మఱి కొన్నిటక్క లీశరీరము నపేక్షించిరాగా, వానిని భుక్ భుక్మని యఱచుచు బెడగించుచుండును. గనుక నీశరీరము తుక్కలకున్న మమకార విషయమైయున్నందున సాధారణమైయున్నది. ఇట్టిస్థితి నీవుజూచి 'మమ'కారమును యేలచేసెదవని భావము.

ఆవ. దేహేంద్రియము లాత్మకాదని కేవలయుక్తిచేతనే తెలియవలసినది కాదు, వేదవాక్యములున్న ఈ ప్రకారమే చెప్పుచున్నవని కనుపఱచుచున్నారు.—

వాక్య. శ్రుతి పరిప్రాప్తితోఽయమర్థః అనాత్మా బుద్ధ్యాది
దేహాంతభితి. ౨౩

దం-ఆ. బుద్ధిమొదలుకొని దేహమువఱకుగలవస్తువు ఆత్మకాదని ఈయర్థము వేదముచేత పొందింపఁబడినది.

తా. బుద్ధి, మనసు, ప్రాణములు, ఇంద్రియములు, దేహములు ఇవియన్నియు ఆత్మకాదని శ్రుతియే చెప్పుచున్నదిగాని మే మూహించిచెప్పినది కాదని భావము.

ఆవ. ఈ త్తరణ్ణోకమున కవతాకను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఇద మాహ. ౨౪

దం-ఆ. దీనిని చెప్పుచున్నారు.

తా. బుద్ధ్యాదిదేహాంతవస్తువులు ఆత్మకాదని శ్రుతియెచ్చట చెప్పుచున్నదంటే దానిని చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. జనప్రీహి పలాలాంకై ర్భీజ మేకం త్రిధా యథా,
బుద్ధిమాంసపురీషాంకై రన్నం తద్వదవస్థితమ్. ౧౯. ౨౫

దం-అ. విత్తనము ఒకటియైనప్పటికి, చెత్త, గింజ, పొట్టు యీ భాగములచేత మూడువిధములుగా నెటువలెనున్నదో, అన్నమున్న బుద్ధి, మాంసము, పురీషము ఈ భాగములచే నటువలెనే యున్నది.

తా. ఈలోకములో పరివిత్తనము ఒకటిగానున్నప్పటికి అసారమైనభాగము చెత్తయని, కొంచెము సారమైనభాగము పొట్టని, సిండాసారమైనభాగము విత్తనము (బియ్యము) అని మూడువిధములుగా నేర్పడియున్నట్లు అన్నమున్న అసారమైనభాగము పురీషమని, కొంచెము సారమైనభాగము మాంసమని, సిండాసారమైనభాగము బుద్ధియనినీ మూడువిధములుగా నేర్పడియున్నది. గనుక అన్నపరిణామమైన పురీష మెటువలె యాత్మకాదో, అటువలెనే యన్నపరిణామములైన మాంసబుద్ధులున్న ఆత్మకాదని ఛాందోగ్యములో చెప్పబడుచున్నదని భావము.

అవ. దేహము ఆత్మకాదని తెలిసినందున కలిగెడిఫలమును చెప్పటయే ఉత్తర శ్లోకములకు చెంటికి తాత్పర్యమని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. యథోక్తార్థప్రతిపత్తౌ సత్త్వాం న రాగద్వేషాభ్యాం

విక్రియతే వివశ్చి దిత్యస్యార్థస్య ప్రతిపత్తయే దృష్టాంతః . ౧౬

దం-అ. ఈచెప్పిన ఆర్థముయొక్కపరిణామము కలుగగా విద్వాంసుండు రాగద్వేషములచేత వికారమును పొందఁడని ఈ యర్థమును తెలిసికొనెడికొఱకు దృష్టాంతము చెప్పబడును.

తా. దేహము అన్నపరిణామమైనందునను, ఆగంతుకమైనందునను, వినాశియైనందునను ఆత్మకాదని చెప్పియున్నాము. ఈయర్థమును చక్కగా వివదముగా తెలిసిన పండితుండు రాగద్వేషములకలవాఁడై యుండఁడు. అని దృష్టాంతపూర్వకముగ చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. వర్చస్కే సంపరిత్యక్తే దోషత శ్చావధారితే,

యది దోషం వదే త్తస్మై కిం తత్రోచ్చరితు ర్భవేత్ . ౧౬. ౨౭

దం-అ. విదువఁబడినపురీషము దోషములవలన నిశ్చయించఁబడియుండగా, ఆపురీషముకొఱకు, దోషమును చెప్పినచో దానియందు త్యజించినవాని కేమిహానికలుగును?

శ్లో. తద్వత్సూక్ష్మే తథా స్థూలే దేహే త్యక్తే వివేకతః,

యది దోషం వదే త్తాభ్యాం కిం తత్ర విదుషో భవేత్ . ౧౭. ౨౮

దం-అ. అటువలెనే సూక్ష్మమైనదేహమున్ను, ఆప్రకారమే స్థూలమైనదేహమున్ను వివేకమువల్ల విదువఁబడియుండగా, అచెందుదేహములకొఱకు దోషమును చెప్పిన

యెడల దానియందు వివేకి యేమి హానికలుగును ? అని చెందుకొకముల కొక్కటే యన్వయము.

తా. ఒకపురుషుడు తనగర్భమందున్న పురీషమును భూమియందు వదలి, అది దుర్గంధాదిదోషసహితమని, అసహ్యమని నిశ్చయించుకొనియుండును. అట్టి పురీషమును మఱియొకపురుషుడు దుర్గంధాదిదోషములకలదని దూషించును. అలాగున దూషించగా పురీషమును వదలినవానికి యేమియును హానికలుగదు. దూషించినవానిని గూర్చి పురీషమును విడిచినవాడు ‘ఛీ నాపురీషమును దూషించెదవా?’ యని కోపమునున్ను చేయఁడుగదా! ఆప్రకారమే స్థూలదేహము, సూక్ష్మదేహము ఆత్మకాదని, ఆత్మకంటె అత్యంతబహిర్భూతములని చక్కగా విచారించి తెలిసికొని, వినాశిత్వదుఃఖిత్వాది బహుదోషములు కలవని తాను నిశ్చయించి వీటియం దభిమానము విడిచినచో, నీదేహములయందు అనుందరత్వ క్రూరత్వాదిదోషము లితరజను లుగ్గడించినను, వివేకముకలవాని కేమియు లాభముకలుగదు. దోషములనుచెప్పి దూషించిన జనులనుగూర్చి కోపమున్ను కలుగదని భావము. ఈదేహ మాత్మకాదనియును, హేయమనియును తెలిసినందున దీనియందు రాగద్వేషములు కలుగవు. కావుననే యీదేహము నన్యలు దూషించినారని కోపముగలుగదు. భూషించినారని యాదరముకలుగదు. ఇదియే, ‘దేహము ఆత్మకాదని తెలిసినందున కలిగెడిఫలము’ అని పరమభావము.

అవ. స్థూలసూక్ష్మదేహములయం దహంకారమమకారములను చేయుటయే వాక్యార్థజ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైయున్నది. గనుక అట్టి యహంకారమమకారములను వివేకియగు పురుషుడు పరిహరించవలయునని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఏతావదేవహ్యహం బ్రహ్మాసీతి వాక్యార్థాప్రతిపత్తౌ
కారణం యదుతబుద్ధ్యాదా దేహాంతే హ్యహం మమేతి
నిస్సంధిబంధనో గ్రహః.

౨౯

దం-ఆ. (నేను బ్రహ్మను అయితిని) ‘అహం బ్రహ్మసి’ అనెడి వాక్యార్థమును తెలియకపోవుటయందు ఇంతమాత్రమే హేతువుయేదంటే బుద్ధిమొదలు దేహమువఱకు గల సముదాయమునందు ‘నేను, నాది’ యని కలుగుచున్న నిర్బాధకమైన అభిమానము.

తా. సర్వానర్థాత్మకసంసారమూలంబైన యజ్ఞానమును సహజగానశింపఁజేయునట్టిసామర్థ్యముకలది ‘అహం బ్రహ్మసి’ యనెడివాక్యార్థజ్ఞానము. ఇట్టి వాక్యార్థజ్ఞానము సద్గురునన్నిధానమునందు మహావాక్యోపదేశము కలుగగానే జన్మించవలసియున్నప్పటికి బుద్ధిమొదలు దేహమువఱకుగల స్థూలసూక్ష్మదేహములయందు ‘అహం’ నేను అనెడి

యభిమానమున్న దృఢముగా నడచుచున్నందున జన్మించలేదు. ఇదియే వాక్యార్థజ్ఞానము కలుగకపోవుటకు ముఖ్యకారణము గనుక ముముక్షువులగువారందఱును దేహేంద్రియమనఃప్రాణబుద్ధిసంఘాతమునందు 'అహం' 'మమ'భిమానములను విశేషప్రయత్నములతోటి నిడిచియుండవలయునని భావము.

అవ. దేహదులయం దహంకార మమకారములనుచేయక, వివేకము కలిగియున్నందుకు తిరిగి మఱియొకఫలమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. తద్వ్యతిరేకేహి న కుతశ్చిత్ విభజ్యతే ఏకలవప
ప్రత్యగాత్త న్యవతిషతే. 30

దం-అ. వాటికంటే భిన్నముగా నున్నయెడల, దేనివల్లను విభజింపఁబడఁడు. అద్వితీయుడై ప్రత్యగాత్తయందే నిలిచియుండును.

తా. ఎప్పుడు దేహేంద్రియము మనఃప్రాణబుద్ధిసంఘాతముకంటే తాను విలక్షణముగా నున్నట్లు తెలియునో, అప్పుడీయాత్మ యేవదార్థమువల్ల విభజింపఁబడఁడు. అనగా దేహేంద్రియాదిసంఘాతమును నేనని యభిమానించియున్నప్పుడు ఆత్మపరిచ్ఛిన్నుండైయుండును. ఆయభిమానమును విడువగానే పరిచ్ఛిన్నత్వము నివర్తించి అపరిచ్ఛిన్నమై సర్వము తానై అద్వితీయుడై కేవలస్వస్వరూపమునందుండి ముక్తుఁడగును. ఇదియే దేహాత్మవివేకమునకు ముఖ్యఫలమని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నారు. —

వాక్య. ఇత్యాహ.

30

దం-అ. ఈ ప్రకారమును చెప్పుచున్నారు.

తా. వివేకఫలమును ఉత్తరశ్లోకములో వివరముగాఁ జెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. రిపా బంధా స్వదేహే చ సమైకాత్వేన ప్రపశ్యతః,

వివేకినః కుతః కోపః స్వదేహేవయవే ప్సివ. ౧౮.

31

దం-అ. శత్రువునియందు, బంధువునియందు, తనశరీరమునందును నిర్విశేషమై అద్వితీయుడైన ఆత్మ ఒకటేకదని చూచుచున్న వివేకముకలవానికి తనదేహేవయవములందువలె కోపము యేకారణమువల్ల కలుగును?

తా. శత్రువులయొక్క శరీరములందు, పుత్ర కళత్రాదిబంధువులయొక్క శరీరములందు, తనశరీరమునందును, చిద్రూపుడైనయాత్మ ఒక్కఁడేయనిన్ని ఆయాత్మ అంతటసముండనిన్ని, అద్వితీయుండనిన్ని, నిరవయ్యుండనిన్ని ఈ ప్రకారము ఆత్మయొక్క యాధార్థ్యమును తెలిసినవానికి అన్యులు తనకు అపకారముచేసినను, వారి

యందు కోపము, ఈర్ష్య, ఆసూయ, ద్వేషము మొదలగువికారములు కలుగవు. తన దేహములోని కరచరణాద్యవయవములయందు ఒక అవయవము మఱియొకవయవమునకు బాధకముగానుండినను ఆ అవయవమునుగూర్చి తనకు కోపము కలుగదుగదా? ఆ ప్రకారమే సర్వదేహములయందు దాత్త ఒక్కడే అయినందున యేదేహమందును కోపాదులు జ్ఞానికి కలుగవని భావము.

ఆవ. మఱియొకహేతువునుచెప్పి దేహేంద్రియాదు లాత్మకాదని నిరూపించుచున్నారు.—

వాక్య. ఇతశ్చ అనాత్మా దేహాదిః.

33

దం-ఆ. ఈహేతువువల్ల నున్న దేహాదికము ఆత్మకాదు.

తా. స్పష్టము.

ఆవ. హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. ఘటాదివచ్చ దృశ్యత్వాత్ తై రేవ కరణై ర్ద్వితే,
స్వప్నేచా నన్యయాత్ జ్ఞేయో దేహోఽనాత్మేతి సూరిభిః. ౧౯.

దం-ఆ. అయింద్రియములచేత నేమాడఁబడుచున్నశరీరము ఘటాదులవలె దృశ్యమై యున్నందువల్లను, స్వప్నమునందు సంబంధములేక యున్నందువల్లను, దేహము ఆత్మకాదని పండితులచేత తెలియఁదగినది.

తా. ఈలోకములోని వస్తువులు అనఁగా ఘటపటాదులు కంటితోఁ జూడఁబడుచున్నవి. ఈదేహమున్ను కంటితోఁ జూడఁబడుచున్నది. గనుక ఘటాదివస్తువులవలె దేహమున్ను దృశ్యముగానున్నందున, ఘటాదివస్తువు లే ప్రకారము ఆత్మకావో, ఆ ప్రకారమే దేహమున్ను ఆత్మకాదని తెలియవలయు. ఇదిగాక ఈదేహము జాగ్రదవస్థలో తెలియఁబడుచున్నదిగాని, స్వప్నావస్థలో కనుపడుటలేదు. అదియేలాగంటే, మనుష్యుఁడు స్వప్నములో తాను వ్యాఘ్రమైనటులఁ జూచి తదనుగుణవ్యాపారములను జేయుచుండి పెళుకువరాగానే తాను వ్యాఘ్రముకాదనిన్ని మనుష్యుఁడననిన్ని వ్యవహరించును. గనుక మనుష్యశరీరము స్వప్నావస్థలో కనుపడలేదు. జాగ్రదవస్థలోమాత్రము ప్రకాశించుచు స్వప్నావస్థలో ప్రకాశించనిమనుష్యదేహము ఆత్మకాదని పండితులు కేలియఁగలరని భావము.

ఆవ. వివేకజ్ఞానము (తత్త్వజ్ఞానము) యొక్క ఫలమును చెప్పఁబోవుచున్నారు. త్విఫలమందు శ్రోతలకు శ్రద్ధకలుగఁజేయుకొఱకు మిథ్యాజ్ఞాన తత్త్వజ్ఞానఫలములు రస్సరము అత్యంతవిరుద్ధములై యున్నవని అనుభవముచేతనే చూపుచున్నారు.—

వాక్య. దేహాదికార్యకరణసంఘాత వ్యతిరేకావ్యతిరేకదర్శనః

ప్రత్యక్షతపవ విరుద్ధం కార్య ముపలభ్యతే. 37

దం-అ. దేహము మొదలగు కార్యకరణముదాయముకంటే భేదమును అభేదమును చూచువానికి ప్రత్యక్షముచేతనే విరుద్ధమైనఫలము పొందఁబడుచున్నది.

తా. దేహము, ఇంద్రియములు వీటియొక్కసంఘాతమే దేహాదికము. ఇట్టి దేహాదులకంటే భిన్నమైన ఆత్మను తెలిసినవాఁడు వివేకి యనఁబడును. దేహాదులే యాత్మయని తెలిసినవాఁడు మిథ్యాజ్ఞాని యనఁబడును. వీర లిద్దఱికును కలిగెడిఫలము ఒకదానికంటే ఒకటి విరుద్ధముగా నున్నది. ఇది మనకందఱికును ప్రత్యక్షముగాఁ దెలియఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. వివేకజ్ఞాన మిథ్యాజ్ఞానములకు విరుద్ధమైన ఫలము ఎటువంటిదంటే చూపుచున్నారు.—

శ్లో. చతుర్థి రూహ్యతే య త్త తస్యశక్త్యాశరీరకమ్,

తూలాయతే తదేవాహం ధియా ఘృత మచేతసామ్. ౨౦. 3౬

దం-అ. విశరీరము నలుగురుమనుష్యులచేత యావచ్చక్తితోటి మోయఁబడుచున్నదో ఆశరీరము వివేకవిహీనులయొక్క అహంబుద్ధిచేత స్పృశింపఁబడినదై దూదివలె చేయఁబడుచున్నది.

తా. ఈలోకములో సాధారణముగా ప్రతిమనుష్యునకు సుషుప్తికాలమందు దేహేంద్రియాదులయందు అహంబుద్ధి. (నేను మనుష్యుఁడను, నేను బ్రహ్మఁజ్ఞుఁడ ననెడి యభిమానము) కలిగియుండదు. అట్టి సుషుప్తిదశలో ఆశరీరమును ఒకచోటినుంచి మఱియొకచోటికి చేర్చవలయునంటే నలుగురుమనుష్యులు తమయొక్కయావచ్చక్తిని ఉపయోగింపఁజేసి మోయవలసియుండును. ఆశరీరమే జాగ్రదవస్థలో అహం బుద్ధిచేత గ్రహింపఁబడియుండును. గనుక అన్యులయొక్క హస్తస్పర్శనముకూడ అపేక్షించక తనంతటతానే దూదిసింజవలె సంచరించుచుండును. ఇది మనకందఱికు ప్రత్యక్షముగాగదా నున్నది. గనుక సుషుప్తికాలమందున్న వివేకజ్ఞానముయొక్క ఫలము, జాగ్రత్కాలమందున్న మిథ్యాజ్ఞానముయొక్క ఫలమున్న యెంతవివరీతములై యున్నవో చూడఁదని భావము.

అవ. చార్వాకులకంటే నితరులయినవాదులం (మతస్థులం)దఱును స్థూలదేహముకంటే యాత్మ, భిన్నమేనని నిర్వివాదముగా నంగీకరించియున్నందున, ఆయర్థమును ప్రతిపాదించుటయందు మేము విశేషముగా నభినివేశమును చేయమని చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. ప్రసిద్ధత్వాత్ ప్రకరణార్థోపసంహారో యాహ.

32

దం-ఆ. ప్రసిద్ధమైయున్నందువలన ప్రకరణార్థము నుపసంహరించెడికొఱకు చెప్పచున్నారు.

తా. స్థూలదేహముకంటే యాత్మ భిన్నమేనని లోకములో నందఱంగీకరించి యున్నారు. గనుక ఆపివయమును విశేషముగా నిరూపించవలసిన అవసరములేదు గావున ప్రకృతమందు వాక్యార్థజ్ఞానము కలుగుట కుపయుక్తమని ప్రతిపాదించఁబడుచున్న 'త్వం' పదార్థభోధనమును నిగమించెడికొఱకు మఱియొకవిశేషమును చెప్పెదమని భావము.

అవ. ఈవాక్యమే ఉత్తరశ్లోకమున కవతారిక.—

శ్లో. స్థూలం యుక్త్యా నిరన్తైవం నభసో నీలతామిన,

దేహం సూక్ష్మం నిరాకుర్యాత్ అతోయుక్తిభి రాత్తనః. ౨౧. 3౮

దం-ఆ. ఆకాశమువలన నీలత్వమునువలె స్థూలదేహమును యీవిధమైన యుక్తిచేత నిరసించి ఈముందు చెప్పఁబోవు యుక్తులచేత ఆత్మవల్లను సూక్ష్మమైన దేహమునున్న నిరాకరించవలయును.

తా. శుద్ధమైన సకలరూపహీనమైన ఆకాశమునుచూచి తెలివిలేని మనుష్యులు ఆకాశము నల్లగానున్నదని వ్యవహరించెదరు. బుద్ధిమంతులగువారు ఆకాశము రూపరహితమైనందున నీలవర్ణముకలదిగాదని నిశ్చయించి ఆకాశమునందు నీలత్వము లేదనిన్నిదృష్టి బహుదూరముగా వ్యాపించినందున ఆభూతనీలాకారమును గ్రహించుననిన్ని చెప్పెదరు. ఆప్రకారమే ఆత్మయున్న శుద్ధమై నిర్విశేషమయినందుక స్థూలదేహసంబంధము కలదిగాదని యిదివఱకు చెప్పియున్నయుక్తులచేత స్థూలదేహమును ఆత్మలోనుండి తొలగించి కరువాత యింకముందు చెప్పఁబోయెడి యుక్తులచేత సూక్ష్మదేహమునుకూడా ఆత్మలోనుండి నిరసించవలయునని భావము.

వాక్య. కథం సూక్ష్మం దేహం నిరాకుర్యాదితి ఉచ్యతే.

3౯

దం-ఆ. సూక్ష్మదేహమును నీలాగున నిరాకరించవలయునంటే చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. అహం మమత్వ యత్నేచ్ఛాః నాత్మధర్మాః కృశత్వవత్,

కర్తవ్యే నోపలభ్యత్వా దహయిత్యాచ్చ వస్త్రవత్. ౨౨. ౪౦

దం-ఆ. విషయకృతచేత బాంధవ(తెలియఁ)బడుచున్నందున, కృశకన్యమువలె

నశించిపోవుచున్నందున, వస్త్రమువలె నహంకారము, మమకారము, ప్రయత్నము ఇచ్చు యివి ఆత్మధర్మములు కావు.

తా. కృశత్వము, పీనత్వము, దీర్ఘత్వము, వామనత్వము మొదలగు ధర్మములు ఆత్మచేత గ్రహింపఁబడెడుస్వభావము కలదైయున్నందున, యే ప్రకారము ఆత్మధర్మములుకావో ఆ ప్రకారమే అహంకారము, మమకారము, ప్రయత్నము, బుద్ధి, ధర్మాధర్మచౌచ్చాదులును ఆత్మచేత గ్రహింపఁబడెడి స్వభావముకలవైనందున ఆత్మధర్మములు కానేరవు. ఆత్మ, నేను కృశత్వముకలవాడను, నేను ప్రయత్నముకలవాడ నని వ్యవహరించుచున్నందున కృశత్వప్రయత్నాదిధర్మములను ఆత్మ గ్రహించుచున్నాఁడు గనుక కర్తయనఁబడును. కృశత్వప్రయత్నాదులు ఆత్మధర్మములని చెప్పెడియెడల వీటికిన్ని ఆత్మకువలె కర్తృత్వమును చెప్పవలసియుండును. అది విరుద్ధము. కర్తృత్వముగానిక, కర్తృత్వముగాని ముఖ్యముగా కలుగదు. కర్తృకర్తలు పరస్పర విలక్షణము లయ్యేయుండును. కనుక కృశత్వాదులవలె అహంకారమమకారాదులున్న ఆత్మధర్మములు కావు. ఇదిగాక అహంకారప్రయత్నాదులు ఆత్మయందు నిత్యముగా నుండునవియును కావు. ఒకకాలమునందుండి మఱియొకకాలమందు లేకయుండును. కనుక వస్త్రము ఒకకాలమందుండి మఱియొకకాలమందు లేకయున్నందున యే ప్రకార మాత్మధర్మముకాదో, ఆ ప్రకారమే అహంకారప్రయత్నాదులున్న ఆత్మధర్మములు కావని భావము. ఇచ్చాప్రయత్నధర్మాధర్మాదులు, ఆత్మధర్మములు కావని చెప్పినందున ఇచ్చాదిధర్మములుకల అంతఃకరణమే సూక్ష్మదేహము గనుక, అట్టిసూక్ష్మదేహము ఆత్మకాదని ప్రతిపాదించఁబడినది.

అవ. ఈలాగున చెప్పనియెడల బాధకము కలుగునని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. వైధర్మ్యే దృష్టాంతః.

౪౧.

దం-అ. విపరీతముగా చెప్పటయందు దృష్టాంతము చెప్పఁబడును.

తా. ఇచ్చాప్రయత్నాదిధర్మములు ఆత్మధర్మములే యైనయెడల, వాటియందు దృశ్యత్వము కలుగనేరదని మేముచెప్పిన యర్థమును అంగీకరించక, ఆత్మధర్మములైనవృత్తికి దృశ్యములుగా నుండవచ్చునని చెప్పెడియెడల లోకప్రసిద్ధములైన దృష్టాంతము లనేకములు బాధకములై యుండునని భావము.

అవ. బాధకదృష్టాంతమును చూపుచున్నారు.—

శ్లో. నోష్ణిమానం దహ త్యగ్నిః స్వరూపత్వాత్ యథాజ్వలన్,
తథై వాత్మాత్మనో విద్యా దహం నైవా విశేషతః. ౨౩. ౪౨

దం-అ. అగ్ని మాకుమగ్నదైవపుటికి స్వరూపమైవందున వేడిమి నేటువలె దహించదో అటువలెనే యాత్మయున్న తనమొక్క అహంభావమును తనకంటే విశేషముకలది కానందున (స్వరూపమైవందున) తెలియజాలదు.

తా. వేడిమి అగ్నికి స్వరూపమని కొందఱు చెప్పుదురు. మఱి కొందఱు ధర్మమని చెప్పుదురు. ఏలాగైనను అగ్ని తనవేడిమిని తాను దహించజాలదుగాదా? ఇందుకు కారణమేమంటే, వేడిమి అగ్నికి స్వరూపముగాగాని, ధర్మముగాగాని ఉండుటయే కారణము. గనుక యేది దేనికి స్వరూపమైగాని, ధర్మమైగాని యుండునో దానిని అది నివరియకరించజాలదని తోచుచున్నది. ఈలాగుననే అహంకారప్రయత్నేచ్ఛాదులు ఆత్మకు స్వరూపమైయుండినను, లేక ధర్మములై యుండినను ఆత్మచేత గ్రహింపబడవని చెప్పవలయును. అనగా నాత్మకు దృశ్యములు కావని యర్థము. ఆత్మచేత గ్రహింపబడుచున్నందున అహంకారమనుకారాదు లాత్మధర్మములు కానేరవని భావము.

అవ. ఇచ్చట మతాంతరులయొక్క వాదమును చూపించుచున్నారు.—

వాక్య. ఏకస్యాత్మనః కర్తృకర్తృభావః సర్వథా నోపపద్యతే
ఇతి శ్రుత్వా మీమాంసకః ప్రత్యవతిష్ఠతే. ౪౩

దం-అ. ఒకడైన ఆత్మకు కర్తృత్వము కర్తృత్వము కూడా యెప్పటికిని ఉపపన్నముకాదని విని మీమాంసకుడు ప్రత్యవస్థానమును చేయుచున్నాడు.

తా. ప్రయత్నేచ్ఛాదులు దృశ్యములైయున్నవి. ఆత్మ ద్రష్టయై యున్నాడు. గనుక ప్రయత్నేచ్ఛాదులు ఆత్మధర్మములుకావనిన్ని, ఆత్మధర్మములే యైనయెడల దృశ్యత్వద్రష్టృత్వములను ఒకఆత్మకే చెప్పవలసివచ్చుననిన్ని, అలాగున చెప్పట న్యాయము కాదనిన్ని, సిద్ధాంతవాది ప్రతిపాదించగా, మీమాంసకుడు విని, యాక్షేపించుటకు వచ్చుచున్నాడని భావము.

అవ. పూర్వమీమాంసకునియొక్క ఆక్షేపమును కనుపఱచుచున్నారు.—

వాక్య. 'అహంప్రత్యయ' గ్రాహ్యత్వాత్ గ్రాహక ఆత్మేతి. ౪౪

దం-అ. 'అహం ప్రత్యయము' చేత గ్రహింపబడుచున్నందున, ఆత్మ, గ్రాహకుడేను.

తా. 'అహం' (నేను) అనిగదా ఆత్మ తెలియబడుచున్నాడు. ఇట్టియాత్మను తెలిసికొనెడి మఱియొకయాత్మలేదు. గనుక, అహం ప్రత్యయముచేత ఆత్మ గ్రహింపబడుననిన్ని, తప్పుతానే గ్రహించుననిన్ని అంగీకరించవలయును. ఇందువలన ఒక యాత్మయందే కర్తృత్వకర్తృత్వములు రెండును కలవనిభావము.

వాక్య. తన్నివృత్త్యర్థ మాహ.

దం-ఆ. దానియొక్క నిరాకరణముతోఁగల చెప్పచున్నారు.

తా. పూర్వమిహాంసకుఁ డీలాగున చేసినయాజ్ఞేపమును నిష్ఠాం
చున్నారని భావము.

శ్లో. యత్కర్తతో హి యో భావో నాసౌ తత్కర్త
ఘటప్రత్యయవత్తస్మా న్నాహం స్యాద్దగ్ధప్రకర్త

దం-ఆ. ఏప్రత్యయము వీదికర్తగా గలిగియుండునో, ఆప్రత్య
యమునకుఁగలిగి ఘటప్రత్యయమువలె నెందువలన నుండదో ఆకారము
ప్రత్యయము ఆత్మకర్తగాగలది కాదు.

తా. ఈలాఁకమునందు 'అయంఘటః' (ఇది ఘటము) అనెడిజ్ఞానము
కర్తగా, పురుషుఁడు కర్తగా కనుపడుచున్నారని, ఘటమే కర్తగా
కనుపడుటలేదు. కనుక సర్వజ్ఞానములకున్న ఇదియే న్యాయము. కర్త
కర్తవేరే, కర్తవేరే యుండునుగాని, కర్తకర్తలు రెండు నొకటిగా ను
రమే 'అహం' అనెడిజ్ఞానమునకున్న కర్తకర్తలు వేరుగానుండవల
యున్నందున 'అహం' అనెడి జ్ఞానమునకు ఆత్మకర్తకానేరఁడని భా

వ. తిరిగి పూర్వపక్షమిహాంసకుఁ డాజ్ఞేపించుచున్నాఁడు.

వాక్య. అత్రాహం, ప్రత్యక్షేణాత్తనః కర్త కర్తృ
పగమే తత్పాదోపజీవినా అనుమానేన ప్రత్యక్ష
రణ మయుక్తమితి చోద్యమ్.

దం-ఆ. ప్రత్యక్షముచేత ఆత్మకు కర్తత్వకర్తృత్వములు అంగీ
గా దానియొక్క పాదముల నాశ్రయించియున్న అనుమానముచేత ప్ర
చుట యుక్తముకాదని ఆజ్ఞేపము నిచ్చట చెప్పచున్నాఁడు.

తా. ప్రత్యక్షప్రమాణము సర్వదా శ్రేష్ఠమనిన్ని అనుమానప్ర
మాణము నాశ్రయించి దానికి అనుకూలముగా ప్రవర్తించునని
నంగీకరించియున్నారా? 'మామహం జానామి' (నన్ను నేను
అనెడిప్రత్యక్షప్రమాణము ఆస్తచ్ఛబ్దవాచ్యమైన ఆత్మకొక్కనికే
అనెడి ద్వితీయాంతపదముచేత కర్తత్వమును, 'అహం' (నేను) అనెడి
చేత కర్తృత్వమును రెంటిని విశదముగా చెప్పచుండగా, ఘట
అహంప్రత్యయమునకును కర్తృకర్తలు వేరుగా నుండవలయునని ఆ

సింబి ఆయనుమానముచేత ప్రత్యక్షమును బాధించుట యుక్తముగాదు. కనుక, 'మా మహం జానామి' యనెడి ప్రత్యక్షము ననుసరించి, ఆత్మకు కర్మత్వకర్తృత్వములు రెండుకలవు. అనుమానము ప్రత్యక్షబాధితమైనందున ప్రమాణము కానేరదని పూర్వమిమాంసకుడు ఆక్షేపించునని భావము.

వాక్య. తన్నిరాకరణాయ ప్రత్యక్షోపన్యాసః.

౪౮

దం-అ. దానిని నిరాకరించెడికొఱకు ప్రత్యక్షనిరూపణము చేయఁబడును.

తా. పూర్వమిమాంసకుడు చేసిన యాక్షేపము నిరాకరించెడికొఱకు సిద్ధాంతవాది ప్రత్యక్షమునే నిరూపించుచున్నారని భావము. అనఁగా కర్మకర్తృత్వములు రెండు ఆత్మకే కలవని చెప్పచున్న ప్రత్యక్షమును మఱియొక ప్రత్యక్షముచేత దూషించుచున్నారు.

శ్లో. యత్ర యో దృశ్యతే దష్టా తస్యై వాసా గుణో న తు,
ద్రష్టృస్థం దృశ్యతాం యస్మా న్నై వేయాత్ ద్రష్టృబోధవత్. ౨౫.

దం-అ. ఏయంతఃకరణమునందు యే అహంప్రత్యయము సాక్షిచేతఁ జూడఁబడుచున్నదో ఆయంతఃకరణమునకే ఆయహంప్రత్యయము ధర్మముగాని ఆత్మకు(సాక్షికి) ధర్మముకాదు. ఎందువల్లనంటే ద్రష్టయందున్న ధర్మము ద్రష్టయొక్క జ్ఞానమువలె దృశ్యత్వమును పొందనే పొందదు.

తా. అహం (నేను) అను ప్రత్యక్షమునందు అంతఃకరణము ఆత్మచేత ప్రకాశించఁజేయఁబడుచున్నందునను, అహం ప్రత్యయమున్న అంతఃకరణములో చేరియున్నందునను, అహంప్రత్యయము అంతఃకరణముయొక్క ధర్మమని చెప్పడమే యుక్తముగా నున్నది. ఆత్మయొక్క ధర్మమని చెప్పెడియెడల అహంప్రత్యయము దృశ్యముకాక పోవును. కనుక అంతఃకరణమే అహంప్రత్యయసాక్షియగు ఆత్మచేత చూడఁబడుచున్నదిగాని, ఆత్మచూడఁబడినది కాదు. అనఁగా జడమైన అంతఃకరణమున్ను, స్వయం ప్రకాశమైన ఆత్మయున్న రెండుచేరి 'అహం' అని వ్యవహరింపఁబడుచున్నవి. కేవల అంతఃకరణముగాని, కేవలాత్మగాని, 'అహం' అని వ్యవహరింపఁబడుటలేదు. ఇందులో అంతఃకరణము జడమైనందున ఆత్మను చూడఁజాలదు. కనుక ఆత్మకు దృశ్యత్వము లేదు. ఆత్మ స్వయంప్రకాశమైనందున అంతఃకరణమును జూడఁగలదు. కనుక అంతఃకరణమునకు దృశ్యత్వముకలదు. అహంప్రత్యయమున్న దృశ్యమైనందున అంతఃకరణములో నంతర్భవించియున్నదని భావము. అహంప్రత్యయము ఆత్మస్వరూపమే యైనచో దృశ్యముకాకపోవలయును. ఆత్మస్వరూపమైనజ్ఞానము దృశ్యము కాదుగదా? కనుక 'మ

మహంజానామి' అనెడి ప్రత్యక్షము అంతఃకరణవిశిష్టమైన ఆత్మను గోచరింపఁజేయుచు న్నుదిగాని, కేవలత్మను గోచరింపఁజేయునదికాదు. అంతఃకరణవిశిష్టమైన ఆత్మకు దృశ్యత్వము కలుగవచ్చును. కనుక కేవలత్మయందు దృశ్యత్వమును తెప్పెడి ప్రమాణము లేదని భావము.

అవ. శ్లోకములో చెప్పినయొక్క వల్ల ఫలించినయర్థమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్యప్రత్యక్షేనైవ భవదభిమతస్య ప్రత్యక్షస్యాభాసీకృత
త్వాత్ సుస్థమే వానుమానమ్. ౫౦

దం-ఆ. ప్రత్యక్షముచేతనే మీకు నమృతమైన ప్రత్యక్షము అభాసముగా చేయఁబడినందున అనుమానము నిర్దోషమైయున్నది.

తా. ఆత్మయందు కర్తృత్వకర్తృత్వములు రెండుకలవని 'మామహం జానామి' అనెడి ప్రత్యక్షము చెప్పుచున్నదని మీరు చెప్పిరి. అహం అనెడి ప్రత్యక్షము అంతఃకరణమునకే దృశ్యత్వముకలదని చెప్పుచున్నదికాని ఆత్మకు దృశ్యత్వమును చెప్పలేదని మేము చెప్పితిమి. అహం అనెడి ప్రత్యక్షమును బట్టి యోచించగా మీరుచెప్పిన ప్రత్యక్షము అంతఃకరణవిశిష్టత్వపరమని తోచుచున్నది. కనుక కేవలత్మకు కర్తృత్వకర్తృత్వములు సంభవించవు గావున మేముచెప్పిన అనుమానము నిర్దోషముగా నున్నదని భావము.

వాక్య. అతస్తదేవ ప్రక్రియతే. ౫౧

దం-ఆ. కనుక అదియే ఆరంభింపఁబడుచున్నది.

తా. ఆత్మచేత తెలియఁబడుచున్న అహంప్రత్యయము ఆత్మధర్మముకాదని మఱియొకవిధముగా ప్రతిపాదించుచున్నారని భావము.

వాక్య. తత్ర చ వికల్పదూషణాభిధానమ్. ౫౨

దం-ఆ. అందులో వికల్పించి దూషణమును చెప్పుట ముందరగాఁజేయఁబడును.

తా. అహంప్రత్యయము ఆత్మధర్మముకాదని దూషించునప్పుడు ముందుగా వికల్పించి దూషణము చెప్పఁబడునని తాత్పర్యము.

శ్లో. వాత్సనా నతదంశేన గుణః స్వప్రోవగమ్యతే,

అభిన్నత్వా త్సమత్వాచ్చ నిరంశత్వా దకర్తృతః. ౫౩

దం-ఆ. ఆత్మయందుగలధర్మము ఆత్మచేతను గ్రహింపఁబడదు. ఆత్మయొక్క అంశముచేతను గ్రహింపఁబడదు. ఎందువల్లనంటే ఆత్మ అభిన్నుడైవందునను నముండైనందునను అవయవవీరుడైనందునను కర్తృత్వము లేకవాడై యున్నందున.

తా. అహం ప్రత్యయము ఆత్మధర్మమని చెప్పెడివా రీయహం ప్రత్యయము ఆత్మ చేత గ్రహింపఁబడునందురా? లేక ఆత్మయొక్క అంశముచేత గ్రహింపఁబడునందురా? ఈ రెండువిధములుగా చెప్పటకు అనుకూలించదు. ఎందువల్లనంటే తనయందున్నధర్మము ను గ్రహించునప్పుడు ముందుగా తననుగ్రహించవలయును. తాను తనకంటే అభిన్నమైయున్నందున గ్రహింపఁబడదు. గ్రాహ్యగ్రాహకభావమును చెప్పెడిచో యట్లించి ద్విశేషమును చెప్పవలయును. ఆత్మ సమన్వభావముకలవాడైనందున అట్టివైశేష్యము సంభవించదు. ఇదిగాక ఆత్మనిరవయవుడైనందున తనయంశముచేతనున్న తాను గ్రహింపఁబడఁడు. కనుక ఆత్మయందు దృశ్యత్వము (కర్తృత్వము) లేనందున, దృశ్యమైన అహం ప్రత్యయము ఆత్మధర్మము కానేరదని భావము.

అవ. ఉత్తరస్థోకముయొక్క తాత్పర్యమును చెప్పచున్నారు. —

వాక్య. నయుగవన్నాపి క్రమేణోభయథాచైకస్య ధర్మిణో

గ్రాహ్యగ్రాహకత్వే ముపపద్యత ఇతి ప్రతిపాదానా యాహ. ౫౪'

దం-ఆ. ఒకపక్షపునకు గ్రాహ్యగ్రాహకభావము (దృశ్యద్రవ్యభావము) ఏకకాలమునం దుపపన్నముకాదు. క్రమముగానున్న ఉపపన్నముకాదని ప్రతిపాదించెడికొఱకు చెప్పచున్నారు.

తా. ఆత్మకు ద్రవ్యత్వదృశ్యత్వములు రెండుకలవని చెప్పెడివారు ఏకకాలముందే ద్రవ్యత్వదృశ్యత్వములు ఆత్మకు కలవని చెప్పదురా? లేక, ఒకకాలమందు ద్రవ్యత్వము మఱియొకకాలమందు దృశ్యత్వము కలిగి యుండునని చెప్పదురా? ఈ రెండువిధములుగాను చెప్పటకు సంభవించదని మందరిస్థోకములూ చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. ద్రవ్యైశ్చైవోపయుక్తత్వాత్ తదైవస్య సుదృశ్యతా,

కాలాంతరేచే ద్దృశ్యత్వైం స చ్యద్రవ్యక వివ్యతే. ౨౭. ౫౫

దం-ఆ. ద్రవ్యరూపముచేత నుపయోగించియున్నందువలన అప్పుడే దృశ్యత్వము సంభవించదు. ఇతరకాలమునందైతే ద్రవ్యరూపమైన దృశ్యత్వము అంగీకరింపఁబడదు గదా?

తా. ఆత్మయందు ద్రవ్యత్వదృశ్యత్వములు ఏకకాలముందే కలవని చెప్పఁగూడదు. ఎందువల్లనంటే ఆత్మ నిరవయవుడైనందున ఆత్మ ఆకారద్యయము కలవాఁడు కాఁడు. కనుక ద్రవ్యగా నేర్పడినప్పుడు సంపూర్ణముగా ద్రవ్యగా నుండునుగాని అప్పుడే దృశ్యముగాకూడ నుండఁజాలఁడు. ద్రవ్యత్వము ఒకకాలమందును

దృశ్యత్వము మఱియొకకాలమునందును సంభవించుననిన్ని చెప్పఁగూడదు. ఎందువల్ల నంటే ఆత్మ ఎప్పుడు దృశ్యముగా నుండునో అప్పుడు ద్రష్టలేనందున ఆత్మకు దృశ్యత్వము సంభవించదని లోకములోనున్న దృశ్యము ద్రష్టచేత సిద్ధించుచున్నది. ఆత్మకంటే మఱియొకద్రష్ట లేదు అని మన మంగీకరించుచున్నందున ఆత్మకు దృశ్యత్వము ఏలాగున సిద్ధించునని భావము.

అవ. పూర్వమిహంసకుడు తిరిగి యాశ్చేషించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. సంతు కామ మనాత్తధర్మా మమత్వాదయః యథోక్త
న్యాయబలాత్ అనాత్మతయైవచ తేషు వ్యవహారాత్ అ
హం రూపస్య తు ప్రత్యగాత్మసంబంధిత యైవ ప్రసిద్ధి
'అహం బ్రహ్మసీ'తి శ్రుతే శ్చానాత్మధర్మత్వ మయుక్తమ్. ౧౬

దం-అ. ఇదివఱకుచెప్పిన యుక్తులయొక్క సామర్థ్యమువల్లను, వాటియందు ఆత్మభిన్నమైన ఆకారముచేతనే వ్యవహారము కలిగియున్నందునను, మమత్వము మొదలగునవి అంతఃకరణముయొక్కధర్మములు యథేష్టముగా నవుగాక. ఆహంప్రత్యయము నకు మాత్రము ప్రత్యగాత్మలోటి సంబంధముకలిగియుండుటచేతనే ప్రసిద్ధి యున్నందువల్లను, 'అహం బ్రహ్మసీ' (నేనుబ్రహ్మను) అనెడి శ్రుతివల్ల అంతఃకరణధర్మత్వము యుక్తముకాదు.

తా. ౨౨ వ శ్లోకములో చెప్పినయుక్తిప్రకారము మమత్వము, ప్రయత్నము, ఇచ్ఛ, ధర్మము, అధర్మము మొదలగునవి అంతఃకరణధర్మములయితే కానేవచ్చును. ఇదిగాక మమత్వప్రయత్నాదు లాత్మధర్మములని చెప్పెడి మేమున్ను అవి ఆత్మకంటే భిన్నములనియే వ్యవహరించుచున్నాము. లోకములోనున్న ఆత్మ భిన్నములుగానే వ్యవహరింపఁబడుచున్నవి. గనుక మమత్వాదు లంతఃకరణధర్మములే కావచ్చును. గాని ఆహంప్రత్యయము (ఆహంకారము) మాత్రము ఆత్మధర్మమే కావలయును. అంతఃకరణధర్మము కాదనినదికాదు. ఎందువల్లనంటే, ఆహంకారము వ్యవహారములోకూడా 'అహమాత్మా' (నేను ఆత్మను) అని ఆత్మలో నేకీభవించినట్లు కనుపడుచున్నది. ఇదిగాక, 'అహం బ్రహ్మసీ' (నేను బ్రహ్మనైతి) అనెడిశ్రుతియందున్న ఆత్మవాచకముగా ప్రయోగింపఁబడియున్నది. గనుక ఆహంప్రత్యయము అంతఃకరణధర్మమని చెప్పుట న్యాయముకాదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది మిహంసకుని యాశ్చేషమును నిరసించుట కారంభించుచున్నాడు.—

వాక్య. ఇతిచేత్ తన్న.

౫౭

దం-అ. ఈలాగుంటిరా అదికాదు.

తా. ఈలాగున మీమాంసకులు చెప్పచున్నారని ఆలాగున చెప్పకూడదని భావము.

శ్లో. అహం ధర్మస్వభిన్న శ్చేత్ అహం బ్రహ్మేతి వాక్యతః,
గౌరోఽహ మిత్యనైకాంతః వాక్యం తద్వ్యవసేతృతత్. ౨౮.

దం-అ. 'అహం' అనెడిధర్మము (అహంకారము), 'అహం బ్రహ్మ' (నేను బ్రహ్మను) అనెడివాక్యమువలన అభిన్నమైనయెడల 'గౌరోఽహం' (నేను వచ్చని వాఁడను) అనెడివాక్యమునందు వ్యభిచారము కలదియగును. కనుక ఆవాక్యము ఆయ హంకారమును నిరాకరించుచున్నది.

తా. 'అహం బ్రహ్మ' అనెడివాక్యమునందు 'అహం' శబ్దము 'బ్రహ్మ' శబ్దము తోటి సమానాధికరణముగా వ్యవహరింపఁబడుచున్నందున, అహంశబ్దవాచ్యమైన అహంత్యము అత్తధర్మమని చెప్పెడియెడల 'గౌరోఽహం' అనెడివాక్యమునందున్న గౌరశబ్దము అహంశబ్దముతోటి సమానాధికరణముగా వ్యవహరింపఁబడుచున్నందున గౌరశబ్దవాచ్యమైన వీతవర్ణవిశిష్టదేహము అత్తధర్మము కావలసియుండును. ఆలాగున అత్తవాదు లెవ్వరును అంగీకరించినదిలేదు. కనుక అహంత్యము అత్తధర్మముకాదు. 'అహం బ్రహ్మాస్మి' యనెడివాక్యము బాధార్థమైన సమానాధికరణవాక్యముగాని, విశేష బాధార్థమైన సమానాధికరణవాక్యముకాదు. కనుక అహంకారము అత్తధర్మముకాదని నిరాకరించుచున్నదని భావము.

అవ. మీమాంసకుడు ప్రశ్నను చేయుచున్నాఁడు.—

వాక్య. కథంవాక్యం తద్వ్యవసేతృ తదితి.

౫౯

దం-అ. ఆవాక్యము ఆయహంకారమును నిరాకరించునని యేలాగున చెప్పఁ బడెను?

తా. లోకములో నీల ముత్పలం(నల్లనికలువ), నీలోఘటః (నల్లనికుండ) ఇత్యాది వాక్యములు నీలత్వాదులు ఉత్పలాదులకు ధర్మమని ప్రతిపాదించుచు విశేషబాధ సమానాధికరణవాక్యములై కనుపడుచుండగా 'అహంబ్రహ్మాస్మి' అనెడి వాక్యము అహంకారము బ్రహ్మాత్మకు ధర్మమని ప్రతిపాదించదనిన్ని అహంకారము బ్రహ్మాత్మలో పంచి నివర్తింపఁజేయుననిన్ని కనుకనే బాధార్థసమానాధికరణవాక్యమనిన్ని యేకారణ మువల్ల చెప్పచున్నారని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఉచ్యతే.

౬౦

దం-అ. చెప్పఁబడును.

తా. ఈ ప్రశ్న కుత్తరమును చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. యోఽయం స్థాణుః పుమానేషు పుం ధియా స్థాణు ధీ రివ,
బ్రహ్మాస్తీతి ధియాఽశేషా మహం బుద్ధిం నివారయేత్. ౨౯. ౬౧

దం-ఆ. ఏ యీస్థాణువుకలదో ఇది పురుషుఁడు అనెడి స్థలమందు పురుషుఁడనెడి బుద్ధిచేత స్థాణుననెడిబుద్ధివలె బ్రహ్మాస్తీ యనెడిబుద్ధిచేత సకలమైన అహంబుద్ధిని నివారించవలయును.

తా. సమానాధికరణవాక్యములు కొన్ని విశేషణార్థములుగా మఱికొన్ని బాధార్థములుగా నున్నవిగాని యావత్ప్రవాక్యములు విశేషణార్థములేకావు. నీలముత్పల మిత్వా దివాక్యములు విశేషణార్థములైనప్పటికి స్థాణుః పురుషః (స్థాణువు పురుషుఁడు) ఇత్యాది వాక్యములు బాధార్థములై యున్నవి. ఇదివఱకు పురుషుఁడుగా కనఁబడినవస్తువు స్థాణువుగాని పురుషుఁడుకాఁడు అని 'స్థాణుఃపురుషః' అనెడువాక్యమున కర్థము గనుక స్థాణుజ్ఞానముచేత పురుషజ్ఞానము బాధింపఁబడినందున, 'స్థాణుఃపురుషః' అనెడివాక్యము బాధార్థసమానాధికరణవాక్యము. ఇదివఱకు అహముగా ప్రకాశించుచున్న నేను బ్రహ్మనుగాని, అహంకారమునుగాను అని 'అహం బ్రహ్మాస్మి' యనెడివాక్యమున కర్థము గనుక బ్రహ్మజ్ఞానముచేత సకలమైన 'అహం' బుద్ధి నివారించఁబడును. అందువల్లనే అహం బ్రహ్మాస్మి యనెడి వాక్యము బాధార్థసమానాధికరణవాక్యమై యున్నది. కనుకనే అహంత్వము ఆత్మధర్మముకాదు. 'అహమాత్మా' (నేను ఆత్మను) అనెడిలోకసిద్ధమైన ప్రయోగము వివేకియొక్క వ్యవహారములో బాధార్థమనిన్ని, అవివేకియొక్క వ్యవహారములో విశేషణార్థమనిన్ని నిశ్చయించవలయుననిభావము. అహం శబ్దార్థమును గూర్చి విశేషముగా చెప్పవలసియున్నది. గ్రంథవిస్తరభీతులమైనందున ఇచ్చట వివరించము. పంచదశ ప్రకరణములో తృప్తిదీపమును చూడవలయును.

అవ. ఈ ప్రకారము అహంకారము ఆత్మధర్మముకాదని నిరాకరించినందున ఫలిం చినయర్థమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అహం పరిచ్ఛేదవ్యాప్తతై న కించిదవ్యాప్తతందై

తతాత మవశిష్యతే, ద్వితీయ స్సంబంధస్య తన్మూలత్వాత్. ౬౨

దం-ఆ. అహంకారము నివర్తించగా నివర్తించని ద్వైతసమూహము కొంచె

మైనను శేషించదు. రెండవవస్తువుయొక్క సంబంధము ఆహంకారమే కారణముగా గలిగియున్నందున.

తా. అద్వితీయుడైన ఆత్మకు దేహేంద్రియాదిభేదవస్తువులు ప్రకాశించుటకు మూలము ఆహంకారమే అయియున్నది. మొట్టమొదట అంతఃకరణమునందు ఆహం అనెడి అభిమానమును చేయనియెడల దేహాద్విప్రపంచము ప్రకాశించకనే యుండును. గనుక నిష్టిభేదప్రపంచప్రకాశకమైన ఆహంకారము నివర్తించగానే భేదప్రపంచము యావత్తు నివర్తించుగాని కొంచెమైనను శేషించియుండదు. అని భావము.

అవ. ఈయర్థమును వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

౬౩

దం-ఆ. అందువలన చెప్పచున్నారు.

తా. భేదసంబంధము ఆత్మకు ఆహంకారముచేతనే స్రాప్తించినది. గనుక ముందరియర్థము చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. నివృత్తా యా మహం బుద్ధా మమగ్ధీః ప్రవిలీయతే,
అహం బీజాహి సా సిద్ధ్యేత తమోఽభావే కుతః ఘటే. ౩౦.౬౪

దం-ఆ. అహం అనెడిబుద్ధి (ఆహంకారము) నివర్తించగానే మమ అనెడిబుద్ధిన్ని (మమకారము) నివర్తించుచున్నది. ఆమమకారము ఆహంకారమే కారణముగా గలిగి నివర్తించునగదా? అంధకారములేనియెడల, సర్పములాగున యెక్కడ సిద్ధించును?

తా. మమకారము తద్విషయములైన గృహక్షేత్రపుత్రకళశ్రాదులున్న ఆహంకారముచేతనే సిద్ధించినవిగనుక, ఆహంకారము నివర్తించగానే తత్క్షణమందే మమకారాదులు యావత్తు నశించిపోవును. అంధకారములా భ్రాంతిచే స్ఫురించుచున్న సర్పము, అంధకారము నివర్తించగానే నివర్తించునుగాని శేషించియుండదుగదా యని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. వివక్షిత దృష్టాంతాంశజ్ఞాపనాయ దృష్టాంతవ్యాఖ్యా. ౬౫

దం-ఆ. చెప్పదలచిన దృష్టాంతాంశమును తెలియఁజేయుటకొఱకు దృష్టాంతమునకు వ్యాఖ్యానము చేయఁబడును.

తా. అంధకారము లేనియెడల సర్పము యేలాగున సిద్ధించునని చెప్పినదృష్టాంతమువలన ప్రసిద్ధాంధకారము లేనిసమయమునందు సర్పము కనుపడదని తోచును.

అని విరుద్ధము. అంధకారములేని పగటియందును సర్పములు కనబడుచున్నవిగదా? గనుక దృష్టాంతము సరియైనది కాదని కొందఱు ఆక్షేపించుచున్నారు. అని తలచి దృష్టాంతమునం దెటువంటివిరుద్ధము వివక్షితమైనదో ఆయర్థమును ప్రకటించెడికొఱకు దృష్టాంతమునకు వ్యాఖ్యానము చేయఁబడునని భావము.

శ్లో. తమోహి భూతచిత్తో హి రజ్జ్వాం పశ్యతి రోషణమ్,

భ్రంత్యా భ్రంత్యావినా తస్మా నోరగం స్రజీమీక్షతే. 30. ౬౬

దం-అ. ఆజ్ఞానముచేత నాక్రమింపఁబడిన చిత్తముగల పురుషుఁడు భ్రాంతిచేత త్రాటియందు సర్పమును చూచుచున్నాఁడు. గనుక ఆజ్ఞానముచేత వినాగా త్రాటియందు సర్పమును చూడఁడు.

తా. ఆజ్ఞానము మనస్సు నాక్రమించియున్న సమయములఁ నెదుటనున్నత్రాటిని జూచి అది సర్పమని భ్రమించును గనుక నా యజ్ఞానము నివర్తించగానే త్రాడు త్రాటివలె నగుపడునుగాని, సర్పమువలె నగుపడదు. ఇది దృష్టాంతవాక్యమునకు మాతాత్పర్యముగాని, తమశబ్దమునకు అజ్ఞానము అర్థమేగాని, ప్రసిద్ధాంధకారము అర్థముగాదని భావము.

అవ. మఱియొక యుక్తినిచెప్పి అహంకారము ఆత్మధర్మముకాదని ప్రతిపాదించెదరు.—

వాక్య. అనన్వయాచ్యనాత్మధర్మోఽహంకారః.

౬౭

దం-అ. అన్వయించకపోవుటవల్లను అహంకారము ఆత్మధర్మముకాదు.

తా. అహంకారము ఆత్మయొక్కధర్మమే అయినయెడల సర్వావస్థలయందును ఆత్మతోటి కలిసియుండవలయునేగాని, కలియకుండా నుండగూడదు. అహంకారము కొనినియవస్థలయం దాత్మతోటి సంబంధించియుండనందున ఆత్మధర్మము కానేరదని భావము.

అవ. వియేదశల (అవస్థల) యం దహంకారము ఆత్మతోటి సంబంధము గల్గి యుండలేదంటే చెప్పచున్నారు.—

శ్లో. ఆత్మన శ్చే దహం ధర్మో యాయాన్తుక్తి సుషుప్తయోః,

యతో నాన్వేతి తేనాయ మన్యదీయో భవేదహం. 31. ౬౮

దం-అ. అహంకారము ఆత్మయొక్కధర్మమే అయినయెడల మోక్షదశయందును సుషుప్తిదశయందును సంబంధించియుండును. ఎందుచేత సంబంధించలేదో, అందుచేత ఈయహంకారము మఱియొకదానికి సంబంధించియుండును.

తా. జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తి, మోక్షము లనెడి నాలుగుదశ లాత్మకు ప్రసిద్ధములైయున్నవి. ఈనాలుగింటిలో జాగ్రద్దశ స్వప్నదశలలో మాత్రము 'అహం జానామి' (నేను తెలియుచున్నాను), 'అహం వశ్యామి' (నేను చూచుచున్నాను) ఇత్యాద్యసంభవము కలిగియున్నందున, 'అహం' అని చెప్పబడెడి అహంకారము ఆత్మతోటి సంబంధించియున్నది. సుషుప్తిదశయందును, మోక్షదశయందు నహంకారము ఆత్మతోటి సంబంధించినట్లు కానము గనుక అహంకారము ఆత్మధర్మము కానేరదు. అంతకకరణధర్మమే కావలయును. ఆత్మధర్మమే యైనయెడల సర్వదశలయందును సంబంధించి యుండవలయును గదా? అని భావము.

అవ. మఱియొకపేరువుచేతనున్న అహంకారము ఆత్మకత్వముకానేరదనుచున్నారు.—

వాక్య. ఆత్మధర్మత్వాభ్యుపగమేఽపరిహార్య దోషప్రసక్తిశ్చ. ౬౯

దం-ఆ. ఆత్మధర్మత్వము అంగీకరించినయెడల పరిహారింప శక్యముకాని దోషముయొక్క ప్రసక్తియు కలుగును.

తా. అహంకారము ఆత్మధర్మమని అంగీకరించఁగూడదు. అలాగున అంగీకరించితిరా నివారింప శక్యముగాని దృఢమైన దోషము సంభవించునని భావము.

అవ. ఆ యపరిహార్యమైనదోష మేది యనఁగా వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. యథ్యాత్మధర్మోఽహంకారో నిత్యత్వం తస్య బోధవత్,
నిత్యత్వేమోక్షశాస్త్రాణాంవై యధ్యంప్రాప్నుయాద్భవమ్. 33.

దం-ఆ. అహంకారము ఆత్మధర్మమే యైనయెడల ఆయహంకారమునకు జ్ఞానమునకువలె నిత్యత్వము సంభవించును. నిత్యత్వము సంభవించెనేని మోక్షశాస్త్రములకు నిష్ఫలత్వము ప్రాప్తించును. వాస్తవము.

తా. అహంకారము ఆత్మధర్మమే అయినపక్షమునందు ఆత్మధర్మమైనజ్ఞానము యే ప్రకారము నిత్యమైయున్నదో ఆ ప్రకారమే అహంకారమున్న నిత్యమై యుండవలయును. అహంకారము నిత్యమైనయెడల యెప్పటికిని నశించునది కానందున అహంకారము, తన్మూలములైన కర్మత్వాదివికారములున్న నిశ్శేషముగా నివర్తించుటయే మోక్షమని చెప్పెడిశాస్త్రములు అహంకారాది నిష్పత్తికొఱకు పరమహంసపరివ్రాజక శ్రమాదిసాధనములను విధించెడిశాస్త్రములున్న నిరర్థకములైపోవును. ఇది యథార్థము నిత్యమైన ధర్మము, ధర్మి, పురుషము నశించకముందు నశించుగదా యని భావము.

అవ. పూర్వవాది యాక్షేపించుచున్నాడు.—

వాక్య. స్యాత్ పరిహారః స్వాభావికధర్మత్వాభ్యుపగమేపి
ఆమ్రాదిఫలవత్. ౭౧

దం-అ. ఇది పరిహారము కావచ్చును. స్వభావసిద్ధమైన ధర్మత్వము నంగీకరిం
చినప్పటికి మామిడిపండ్లు మొదలగువాటికివలె నివృత్తికలుగును.

తా. ఏవస్తువునకు ఏదిధర్మమైయుండునో అది ఆవస్తువుండెడివఱకు నుండవల
యును. మధ్యే వినాశమునొందకూడదని నియమములేదు. ఆమ్రదాడిమాది (మామిడి
పండ్లు దాడిమపండ్లుమొదలగు) ఫలములయందు కనుపడుచున్న హరితపీతాది (ఆకు
పచ్చ పసుపుపచ్చ మొదలగు) వర్ణములు ఆయాఫలములకు స్వాభావికధర్మములని లో
కములో నంగీరింపఁబడియున్నవి. ఇప్పటికి ఆవర్ణములు ఆయాఫలము లుండెడివఱకు
నిత్యములై యున్నట్లు కానము. మధ్యేమధ్యే మారిపోవుచు నివర్తించుచున్నవిగదా. ఆ
ప్రకారమే అహంకారము, ఆత్మయొక్కస్వాభావికధర్మమైనప్పటికి సుషుప్తిమూర్ఛాది
దశలయందు నివర్తించవచ్చును. ఇంతమాత్రమున అహంకారము ఆత్మధర్మము కాక
పోదని పరిహారము సులభముగా చెప్పవచ్చును.

అవ. పూర్వవాదిచెప్పిన పరిహారమును సిద్ధాంతవాది నిరాకరించుచున్నారు.—

వాక్య. ఇతి చేత్తన్న. ౭౨

దం-అ. ఈలాగంటివా అదికాదు.

తా. ఈప్రకారముచెప్పిన పరిహారము దృష్టాంతదార్ఢాంతికముల కానురూప్య
ము లేనందున పరిహరమేకాదని భావము.

అవ. దృష్టాంతదార్ఢాంతికములకానురూప్యము లేకపోవుటను చూపుచున్నారు.—

శ్లో. ఆమ్రాదేః పరిణామిత్వాత్ గుణహా నిర్గుణాంతరైః,
అవికారిణు తత్ బ్రహ్మ నహి ద్రష్టు రితిశ్రు తేః. ౩౪. ౭౩

దం-అ. మామిడిపండు మొదలగువానికి పరిణామము కలిగియున్నందున ఇతర
గుణములచేత గుణములకు నివృత్తికలుగవచ్చును. 'నహిద్రష్టుః' అనెడిశ్రుతివలన ఆ
బ్రహ్మ వికారములేనిదిగదా?

తా. ఆమ్రాదిఫలములు పరిణామించెడి స్వభావముకలదైయున్నందున కాలవిశేష
ములచేత పీతాదిగుణములు పుట్టగానే పూర్వసిద్ధములైన హరితాదిగుణములు నివర్తించు
నుఇది పరిణామముగల వదార్థములయందు యుక్తమే. బ్రహ్మస్వరూపము ఆమ్రాది

ఫలములవలె పరిణామముగల వస్తువుగాదు. కాలవిశేషముచే నాకారాంతరమును బొందుట పరిణామము. ఇట్టి పరిణామము బ్రహ్మకులేదని 'నహి ద్రష్టాః దృష్టేః విపరిలోపా విద్యతే' అనెడిశ్రుతి విశదముగా చెప్పుచున్నది. కనుక పరిణామము స్వభావముగాగల ఆత్మాదిఫలములను దృష్టాంతముగాఁ జెప్పి అహంకార మాత్మధర్మమని చెప్పట న్యాయముగాదు. కనుక నాత్మస్వరూపము నిత్యమైనందున తద్ధర్మమైన అహంకారమున్ను నిత్యమనియె చెప్పవలసియుండును. అప్పుడు అహంకారనివృత్తిప్రతిపాదకములైన మోక్షకాస్త్రములకు కలిగిడివిరోధము అపరిహార్యము అని భావము ఆత్మయొక్క జ్ఞానమునకు అనఁగా స్వరూపమునకు నానావిధములైనలోపము (పరిణామము) లేదని శ్రుత్యర్థము.

ఆవ. ఇదివఱకు అహంకారము అనిత్యమైనందున నిత్యమైన ఆత్మకు ధర్మము కానేరదని చెప్పఁబడినది. ఇంకను ఆత్మ నిత్యమైనందున అనిత్యమైన అహంకారమునకు ధర్మియని చెప్పట న్యాయము కాదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అహంకారస్యచా గామపాయిత్యాత్తద్ధర్మిణాశ్చ అని త్యత్వం ప్రాప్నోతి. ౭౪

దం-ఆ. అహంకారము వచ్చుచు పోవుచు నుండునట్టిదియైనందున దానికి ధర్మియగు నాత్మకును అనిత్యత్వము ప్రాప్తించును.

తా. ఆత్మ అహంకారమునకు ధర్మియని చెప్పెడియెడల అహంకారము జాగ్రదాది దశలయందు వచ్చుచు సుషుప్త్యాదిదశలయందు బోవుచు ననిత్యమైయున్నందున ఆత్మయున్న అనిత్యత్వముకలవాడే యగునని భావము.

శ్లో. ఆగమాపాయ నివృత్త్వా మనిత్యత్వమియాత్ దృశిః,

ఉపయన్తు పయకా ధర్మో వికారోతి హి ధర్మిణామ్. ౭౫. ౭౫

దం-ఆ. వచ్చుచుబోవుచుండెడి యహంకారమునకు ఆశ్రయమైనందున ఆత్మయున్న అనిత్యత్వమును పొందును. ధర్మము తాను వచ్చుచుబోవుచుండి ధర్మమును నివరింపఁజేయును గదా?

తా. జాగ్రదాదిదశలయందు వచ్చుచు సుషుప్త్యాదిదశలయందు బోవుచున్నందున అహంకారము అనిత్యమైయున్నది. ఇట్టి యహంకారమునకు ఆశ్రయమైన ఆత్మయున్న అనిత్యము కావలసియుండును. ఎందువల్లనంటే ఒకధర్మము తాను ఒకవస్తువునందు ప్రవేశించునప్పుడు ఆవస్తువున కొకవిధమైన యాకారమును, తాను నివర్తించుచు ఒకవిధమైన యాకారమును కలుగఁ జేసి వికారమును బొందించుచుండును. కనుక

అహంకారము తానాత్మయందు ప్రవేశించునప్పుడు అత్తకొకవిధమైన ఆకారమునున్న తాను నివర్తించునప్పుడు మఱియొకవిధమైన ఆకారమునున్న కలుగజేయును. కన అనేకాకారయోగరూపమైన సతతపరిణామముగల యాత్మయున్న ఆమ్రాద్విఫలములక యనిత్యమే యగునని భావము.

అవ. ఇకను బాద్ధుడు బాధమతము నిరూపించి సిద్ధాంతవాదికము :
జేసిండుచున్నాడు.—

వాక్య. అస్త్వనిత్యత్వం కముపాలభేమహి ప్రమాణోపపన్న
త్వాత్. ౭౬

దం-అ. అనిత్యత్వమే ఆగుగాక; ప్రమాణములచేత యుక్తమైయున్నందు నెవరిని నిందించెదము?

తా. అత్త అనిత్యమనే చెప్పవలయును. ప్రత్యక్షము, ఆనుమానము ఈరెండు ప్రమాణములు అత్తయొక్క అనిత్యత్వమును తెలియజేయుచున్నవి. ప్రమాణము యర్థము నే ప్రకారముగఁ బ్రతిపాదించునో ఆయర్థము నాప్రకారముగనేగఁ ప్రమాణికు లంగీకరించవలయును. కనుక ప్రత్యక్షానుమానములు సర్వవదార్థములను ఊహికములని తెలియజేయుచున్నందున, అత్తయన్న ఊహికమే యైనందునన అత్త అనిత్యమని నిశ్చయమైయుండగా మనము యెవరినిన్ని ఆజేసింపదగదని భావము ఇచ్చట బాధమతముయొక్క స్వరూపమును తెలియనివారల కీవాక్యార్థము స్పష్టముగా తెలియదు. కనుక బాధమతస్వరూపమును సంగ్రహముగా వివరించుచున్నారము. అలంకారధురీణుడైన నారాయణుండు శిష్టజనుల రక్షించుటకు, దుష్టజనుల శిక్షించుటకున వేదవైదికమార్గముల సంస్థాపించుటకును ఆయాకాలంబులయందు హయగ్రీవ నాసింహ దత్తాత్రేయ భార్గవరామ శ్రీరామ శ్రీకృష్ణ బాద్ధాద్భవతారంబులగావించుచు నొక్కసమయంబునం గొందఱు దైత్యదానవులు వేదవైదికమార్గములయందు దత్త్యంత్రధాతువులై యథోక్తధర్మముల నాచరించుచు, స్వజాతిస్వభావంబుచే లాంకరక్షణాకృతులగు ఇంద్రాదిదేవతలకును, మునులకును బాధకులై ప్రవర్తించుచుండఁజూయోదైత్యదానవులకు వేదవైదికమార్గంబుల విద్వేషంబు గలిగినంగాని దేవతలకు; మునులకును యోగజ్ఞుండు గలుగదని యోచించి, మామూమోహాది నామంబులచే యనేకరూపంబుల పరిగ్రహించి దైత్యదానవాదులకు బుద్ధివ్యామోహావకలుగునటుల వేదబాహ్యంబులైన యుక్తుల నుడివి, శాస్త్రంబుల రచియించి దైత్యదానవాదులకు వేదవైదికమార్గంబులయందు విద్వేషంబు బుట్టించి దేవతలవారల వధింపజేసి దేవాదిసజ్జనుల రక్షించుచుండ యిక్కలియంగ జేలేరభవంతుడగు నారాయణుండు కీకట (మగధ) దేశంబులయందు జనశ్రునానదీతీ

బున నొక్కనగరంబునందు గౌతమగోత్రోత్పన్నుండైన జనుం డనెడివానికి, ఛాయా
దేవియను తద్భార్యయందు బుద్ధుండనెడి నామంబుతో నవతరించి, దిగంబరత్వ భిక్షాన్న
భోజన సర్వభూతహింసావర్జనాది ధర్మంబులచేఁ దనవరమవైరాగ్యంబు లోకులకు
ప్రకటించి వారలకు తనయందు భక్తివిశ్వాసంబుల గలుగఁజేసికొని, వేదబాహ్యంబు
లైన ధర్మంబుల నుపదేశించుచు వేదంబుల నిందించుచున్నంత యాబుద్ధమునికి అనేక
జనులు శిష్యభావంబునొందిరి. వారలలో నలుగురు ప్రధానశిష్యులైయుండిరి. వార
లలో నొకఁడు సౌత్రాంతికుఁడు; రెండవవాఁడు వైభాషికుఁడు; మూడవవాఁడు యో
గాచారుఁడు; నాల్గవవాఁడు మాధ్యమికుఁడు. వీరు నలువురు బుద్ధునకు నానావిధశత్రు
మలఁ గావించుచు బుద్ధుని నేవించుచుండగా నాబుద్ధముని వీరల కిట్లని యుపదేశంబు
చేసెను. ఓశిష్యులారా! నేను దివ్యజ్ఞానముచేత నీలోకంబులయొక్క నుగతిదుర్గతుల
నన్నిటిని యెఱుంగుదు. స్థిరమైన ఆత్మ లేనేలేదు. సర్వమున్ను శూన్యము. ఇదియే
పరమార్థము. శూన్యము గాదనియు, ఆత్మ స్థిరమని యెఱుంగుటయే అజ్ఞానము. అని
ఈలాగున నుపదేశించగా మాధ్యమికుం డనుశిష్యుండు తమగురువుచే నుపదేశింపఁబడిన
యర్థంబు పరమార్థంబని యత్యంతశ్రద్ధతోటి విశ్వసించి తదనుకూలంబులైన యుక్తుల
నెల్ల గురూపదేశంబుచే లభించి సర్వశూన్యవాదప్రధానంబైన యొక్కశాస్త్రంబు
రచించె. ఇదియే మాధ్యమికమతంబని బౌద్ధమతంబులలో నొక్కటి. ఈమతంబున
శుక్తియందులేని రజతంబును, రజ్జువునందులేని సర్పమును, ఆకాశంబునందులేని నైల్య
మును, ప్రత్యక్షము తెలియఁజేయుచున్నందున ప్రత్యక్షప్రమాణమయొక్క స్వభావము
శూన్యమును తెలియఁజేయునట్టిదై యున్నదనియు, నేదికనుపడుచున్నదో యదియం
తయు శూన్యమేననియు, స్వప్నదృష్టపదార్థములను దృష్టాంతముగాఁజేసికొని అనుమాన
ప్రమాణమున్న సర్వశూన్యమును స్థాపించుచున్నదనియును, గనుకనే ఆత్మయున్ను
పృథివ్యాదిపదార్థములున్ను అన్నియు శూన్యములు (అనిత్యములు) అని ప్రతిపాదించఁ
బడియున్నది. యోగాచారుం డనుశిష్యుండు సర్వము శూన్యమని, స్థిరమైన ఆత్మ
లేనేలేదని బుద్ధమునిచేసిన యుపదేశమును విని, ఆత్మకంటే భిన్నమైన పదార్థములన్ని
యు శూన్యములే యగును. ఆత్మమాత్రము శూన్యముకాదు. ఆత్మయున్ను శూన్యమే
మైనచో శూన్యంబైనప్రపంచమునకు ప్రతిభాసం బెట్టంగి సంభవించునని యొచించి
మోసావామి! ఆత్మేతిరీక్తంబైన విశ్వంబు శూన్యంబెయగుగాక! ప్రపంచప్రకాశం
బైన ఆత్మ ఏలాగున శూన్యంబగు? మీ రుపదేశించిన ఆత్మశూన్యత్వము, యోగము
(ఉపచారము) గా నుండునని తోచెడి. గావున పరమార్థంబు విశదముగా నుపదేశింపుఁ
డని బుద్ధదేవుని ప్రార్థింప, యాబుద్ధముని వీడు పరిశ్రాంతశ్రద్ధగలవాఁడు గానందున నిట్టి

సందేహంబుగలిగె గావున, వీనిబుద్ధికి యనుకూలంబైన మార్గంబున నుపదేశంబు గావించు వలయునని యెంచి యోగాచారునింగూర్చి, ఓయిశిష్య! నీవు యోచించినది మంచిది గానే యున్నది. అత్తాతిరిక్తమైన ప్రపంచముమాత్రమే శూన్యము. ఆత్మమాత్రమే శూన్యముకాదుగాని క్షణిక మని చెప్పవలయును. క్షణికమనగా ప్రతిక్షణమునందు నుత్పత్తివినాశంబులు కలదియని యుపదేశించిన, యోగాచారుం డాయుపదేశంబు తనమనంబున కనుకూలంబని తోచుచుగా సంతసించి గురూపదేశంబుచే తదనుకూలంబులైన యుక్తల నెఱింగి యొక్కకాత్మంబు గావించి తనశిష్యులకెల్లబోధించె. ఇది విజ్ఞానవాదిమతంబని బౌద్ధమతంబులలో రెండవమతంబు. ఇందులో నాత్మ విజ్ఞానమాత్ర మ్మరూపుండనియు, ఘటజ్ఞానము నశించెను, పటజ్ఞానము పుట్టెననెడి ప్రత్యక్షానుభవము చేత నీవిజ్ఞానాత్మ ఉత్పత్తివినాశములు కలవాడైనందున అనిత్యమనియు, నీవిజ్ఞానాత్మయం దనాద్యజ్ఞానముచేత ననేకవిధములైన ఘటపటాదివిషయాకారములు, వాననారూపములు (సూక్ష్మరూపములు)గా చేర్చఁబడియున్నవనియు, స్వప్నమునందు కనుపడెడివదార్థములు బాహ్యమునందు లేనివైనప్పటికి, బాహ్యమునందున్నవాటివలె కనుపడినటుల ఈవిజ్ఞాననిష్ఠులైన ఘటాదివదార్థములున్ను, బాహ్యమునందున్నవాటివలె కనుపడుననియు, దృశ్యమానంబులైన వదార్థంబులన్నియు స్వప్నవదార్థంబులవలె నాంతరంబులే గాని, బాహ్యంబులుగావనే యనుమానమున్ను, తత్కియందు రజతజ్ఞానము కలిగియుండగా తత్కిస్వరూపము తెలిసినపిదప 'నేదం రజతం' (ఇది వెండికాదు) అని కలెగఁగడి బాధకప్రత్యక్షమున్ను, సర్వవదార్థము లాంతరములేగాని, బాహ్యములుగావని ప్రతిపాదించుచున్నవనియు విస్తారముగా ప్రతిపాదించఁబడియున్నవి. ఇది రజతముకాదనెడి ప్రత్యక్షము, ఎదుటకనుపడుచున్న రజతమును నిషేధించుచున్నందున యెదుటనుండునది రజతముకాదనిన్ని అంతరమునందుండునదియే రజతమనిన్ని చెప్పుచున్నదని బౌద్ధుని యొక్క అభిమానము. సౌత్రాంతికుండను శిష్యుండు బుద్ధమునిజేసిన యుపదేశంబువిని ప్రతీయమానంబైన ప్రపంచంబు విలాగున శూన్యంబగు? జ్ఞానంబులేనిచో ప్రపంచం బేలాగున ప్రతిభాసించును. కావున జ్ఞానంబున తద్గోచరంబైన ప్రపంచంబును సత్యంబే కావలయునని యోచించి నిజగురుండైన బుద్ధునింజూచి, యోస్వామి! ప్రతీతి సిద్ధంబైన ప్రపంచం బేలాగున శూన్యంబగు. ప్రతీతిజనకంబైన జ్ఞానంబును శూన్యంబు కానేరదు. అని విన్నపముచేసిన గురుండైన బుద్ధదేవుండు, పిని! శ్రద్ధాహూంద్యంబు అధికముగా కలిగియున్నయది. గనుకనే ఆస్త దుపదిష్టంబైన మర మార్గతత్త్వంబు బుద్ధిగోచరంబు గాకయున్నయది. కానిమ్ము. ఇతనిబుద్ధి ననుసరించెడి

యువదేశమును చేసెదనని తలంచి సౌత్రాంతికనిజాచి ఓశిష్యుడా! నీవుచేసిన యాక్షేపంబు సరిగానేయున్నది. ప్రతినిధిదండైన నీ ప్రపంచబంతయు సత్త్వందైనను ఊణికంబని యెఱుంగుము. ఇదిగాక యనుమానంబుచేఁ జెలియంబడునుగాని ప్రత్యక్షంబున తెలియఁబడదు. అని యువదేశించిన సౌత్రాంతిక డాయువదేశంబు తనమనంబునకు యోగ్యంబని తోఁచగా ముదంబంది బుద్ధదేవుని యువదేశంబున తదనుకూలయుక్తులనెల్ల నెఱింగి యొక్కశాస్త్రంబు నిర్మించి నిజశిష్యుల కుపదేశించె. ఇది సౌత్రాంతికమతమని బౌద్ధమతములలో మూడవది. ఈమతంబులో రూపదర్శనంబుచే చక్షురింద్రియమున్ను, శబ్దశ్రవణముచే శ్రోత్రేంద్రియమున్ను ఊహించినటుల ఘటముకలదు. పటముగలదు అని ఇత్యాదివ్యవహారంబుచే ఘటాదిపదార్థము లూహింపఁబడుచున్నందున సర్వపదార్థములును అనుమానగమ్యములేగాని ప్రత్యక్షగమ్యములు కావనియు, ఘటపటాదిపదార్థములన్నియు ప్రతిక్షణోత్పత్తి వినాశములు కలవైనందున ఊణికంబులనియు, విజ్ఞానస్వరూపంబైన యాత్మయును విజ్ఞానవాది చెప్పినవిధంబుగా నుత్పత్తివినాశంబులు కలిగియున్నందున ఊణికండై యనీత్యమే యనియును ఘటాదిపదార్థములయొక్క ఊణికత్వము, ఇది ఘటము ఇది పటము అనుధారావాపీక ప్రత్యక్షముచేతను అర్థక్రియాకారిత్వముగలపదార్థములు మెఱిపులవలె ఊణికములై యుండుననెడి అనుమానముచే తను తెలియఁజేయఁబడుచున్నదనియును విస్తారముగ నిరూపింపఁబడియున్నది. ఒక పదార్థము నుద్దేశించి నిరంతరము నాలుగైదుపర్యాయములు గలిగెడు జ్ఞానము ధారావాపీకజ్ఞాన మనంబడు. ఈజ్ఞానములో ఘటము విశేష్యము. ఇది యనుశబ్దము విశేషణము. ఇది యనఁగా ముందరనుండుననియని యర్థము. తనకాశ్రయమైనవస్తువు ఇతర విశేషణముల కాశ్రయమైన వస్తువులకంటె భిన్నమని బోధించుట విశేషణములయొక్క స్వభావమైనందున నిచ్చట ఇది యనువిశేషణము తన కాశ్రయమైన ఘటము విశేషణాంతరముల కాశ్రయమైన పూర్వోత్తరకాలగోచరము లయిన ఘటములకంటె భిన్నమని తెలియచేయుచున్నందున ధారావాపీకజ్ఞానమునందు ప్రతిపర్యాయము జ్ఞానమునకు గోచరించుచున్నఘటములును, ఆయాఘటములను గోచరింపఁజేయుచున్న జ్ఞానములును, పరస్పరభిన్నములు కావున, ప్రతిక్షణోత్పత్తివినాశములు గలిగి ఊణికములై యున్నవని నిశ్చయింపవలయును. అర్థక్రియాకారిత్వ మనఁగా ప్రయోజనమునుచేయుట. మెఱిపులు ప్రకాశమనే ప్రయోజనమును చేయుచున్నవి. ఊణికములై యున్నవి. కనుక ఘటాదిపదార్థములున్న జలాహరణాదిప్రయోజనమును చేయుచున్నందున ఊణికములై యున్నవి. ఆత్మస్వరూపమైన విజ్ఞానమున్న ప్రతిక్షణోత్పత్తివినాశంబులుగలిగి అనిత్యంబైయున్నచో, నిన్నటిరోజున వినిన నేనే ఈరోజున

చూచుచున్నాననే వ్యవహారముచేత తెలియఁబడుచున్న ఆత్మనిత్యత్వ మేలాగున సిద్ధించు ననిన సాదృశ్యముచేత సిద్ధించును. ఒకపురుషుఁ డొకదీపమును వెలిగించియుంచు కొని నిదురపోవుచుండగా దీపము ఆరిపోవును. మఱియొకపురుషుఁడు తిరిగి వెలిగించును. నిద్రపోవువాఁడు లేచి యాదీపము మునుపటిదేయని తలంచును. ఇది మనకందఱకును తెల్లఁచేకదా? ఇచ్చట దీపద్వయమునకు భేదము కలిగియున్నప్పటికిని భేదములేదని ఏకమని తలంచుటకు సాదృశ్యమే కారణమైయున్నది. ఆప్రకారమే శ్రవణదర్శన క్రియలయందు ఆత్మ భిన్నుఁడై యున్నప్పటికి ఏకమని తలంచుట సాదృశ్యమూలమైన భ్రమయనిన్ని ఈప్రకారముగా ఆత్మయొక్కయు ఘటాదిపదార్థములయొక్కయు ఊచికత్వమును ప్రతిపాదించుట కనేకయుక్తులు చెప్పఁబడియున్నవి. ఇది గాక పదార్థము బాహ్యమని ఆంతరమని రెండువిధములు. అందులో బాహ్యము భూతమని, భౌతికమని, యాంతరము చిత్తము, చైత్రము అని రెండు రెండువిధములుగా నున్నవి. భూతమనఁగా పృథివి జల తేజోవాయువులు నాలుగు. భౌతికమనఁగా రూప రసగంధాదులును, చక్షురాదీంద్రియములును రూపవిజ్ఞానవేదనా సంజ్ఞాసంస్కారములనెడి అయిదుస్కంధములు. ఇవియే చిత్తచైత్రములనంబడు. కాఠిన్యస్వభావముగల పృథివీవరమాణువులు పృథివీరూపముగా సంఘాతమునొందును. స్నేహస్వభావముగల జలవరమాణువులు జలరూపముగా సంఘాతము నొందును. ఉష్ణస్వభావముగల తేజఃవరమాణువులు తేజోరూపముగా సంఘాతమునొందును. చలనస్వభావముగలవాయువు వరమాణువులు వాయురూపముగా సంఘాతము నొందును. ఆకాశము ఆభావమేగాని భూతములలోఁ జేరినదికాదు. విషయములతో గూడియున్నయింద్రియమును రూపస్కంధమనంబడును. ఇది భౌతికమైనప్పటికి దేహమునందు సంబంధించియున్నందున ఆంతరములలో నెంచఁబడుచున్నది. (అహం)=నేను అని కలిగెడిజ్ఞానము విజ్ఞానస్కంధమనంబడు. ఇదియే చిత్తమని, ఆలయవిజ్ఞానమని వ్యవహరింపఁబడుచున్నది. ఆత్మము, మహిమము ఇత్యాదిశబ్దములచేత వ్యవహరించునది సంజ్ఞాస్కంధమనంబడు. సుఖదుఃఖాదులు వేదనాస్కంధమనంబడు. రాగద్వేషాదులు సంస్కారస్కంధమనంబడు. ఈపంచస్కంధములు దేహములోపల సంఘాతముగాఁజేరి సర్వవ్యవహారములకు కారణంబులైయుండు. ఈచెప్పిన భూతభౌతికచిత్త చైత్రములన్నియు ప్రతిక్షణోత్పత్తివినాశంబులైనందున ఊచికంబులుగాని స్థిరంబులుగావు. వీనియొక్క ఊచికత్వమునుగూర్చి సాధకప్రమాణంబుల నిదివఱకే చెప్పితిమి. సర్వపదార్థములయొక్క వినాశము ప్రతిసంఖ్యావినాశమని, ఆ ప్రతిసంఖ్యావినాశమని రెండువిధములుగా నున్నది. కలిగియున్నఘటాదులను లేనినానినిగా జేసెదనని తలంచి బుద్ధిపూర్వకముగా దండాదిప్రహారంబులచే ఘటాదు

లకుం గలుగఁజేయువినాశంబు ప్రతిసంఖ్యావినాశం బనంబడు. ఘటాదివదార్థంబులకు స్వభావముగా ప్రతిక్షణమునందు కలుగువినాశము ఆ ప్రతిసంఖ్యావినాశం బనంబడు. సర్వవదార్థంబులు ఊణికంబులని యుక్త్యనుభవములచేఁ దెలిసి, యమనియమాది సాధనంబులతోఁగూడ నిరోధసమాధి ననుష్ఠించిన విజ్ఞానసంతానంబునకు ప్రతిసంఖ్యావినాశంబు గలుగు. ఇదియే మోక్షంబు. అని ఇవ్విధంబున ననేక ప్రమేయంబులు ప్రతిపాదించఁబడియున్నవి. వైభాషికం దనుశిష్యుండు నిజగురుండైన బుద్ధదేవుఁడుచేసిన యుపదేశంబు విని ఇంద్రియగోచరంబుగాని యర్థంబు అనుమేయమైన నగుంగాక. చక్షురాదీంద్రియములకు స్ఫుటంబుగా గనఁబడుచున్న ఘటపటాదిప్రపంచం బేలాగున ననుమేయం బగునని యోజించి, నిజగురునితోఁ దనకు గలిగిన సంశయంబు విన్నవించిన, బుద్ధదేవుండు వైభాషికంజూచి, వీని బుద్ధియు నతిమూఢంబై యున్నయది. కావున తదనుగుణంబుగా నుపదేశించెదనని తలంచి యోవైభాషికా! నీవిత్కం బనుభవంబు నకు సరియైయున్నయది. ఈ ప్రపంచంబంతయు యథాయోగ్యంబుగా ప్రత్యక్షానుమానంబులకు గోచరంబైయున్నది. కాని అనుమానమాత్రంబునకు గోచరంబుగాదు. అయినను విజ్ఞానంబునకు తద్విషయంబులై భూతభౌతికంబులును ఊణికంబులుగాని స్థిరంబులుగావు. అని బోధించిన వైభాషికండు సంకసించి తదనుకూలంబులైన యుక్తుల నెల్ల నిజగురూపదేశంబులచే గ్రహించి యొక్కాశ్రుంబు రచించి నిజశిష్యులకెల్ల బోధించె. ఇది బౌద్ధమతంబులలో వైభాషికమతంబని నాలవమతంబు. ఈమతంబునందు సౌత్రాంతికమతంబులో ప్రతిపాదించఁబడియున్న యర్థములే ప్రతిపాదించఁబడియున్నయవి. సౌత్రాంతికమతంబున వదార్థంబులనుమేయంబులు. వైభాషికపక్షంబున ప్రత్యక్షసిద్ధంబులు. ఇదియే సౌత్రాంతిక వైభాషికమతంబులకుంగల విశేషంబు. ఇవ్విధంబున బౌద్ధమతంబు నాలుగువిధంబులై ప్రవర్తిల్లె. ఇట్లని బోధించి త్రివివరణమును గ్రంథములో 'దేశనాలోకనాథానాం సత్త్వాశయవశానగా' యని చెప్పఁబడియున్నది. లోకనాథులగు బుద్ధదేవునియొక్క ఉపదేశము శిష్యులయొక్క బుద్ధి ననుసరించి ప్రవర్తించెనని యర్థము. ఈచెప్పిననాలుగు బౌద్ధమతములలో 'ఆత్మ' ప్రతిక్షణోత్పత్తివినాశములు కలవాఁడే అనినిశ్చయించి యున్నందున, 'ఆత్మ' అనిత్యమే గనుక ఆత్మానిత్యత్వమును దోషముగా నుద్ఘాటించ తగదని భావము.

ఆప. సిద్ధాంతవాది బౌద్ధవాదమును నిరాకరింప నారంభించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఇతి చేత్ తన్న.

౨౨

దం.ఆ. ఈలాగని చెప్పినచో నది కానేరదు.

తా. ప్రమాణసిద్ధమైనందున అత్తానిత్యత్వము దోషముకాదని చెప్ప
భావము.

శ్లో. సదా విలుప్తసాక్షిత్వం స్వతస్సిద్ధం నపార్యతే,
అపహ్నాతుం ఘటన్యేవ కుశాగ్రి య్యధియాత్మనః. 34

దం-అ. ఆత్మయొక్క స్వభావికములు ఎప్పటికిని లోపించకయుండెడి
శమానత్వమును, ఘటముయొక్క సహజములు ఎప్పటికిని లోపించియున్న
మానత్వమునువలె కుశాగ్రమువంటిబుద్ధిగల నీచేత ఆచ్ఛాదించెడికొఱకు శక్య
బడదు.

తా. ఘటము సహజముగా ప్రకాశములేనిదై యెప్పటికిని జడమైతి
ఇట్టి ఘటముయొక్కజడత్వము సర్వానుభవసిద్ధమైయున్నందున నివారించుటన
మైయుండదుగదా? అనగా ఘటము జడముకాదని చెప్పబడు శక్యముకాదని
ఆప్రకారమే ఆత్మయొక్క ప్రకాశమైనస్వరూపమున్ను నిత్యమై సహజమై
దున దానిని నివారించుటకు (అనిత్యమని నిరూపించుటకు) కుశాగ్రమువంటి ఆ
మైన బుద్ధిగల నీకు సాధ్యముకాదని భావము. ఇచ్చట బౌద్ధునిగూర్చి కుశా
గల నీకు సాధ్యముకాదని భావము. ఇచ్చట బౌద్ధునిగూర్చి కుశాగ్రబుద్ధిగలవా
చెప్పినది పరిహాసము, ఆత్యంతమందబుద్ధి యని ఆభిప్రాయము. ఎందువల్లననే
చేసినకార్యమును ఈదినము జ్ఞాపకమునకు తెచ్చుకొనుచున్నందున పూర్వోత్త
లయం దాత్మ ఒక్కండే యని నిశ్చయింపఁదగియున్నది. ఈప్రకారమే ఈ
పుట్టినదిమొదలు నశించెడివఱకు పూర్వపూర్వకాలములయందు చేసినకృత్యము
డికార్యమును చేసినాను, ఇప్పు డీకార్యమును చేయుచున్నాను అని యనున
చున్నందున ఆత్మ ఒక్కండే యని తెలియఁబడుచున్నది. నిన్నటిఆత్మ వేఱ
ఆత్మవేఱని చెప్పెడియెడల, నిన్నటిదినము చేసినకార్యము ఈదినము జ్ఞాపకము
యొందును. ఒకఁడుచేసినకార్యమును మఱియొకఁడు దానిని చూడనివాఁడు
ధింపకాలఁడుగదా? కనుక ఆత్మ, ఒక్కండేననిన్ని అంగీకరించవలయును.
ఈలోకమలోకాందఱు పూర్వజన్మజ్ఞానముకలవారై యున్నారు. ఇందుచే
ఆత్మ నిత్యుడని తెలియఁచున్నది. ఆత్మఉత్పత్తివివాదముకలగి వేఱవేఱగా ను
చెప్పెడియెడల, ఒక ఆత్మచేసినపుణ్యపాపము లాయత్మతోనే నశించును.
బుట్టిన యత్మకు సంభవించుచున్నసుఖదుఃఖములు నిష్కరణముగా పూర్వ
చెప్పవలసియందును. అది యుక్తముకాదు కావున ఆత్మ నిత్యుడు. ప్రతివ

ప్రతిక్షణోత్పత్తి విశాళములు కలదైయుండుననిన్ని వానియం దేకత్వజ్ఞానము సాదృశ్యముచేత నేర్పడినదనిన్ని చెప్పినది సరికాదు. అన్నిపదార్థములయొక్క స్థిరత్వము అనుభవనిర్ధమైయుండఁగా దృష్టాంతముచేత అస్థిరత్వమును సాధించతగదు. జలము శీతముగా ననుభవించఁబడుచుండఁగా, వహ్నిదృష్టాంతముచేత ఉష్ణమని సాధించవచ్చునా? కనుక సర్వపదార్థములు స్థిరములని వానిని ప్రకాశింపఁజేయుచున్న ఆత్మస్వరూపము, నానికంటె అత్యంతస్థిరమనిన్ని ప్రత్యక్షానుమానములచే తెలియఁబడుచుండఁగా వానిని చక్కఁగా విచారించఁజాలక ఆత్మానిత్యత్వము ప్రామాణికమని చెప్పిన బౌద్ధుని బుద్ధియొంతసూక్ష్మమో చూడుఁడని పరిహసించుచున్నారు.

అవ. నడుమ అడ్డమువచ్చినబౌద్ధుని నిరాకరించి ప్రకృతార్థమును సాధించెదరు.—

వాక్య. ఏతస్మాచ్చ హేతో రహంకారస్యా నాత్మధర్మత్వమ
వసియ్యతామ్. ౨౯

దం-అ. ఈహేతువుపల్లనున్న అహంకారమునకు అనాత్మధర్మతత్వము నిశ్చయింపఁబడుగాక.

తా. ఈమందు చెప్పఁబోయెడికారణముచేతగూడ అహంకారము ఆత్మతత్వము కాదనిన్ని, జడవస్తువైన అంతఃకరణముయొక్క ధర్మమనిన్ని నిశ్చయింపవలయునని యభిప్రాయము.

అవ. హేతువును నిరూపించుచున్నారు.—

శ్లో. ప్రమాణై శ్చావగమ్యత్వాత్ ఘటాదివదహం దృశే,
యతోరాద్ధిః ప్రమాణానాం సకథం తైః ప్రసిద్ధతి. ౩౦

దం-ఆ. అహంకారము ప్రమాణములచే తెలియఁబడుచున్నందున ఘటాదికము వలె ఆత్మయొక్కధర్మము కానేరదు. ప్రమాణములు ఎవనివల్ల కలుగుచున్నవో ఆయాత్మ ప్రమాణములచేత విలాగున సిద్ధించును?

తా. ఘటాదిపదార్థములు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడుచున్నందున నేప్రకారము ఆత్మయొక్క ధర్మములకావో ఆప్రకారమే అహంకారమున్ను ప్రమాణములకు గోచరించుచున్నందున ఆత్మధర్మముకాదు. అనఁగా ఘటపటాదివస్తువులు ఆత్మధర్మములు కావని మనమందఱము ఒప్పకొనుచున్నాము. అందుకు కారణము ఘటాదివస్తువులు చక్షురాదిప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడుచుండుటయేగదా? ఆప్రకారమే అహంకారమున్ను ప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడుచున్నందున ఆత్మధర్మము

కాదని యర్థము. ఆత్మయున్న ప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడుచుండుటలేదా యని శంకించతగదు. చతురింద్రియాదులద్వారా విషయదేశమునందు వ్యాపించుచున్న అంతః కరణవృత్తులు ప్రమాణము లనఁబడు. ఇట్టిప్రమాణములు స్వతః జడములైనందున ప్రకాశములేనివై ఆత్మచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడి భాసిందును. ఈలాగున ప్రమాణములు పుట్టుటకుముందుగానే ప్రకాశించుచు, ప్రమాణములను ప్రకాశింపఁజేయుచున్న ఆత్మ స్వరూపము ప్రమాణములచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడునది కాదు గనుక ప్రమాణగమ్యముగాని యాత్మకు ప్రమాణగమ్యమైన అహంకారము ధర్మముకాదని భావము.

ఆవ. ఇంతవఱకు దర్శనక్రియనుగూర్చి, ఆత్మ కర్తగా నున్నందునను, అహంకారము కర్తగా నున్నందునను ఆత్మాహంకారములకు ధర్మధర్మభావము ఘటించదని చెప్పఁబడినది. ఇంకను ఆత్మ చిద్రూపుఁడై అహంకారము జడరూపమై యున్నందున శీతోష్ణములవలె పరస్పరవిరుద్ధములై యున్నందున ఆత్మాహంకారములకు ధర్మధర్మభావము సిద్ధించదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ధర్మధర్మణోశ్చ ఇతరేతర విరుద్ధాత్మకత్వాత్ అ సంగతిః.

దం-అ. ధర్మధర్మపదార్థములకు పరస్పరవిరుద్ధములైన స్వభావములు కలిగి యున్నందున సాంగత్యము (సంబంధము) లేదు.

తా. అహంకారము, ధర్మము, ఆత్మ, ధర్మ. ఈరెంటిలో ఆత్మ, జ్ఞానస్వరూపుఁడు; అహంకారము జడస్వరూపము గనుక, శీతము ఉష్ణము విప్రకార మన్యోన్య విరుద్ధములో ఆప్రకారము ఆత్మాహంకారములు అన్యోన్యవిరుద్ధములై యున్నవికనుక ఆత్మాహంకారములు ధర్మ, ధర్మ భావసంబంధము కలవిగావని భావము.

ఆవ. చెప్పిన అర్థమును వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. ధర్మణాశ్చ విరుద్ధత్వాత్ నదృశ్యగుణసంగతిః,

మూర్తాందోలితజ్వాలం శైత్యం నాగ్నిం సిసృష్ణతి. 3౮. ౮౨

దం-అ. ధర్మపదార్థమునకు దృశ్యమైన ధర్మమయొక్క సంబంధము లేదు. వాయువుచేత కదలింపఁబడుచున్న జ్వాలలుగలనిప్పును, శీతత్వము స్పృశింప నిచ్చుయింపదు.

తా. మంచిగాలిచేత చక్కగా ప్రజ్వలించుచున్న అగ్నిని, చల్లదనము విప్రకారము ముట్టడో ఆప్రకారము ఆత్మను దృశ్యమైన యహంకారము ముట్టదు. ఇందుకు కారణము అన్యోన్యవిరోధము. ఇది వహ్నిశైత్యములకు ఉన్నట్టు చిజ్జడములకు తూడ

గలదు గనుక చిద్రూపమైన ఆత్మను జడరూపమైన అహంకారము సంశ్లేషించదని భావము.

అవ. ఇంతవఱకు చెప్పిన యుక్తులయొక్క సామర్థ్యముచేత ద్రష్టృత్వము, దృశ్యత్వమున్న భిన్నస్థానములయందుండదగినవికాని, ఒకచోట నుండదగినవికావు అని నిగమించుచున్నారు.—

వాక్య. తస్మాద్విస్రబ్ధ ముపగమ్యతామ్.

౮౩

దం-ఆ. ఆకారణమువలన నమృతముగా నంగీకరింపఁబడుగాక.

తా. ద్రష్టృదృశ్యములకు పరస్పరసంబంధములేనని ఇంతవఱకు కనేకయుక్తులను చెప్పియున్నాము. కనుక నీముందు చెప్పఁబోయెడి అర్థమును నిస్సంశయముగా నంగీకరించవలయునని భావము.

శ్లో. ద్రష్టృత్వం దృశ్యతా చైవ నైకస్త్రిక ఏకదా క్వచిత్,
దృశ్యదృశ్యో నచద్రష్టా ద్రష్టృ దర్శి దృశి ర్నచ. ౩౯. ౮౪

దం-ఆ. ద్రష్టృత్వము దృశ్యత్వమున్న ఒకదానియందు దొకటే సమయమునందు నెప్పటికిని సంభవించవు. ఇదిగాక ద్రష్ట, దృశ్యముచేతఁ జూడఁబడునదికాదు. దృక్కు ద్రష్టను చూచునదిన్ని కాదు.

తా. ద్రష్టృత్వమనఁగా చూచునట్టిస్వభావము. దృశ్యత్వమనఁగా చూడఁబడెడి స్వభావము. ఈరెండు నొకపదార్థమునందు ఒకసారి సంభవించవు. అని నిశ్చయముగా నస్తువలెను. అనఁగా ద్రష్టృత్వదృశ్యత్వములు రెండును ఆత్మయందుగాని, అహంకారమందుగాని ఏకకాలమందు సంభవించవు. అని యర్థము. ఇదిగాక తనచేతచూడఁబడెడి విజ్ఞానము (అంతఃకరణవృత్తి) చేత ద్రష్టయగు నాత్మ చూడఁబడఁడు. విజ్ఞానము ద్రష్టను చూచునదికాదు. ఎందువల్లనంటే ద్రష్టయగు నాత్మకు దృశ్యత్వమును తెప్పనట్లుడు తనకు తానే దృశ్యమనిగాని, మఱియొకదృశ్యముచేత దృశ్యమనిగాని, దర్శనము (విజ్ఞానము) చేత దృశ్యమనిగాని చెప్పవలయును. ద్రష్ట, దర్శన, దృశ్యములకంటే మఱియొకవస్తువు లేదుగదా? కర్తృత్వకర్తృత్వము లొకచోట సంభవించవు కనుక ద్రష్టయగు నాత్మ తనకు తానే దృశ్యముకానేరదు. ద్రష్టకంటే భిన్నములగు వస్తువులన్నియు జడములైనందునను, జడమునకు మఱియొకదానిని ప్రకాశింపఁజేయు సామర్థ్యము లేనందునను, మఱియొకదృశ్యవస్తువునకు ఆత్మ దృశ్యము కానేరదు. దర్శనమునకు (విజ్ఞానమునకు) దృశ్యమును గ్రహించెడిస్వభావమేగాని, ద్రష్టను గ్రహించెడి స్వభావము లేనందున విజ్ఞానమునకును ఆత్మ దృశ్యము కానేరదు. గనుక నాత్మ

యందు దృశ్యత్వ మెప్పటికిని సంభవించదు గావున ఆత్మస్వరూపము నిత్యస్వరూపముని సిద్ధము.

అవ. ద్రవ్యయగు నాత్మకు దృశ్యత్వముకలదని దృక్కును (విజ్ఞానమునకు) ద్రవ్యను చూచెడిస్వభావముకలదని చెప్పినయెడల దోషమును చూపుచున్నారు.—

వాక్య. సర్వసంవ్యవహారలోపశ్చ ప్రాప్నోతి.

౮౫

దం-అ. సకలమైనవ్యవహారములకు లోపమున్ను ప్రాప్తించును.

తా. నేను ఘటమును చూచుచున్నాను. ఇత్యాదివ్యవహారములన్నియు లోపించునని భావము.

వాక్య. యస్మాత్.

౮౬

దం-అ. ఎందువల్లను.

తా. ఏకారణమువల్ల వ్యవహారములు లోపించునని పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నము చేయుచున్నాడని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. ద్రష్టాపి యది దృశ్యాయాః ఆత్మేయా త్కర్మతాం ధియః,
యశాగపద్య మదృశ్యత్వం వైయర్థ్యం చాపుయాత్ శ్రుతిః.

దం-అ. ద్రవ్యయగు నాత్మయున్న, దృశ్యమైనబుద్ధికి కర్మత్వమును (గోచరించుటను) పొందెనేని ఏకకాలీనత్వమున్ను, దృశ్యత్వము లేకపోవుటయున్ను ప్రాప్తించును. వేదవాక్యమున్ను నిరర్థకమును పొందును.

తా. ద్రవ్యయగు నాత్మ, తనచేత చూడఁబడెడిబుద్ధికి గోచరించినయెడల ద్రవ్యకు దృశ్యత్వము సంభవించదుగదా? అప్పుడు బుద్ధికిని ఆత్మకును ఈరెంటికిని ఒక కాలముచే ద్రవ్యత్వము సంభవించును. అందుచేత దృశ్యమే లేకపోవును. కనుక ద్రవ్య, దర్శన, దృశ్యము లనేతిరుపుటి ననుసరించి ప్రవర్తించుచున్నవ్యవహారము లోపించును. ఇదిగాక ఆత్మ, బుద్ధికి దృశ్యమే యైనయెడల ఆత్మస్వరూపము, నూటస్థనిత్యమని చెప్పుచున్న శ్రుతియున్ను నిరర్థకమైపోవును. అని భావము.

వాక్య. కుతః.

౮౭

అవ. శ్రుతికి నిరర్థకత్వము వచ్చెడిప్రకారమును ప్రశ్నపూర్వకముగా వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. యస్మాత్.

౮౮

దం-అ. ఎందువల్లను.

తా. శ్రుతి యొందుపలన నిరర్థకమగునని చెప్పుచున్నారని పూర్వవాదిప్రశ్నను చేయుచున్నాడని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది యుత్తరమును చెప్పుచున్నాడు. —

శ్లో. నాలుప్రదృష్టేః దృశ్యత్వం దృశ్యత్వే ద్రష్టృతా కుతః,
స్యాచ్చేత్ దృగేకం నిర్దృశ్యం జగద్వాస్యాదసాక్షికమ్. ౮౧.

దం-అ. లోపము నొందనిజ్ఞానముకలదానికి దృశ్యత్వములేదు. దృశ్యత్వముకలిగియుండెనా ద్రష్టృత్వము వీలాగున సంభవించును? సంభవించెనేని దృశ్యరహితమైన దృశ్యు ఒక్కటేయుండును. లేదా, ప్రపంచము ఒక్కద్రష్టృరహితమై యుండును.

తా. జ్ఞానహీనమైన (జడమైన) ఘటాదికమందు దృశ్యత్వము నియతమై యున్నది. ఆత్మకు దృశ్యత్వమును చెప్పెడియెడల, ఆత్మయున్న జ్ఞానహీనమై (జడమై) యుండవలయు. అప్పుడు 'నహి ద్రష్టుః దృష్టేర్నిపరి లోపాదృశ్యతే' అనుశ్రుతి వ్యర్థమై పోవును. నన్ను నేను తెలిసికొనుచున్నానే యనుభవముచేత ఆత్మకు ద్రష్టృత్వదృశ్యత్వములు రెండున్ను కలిగియున్నవని శంకింపతగదు. ద్రష్టృత్వదృశ్యత్వములు రెండునొక ఆత్మయందే సంభవించెడియెడల ద్రష్టృత్వదృశ్యత్వములకు పరస్పరవిరోధము లేనందున దృశ్యమగుప్రపంచము, ద్రష్టృకోటిహీనే చేరును. కనుక, దృశ్యమగుప్రపంచము లేకపోగా, ద్రష్టయొక్కడే నిలిచియుండును. లేదా, ద్రష్టకు దృశ్యత్వమున్న సంభవించును. కనుక ద్రష్టలేకపోయి దృశ్యప్రపంచ మొక్కటే నిలిచియుండును. అప్పుడు సర్వవ్యవహారములు లోపించును. కనుక, నన్ను నేను తెలిసికొనుచున్నాననే యనుభవము ముఖ్యముగాదు అని భావము. ద్రష్టయగు నాత్మయొక్క జ్ఞానమునకు లోపములేదని శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఈచెప్పినయుక్తి నిర్మూలముగాదని చెప్ప నారంభించుచున్నారు. —

వాక్య. ఉక్తయుక్తిం దృశీకర్తుం ఆగమోదాహరణోపన్యాసః. ౯౧

దం-అ. చెప్పినయుక్తిని దృఢముగా చేయుకొఱకు వేదవాక్యముల ఉపన్యాసము చేయఁబడును.

తా. ఆత్మాహంకారములకు సంబంధములేదని నిరూపించుట కింతవఱకు చెప్పిన యుక్తులు వేదవాక్యముల ననుసరించి చెప్పఁబడివిగాని నిరూఢారముగాఁ జెప్పఁబడినవి గావు. కనుకనే పూర్వపక్షవాదికి దుర్బేద్యములై యున్నవని చెప్పెడికొఱకు ప్రకృత యుక్తులకు మూలభూతములైన శ్రుతుల నుపన్యసించుచున్నారని భావము.

శ్లో. ఆర్త మన్యత్ దృశేః సర్వం 'నేతినేతీతి' చాసకృత్,

వదంతి నిర్గుణం బ్రహ్మ కథం శ్రుతి రుపేక్షతే. ౪౨. ౯౨

దం-ఆ. దృక్కుకంటె నితరమైనదంతయు వినాశముకలదని, ఇటువంటిదికాదు ఇటువంటిదికాదు, అని అనేకపర్యాయములు నిర్గుణమైన బ్రహ్మమును చెప్పుచున్న శ్రుతి వీలాగున నుపేక్షించబడును?

తా. బృహదారణ్యకములో 'నాన్యోతోస్తిద్రష్టా' అని యారంభించి 'అతో న్యదార్తం' అనెడి శ్రుతి ద్రష్టయగు నాత్మకంటె మఱియుకటిలేదని, ఈయాత్మకంటె భిన్నమైనవస్తువులన్నియు, నశించుననుభావముకలవైనందున, ద్రష్టతోటి సంబంధము కలవు కావనిన్ని చెప్పబడియున్నది. 'స ఏష నేతి నేత్యాత్మా' యను శ్రుతియును మూర్తప్రపంచము, అమూర్తప్రపంచము ఈరెండు ఆత్మతోటి సంబంధించునవి కావని మూర్తామూర్తప్రపంచసంబంధములేక నిత్యనిర్వికారమైనజ్ఞానమే పరంబ్రహ్మ యని చెప్పుచున్నది. ఈ ప్రకారముగ ననేక శ్రుతులు సర్వసంబంధశూన్యమైన నిర్గుణమైన ఆత్మతత్త్వమును పరమతాత్పర్యముతోటి ప్రతిపాదించుచున్నందున మే మిశ్రుతుల ననుసరించి ద్రష్టృదృశ్యములకు సంబంధములేదని యుక్తిచేత ప్రతిపాదించినారమని భావము.

ఆవ. చెప్పిన అర్థమునందు స్మృతివచనముగూడ ప్రమాణముగా చూపించుచున్నారు.—

శ్లో. "మహాభూతా న్యహంకార" ఇత్యేతత్ షేత్ర ముచ్యతే,
నదృశేః ద్వైతయోగోస్తి విశ్వేశ్వరమతాదపి. ౪౩. ౯౩

దం-ఆ. మహాభూతములు, అహంకారము ఇవియన్నియు షేత్రమని చెప్పబడును. అనిచెప్పిన భగవంతుని మతమువల్లనున్న దృక్కుకు ద్వైతప్రపంచముతోటి సంబంధములేదు.

తా. శ్రీభగవద్గీత ౧౩-వ యధ్యాయములో 'మహాభూతా న్యహంకారో బుద్ధిరవ్యక్తమేవచ' యని మొదలు 'ఇతి షేత్రం సమానేన సవికార మదాహృతం' అనువభుకు పృథివ్యాదిపంచమహాభూతములు, అహంకారము, బుద్ధి, అవ్యక్తము, ఇంద్రియములు పదకొండు, శబ్దాదివిషయములైదు, ఇచ్చాద్వేషనుభిరుహితులున్న ఇవి షేత్రమనిన్ని, వీనినన్నిటిని ప్రకాశించుకీయు చిదాత్మ షేత్రజ్ఞుడనిన్ని శ్రీకృష్ణ మూర్తి యర్జునున కుపదేశించియున్నారు. ఇందులో అహంకారాదిషేత్రము భిన్నమని తత్ప్రకాశకమైన యాత్మ వేదనిన్ని, వీనికి రెంటికి పరస్పరసంబంధము వాస్తవముగా లేదనిన్ని, షేత్ర షేత్రజ్ఞులవిభేదము తెలిసినంగాని మోక్షము కలుగదనిన్ని, చెప్పబడి

యున్నది. కనుక సర్వలోకేశ్వరుడైన శ్రీకృష్ణమూర్తియొక్క అభిప్రాయమునుబట్టి చూచినను ఆత్మాహంకారములకు సంబంధములేదని భావము.

అవ. ఉత్తరార్థోకమున కవతారికను జేయుచున్నారు.—

వాక్య. అథునా ప్రకృతార్థోపసంహారః.

౯౮

దం-అ. ఇప్పుడు ప్రకృతార్థముయొక్క ఉపసంహారము చేయబడును.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. ఏక మేతత్ హిరుక్ జ్ఞేయం మిథ్యాసిద్ధ మనాత్మకమ్,
మోహమూలం సుదుర్బోధం ద్వైతం యుక్తిభిరాత్మనః. ౮౮.

దం-అ. ఈ ప్రకారము మిథ్యగాఁ గాన్పించుచున్న స్వరూపశూన్యమైన అజ్ఞానమే కారణముగాగల తెలియ శక్యముగాని యద్వైత ప్రపంచము ఆత్మకంటే భిన్నమైనదని యుక్తులచేత నెఱుంగఁదగును.

తా. దృశ్యమానంబైన యాద్వైత ప్రపంచంబంతయు ఆకాశస్థైర్యమువలె మిథ్యగా భాసించి నిస్సర్వరూపంబై యటువంటిదని నిశ్చయించి శక్యముగాక కేవల జ్ఞానముచేఁ బుట్టి మరుమరీచికాజలము (యెండమావులు)వలె చూడఁబడుచున్నది. ఇది పరమార్థసత్యమై నిత్యనిర్వికారమైన చిదాత్మకంటే అత్యంతభిన్నమై యున్నదని ఇది వఱకు మేముచెప్పిన యుక్తులవలన తెలియవలయునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది తానుచెప్పిన ప్రపంచమిథ్యాత్వమును సహింపక సాంఖ్య వైశేషికాదులుచేయు నాక్షేపము ననువదించి ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. కుతో మిథ్యా సిద్ధత్వం ద్వైతస్యేతిచేత్.

౯౯

దం-అ. ద్వైత ప్రపంచమునకు మిథ్యగా భాసించుట యేలాగని యంటివా చెప్పుచున్నాను.

తా. ద్వైత ప్రపంచము ఆత్మకంటే భిన్నమైతే యగుఁగాక! మిథ్యయని యేలా గున చెప్పనగును? ప్రత్యక్షానుమానాగమ ప్రమాణములు మూఁడును ద్వైత ప్రపంచమును తెలియఁజేయుచున్నవిగదా? యని సాంఖ్యవైశేషికలూక్షేపణము. దానికి పరిహారమును చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. న పృథక్ నాత్మనా సిద్ధి రాత్మనోన్యస్యవస్తునః,
ఆత్మవత్ కల్పిత స్తస్మా దహంకారాదిరాత్మని. ౮౯.

౯౦

దం-అ. ఆత్మకంటే భిన్నమైనవస్తువునకు భేదముగాగాని, అభేదముగాగాని

ఆత్మకువలె సిద్ధి (స్థితి) లేదు. అందువలన అహంకారము మొదలగునవి ఆత్మయందు కల్పింపఁబడినది.

తా. సత్తాప్రకాశములు ఆత్మ స్వరూపములైనందున ఆత్మకంటే మఱియొకదాని యందు సంభవించవు. అహంకారాదిదృశ్యప్రపంచము ఆత్మకంటే భిన్నమైనయెడల జడాజడములకు సంబంధములేనందున అభేదమే సిద్ధించదు. ఇదిగాక నిత్యముగా నుండ వలయుప్రపంచము నిత్యముగాదని ప్రత్యక్షము శ్రతివాక్యము అనేకములుగా ఘోషించుచున్నవి. కనుక అహంకారాదిదృశ్యప్రపంచము ఆత్మయందు ఆజ్ఞానముచేత కల్పింపఁబడియున్నది. కనుకనే శక్తిరజతనర్పాదులవలె మిథ్యరూపమని నిశ్చయింపఁబడినది. ప్రత్యక్షానుమానాగమములు ప్రపంచమును గోచరింప చేయుచున్నప్పటికి సత్యమని చెప్పినది లేదని భావము.

అవ. ఫలితార్థమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తస్మా దజ్ఞానవిజృంభిత మేతత్.

౯౮

దం-ఆ. అందువలన నిదియంతయు నజ్ఞానముచేత నేర్పడినది.

తా. సుష్టము.

అవ. ఆజ్ఞానముచేత నేర్పడినది ఏదియంటే ప్రతిపాదించుచున్నారు.—

శ్లో. దృశ్యాః శబ్దాదయః క్షప్తాః ద్రష్టృచ బ్రహ్మ నిర్గుణమ్,

అహం తదుభయం భిభ్రత్ భ్రాంతి మాత్మని యచ్ఛతి. ౪౬.౯౯

దం-ఆ. శబ్దము మొదలగు దృశ్యపదార్థములు కల్పితములైయున్నవి. ద్రష్టయగు బ్రహ్మ నిర్గుణమైయున్నది. అహంకారము ఈరెంటిని ధరించుచు నాత్మయందు భ్రాంతిని గలుగఁజేయుచున్నది.

తా. శబ్దాదివిషయములు దృశ్యములై ఆనృతములై యున్నందునను, బ్రహ్మ ద్రష్టయై సత్యమైయున్నందునను, ఆత్మానాత్మలకు పరస్పరసంబంధము వాస్తవముగాలేదు. అయినను అహంకారము, శబ్దాదివిషయములను ఆత్మను ఈరెంటిని తనయందు ప్రతిబింబింపఁజేసికొని పరస్పరసంబంధము కలిగియున్నట్లు కనుపరచుచున్నందున, భ్రాంతిచేతనే 'నేను కర్తను, నేను భోక్తను' అనేవ్యవహారములు ప్రవర్తించుచున్నవి. ఇందు కొకదృష్టాంతమును చెప్పెను. చంద్రబింబమునందు రక్తగుణములేదు. చంద్రబింబజపాకునుచుములకు సంబంధములేదు. అయినను దర్పణమున జపాకునుచు చంద్రబింబములు ప్రతిబింబించినప్పటి, జపాకునుచుగతరక్తముకును, చంద్రబింబమునకును సంబంధము కలిగి యున్నట్లు భాసించుచున్నందున, చూచువారలు భ్రాంతిచే చంద్ర

బింబ మెఱ్ఱగానున్నదని వ్యవహరించెదరు. ఆ ప్రకారమే యాత్మానాత్మలకు అహంకారములూ ప్రతిబింబము కలిగినవ్వడు అనాత్మధర్మము లాత్మయందు ప్రతిబింబించి యున్నవని తలంచి 'నేను కర్తను, నేను భోక్తను' అని ఈలాగున వ్యవహరించుచున్నారు. కనుక శుద్ధమై, నిర్గుణమైన యాత్మయందు కర్తృత్వాది ప్రతీతిభ్రాంతి సిద్ధమైనందుఁ జూచి విజృంభితమని భావము.

అవ. అహంకారము ప్రతిబింబించినందున కలిగెడి మఱియొకవిశేషమును గూడ కనుపరచుచున్నారు.—

వాక్య. తత ఏవేయ మభిన్నస్యాత్మనో భేదబుద్ధిః. ౧౦౦

దం-అ. అందువల్లనే అద్వితీయమైన (ఏకమైన) ఆత్మకు ఈ అనేకత్వబుద్ధి యును కలిగినది.

తా. ఆత్మ ఒక్కడైయున్నప్పటికి ఒక్కొక్కశరీరమునం దొక్కొక్క ఆత్మ కలఁడనే బుద్ధియును ఈయహంకారమునందు ప్రతిబింబించినందువల్లనే కలిగినదనిభావము.

అవ. చెప్పినయర్థమును వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. దృగేకా సర్వభూతేషు భాతి దృశ్యై రనేకవత్,
జలభాజనభేదేన మయాఖస్త్విభేదవత్. ౪౭. ౧౦౧

దం-అ. జలపూర్ణఘటములభేదముచేత సూర్యునియొక్క భేదమువలె సకల భూతములయం దొక్కటైయున్న ఆత్మ దృశ్యములచేత అనేకముగ ప్రకాశించుచున్నది.

తా. అకాశమున ప్రకాశించుచుండు సూర్యుఁ డొక్కఁడే అయినను, జలము తోనిండియున్న అనేకఘటములయందు ప్రతిబింబించుటచే అనేకములుగా ప్రకాశించుచున్నాడుగదా? ఆ ప్రకారమే చిద్రూపుడైన ఆత్మ సర్వదేహములయం దొక్కటై యున్నప్పటికిని, ఆయాశరీరములయందుగల అంతఃకరణములయందు ప్రతిబింబించుటచేత ప్రతిశరీరమునందును ఆత్మ వేర్వేరుగా నున్నాడని ఆత్మయందు భేదబుద్ధియున్న కలుగుచున్నదని భావము.

అవ. చిదాత్మకు స్వతః భేదము లేక పోయినప్పటికి అంతఃకరణోపాధిచేత కల్పించఁబడినదని చెప్పినందుకు స్పష్టమైన దృష్టాంతమును చెప్పెదమని చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. యథోక్తార్థస్య ప్రతిపత్తయే దృష్టాంతః. ౧౦౨

దం-అ. ఇదివఱకుచెప్పిన అర్థముయొక్క ప్రతిపత్తికొఱకు దృష్టాంతము చెప్పఁబడును.

తా. ఇదివఱకు చెప్పినయర్థము విశదముగా తెలిసెడికొఱకు దృష్టాంతము చెప్పఁ బడుచున్నదని భావము.

శ్లో. మిత్రోదాసీనశత్రుత్వం యతైకస్యాస్యకల్పనాత్,
అభిన్నస్య చితే స్తద్వత్ భేదోంతఃకరణాశ్రయః. ౮౮. ౧౦౩

దం-ఆ. అన్యపురుషులయొక్క కల్పనలవలన ఒకపురుషునకు మిత్రత్వము, ఉదా సీనత్వము, శత్రుత్వము ఎటువలె సంభవించుచున్నదో అటువలెనే ఒక్కడైన చిదాత్మకు భేదము అంతఃకరణము నాశ్రయించినదై యుండును.

తా. ఈలోకములో దేనదత్తుండను పురుషుఁ డొక్కడైనప్పటికి, ఒకనియొక్క బుద్ధిచే మిత్రుఁడని, మఱియొకని బుద్ధిచే శత్రువని, ఇంకొకనిబుద్ధిచే నుదాసీనుఁడని (మధ్యస్థుఁడు) కల్పింపఁబడి యే ప్రకారము వ్యవహరింపఁబడుచుండునో ఆ ప్రకారమే చిదాత్మ తాను ఒక్కడైనప్పటికి అనేకశరీరములలోనున్న అనేకాంతఃకరణముల నాశ్రయించియున్నందున అనేకముగా వ్యవహరింపఁబడునని భావము.

అవ. ఓయీ! నిరాధారుడై సర్వపరిపూర్ణుడైన ఆత్మకు అంతఃకరణములయందు ప్రతిబింబించుటయును, అంతఃకరణభర్తములు కలిగియుండుటయును యొక్క ముగాదని పూర్వవాది శంకించగా పరిహారమును చెప్పుచున్నాను.—

శ్లో. అపహరో యథాభానో స్సర్వతో జలపాత్రకైః,

తత్క్రియాకృతిదేశాప్తి స్తథా బుద్ధిభిరాత్మనః. ౮౯. ౧౦౪

దం-ఆ. సూర్యునకు అంతటనున్న జలపూర్ణఘటములచేత అపహరించుటయును వానియొక్కకార్యములను, ఆకారములను, ప్రదేశములను పొందుటయును, నేటువలె కలిగియుండెనో ఆత్మకున్న అటువలెనే అంతఃకరణములచేత గలిగియున్నది.

తా. సూర్యుఁడు తానుండెడిప్రదేశములో నున్నప్పటికి, భూమియందు పెట్టెఁ బడెడిజలపూర్ణఘటములచేత తమయందున్నట్టుగా ప్రకాశింపఁజేయఁబడి, ఆజలఘటములయందు కలిగియున్నచలనాదీక్రియలగు, స్వచ్ఛత్వమలినత్వాద్యాకారములను భూమ్యాదిదేశములను పొందినవానివలె నేలాగున కనఁబడుచుండునో, అలాగుననే తమ చిదాత్మయున్న తనయందు తా నున్నప్పటికిని, అంతఃకరణములచేత తమయందున్నట్టు ప్రకాశింపఁజేయఁబడును. అందుచేత నాయంతఃకరణములయందుగల ధ్యానాక్రియలు స్వచ్ఛత్వమలినత్వాద్యాకారములుగలిగి అంతఃకరణములు ఈశరీరములో హృదయ ప్రదేశమునందుండును గనుక ఆత్మయున్న హృదయప్రదేశమునందుండనటుల వ్యవ

హరింపఁబడుచున్నది. ఇంతియేగాక, వాస్తవముగానంతఃకరణములయందు చేరియుండుట గాని, అంతఃకరణధర్మములతోఁ గలిసియుండుటగాని ఆత్మకు లేదని భావము.

అవ. ఓయీ! సర్వభూతములయందు నాత్మ ఒక్కఁడే యైనయెడల పరస్పర విరుద్ధములైన సుఖదుఃఖములు రాగద్వేషములు, భ్రాంతిజ్ఞానసమ్యక్జ్ఞానములు మొదలగుధర్మములు ఆయాత్మకు ఏకకాలమునందే ప్రసక్తములైయున్నవని చెప్పవలసియుండును. అలాగున చెప్పట న్యాయముకాదుగదా? కనుక సర్వభూతములయందును చిదాత్మ ఒక్కటే యని నీలాగున చెప్పితిరని పూర్వపక్షవాది శంకింపఁగా పరిహారమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. న చ విరుద్ధధర్మాణా మేకత్రా నుపపత్తిః. ౧౦౫

దం-ఆ. విరుద్ధములైన ధర్మములకు ఒకచోట ఉపపత్తి లేకపోవుట.

తా. చిదాత్మ యొక్కటేయైనను రాగద్వేష, సుఖదుఃఖాదివిరుద్ధధర్మములు కలిగియుండవచ్చును. అనందర్థ మేమియు లేదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాదియొక్క అభిప్రాయ మెఱుంగక పూర్వవాది ప్రశ్ననుచేయుచున్నాఁడు. —

వాక్య. కిం కారణమ్? ౧౦౬

దం-ఆ. ఏమికారణము?

తా. విరుద్ధకర్తృములకు సంబంధము అనుపపన్నములుగావని, యేకారణమువల్ల చెప్పుచున్నారని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది తనయభిప్రాయమును దృష్టాంతముద్వారా వివరించుచున్నాఁడు. —

శ్లో. కల్పితానామవస్తుత్వాత్ స్యాదేకత్రాపి సంభవః,
కమనియ్యాఽశుచిః స్వాద్వీ త్యేకస్యామివ యోషితి. ౫౦.

దం-ఆ. రమ్యత్వము, అపవిత్రత్వము, స్వాదుత్వము (రుచ్యత్వము) ఇవి ఒక స్త్రీయందువలె కల్పింపఁబడినధర్మములకు వాస్తవత్వము లేనందువలన ఒక ఆత్మయందును సంభవము (ప్రాప్తి) కలిగియుండును.

తా. పరస్పరవిరుద్ధధర్మములు వాస్తవముగా నున్నయెడల ఒకచోట నొకకాలమందు చేరియుండుట అనుపపన్నమే నని చెప్పవలయును. కల్పింపఁబడినధర్మములు వాస్తవములు కానందున, అవి పరస్పరవిరుద్ధములుగా కనఁబడుచున్నప్పటికి ఒకచోట ఒకకాలమున సంభవించవచ్చును. అదియేలాగంటే స్త్రీశరీరమొక్కటియైయున్నప్పటికి

దానియందు కాముకుఁ డగుపురుషుఁడు రమ్యత్వమును, భోగ్యత్వమును ఆరోపించి చూచును. పరమనిరర్తుడైన సన్న్యాసి, శవమువలె అపవిత్రమని అస్పృశ్యమని భావించి దూరముగా తొలఁగిపోవును. పాలుత్రావుబాలుఁడు రుచ్యమని తలంచి నోరూరగా నాశ్రీదగ్గరికివోవును. ఈరమ్యత్వ అపవిత్రత్వ రుచ్యత్వములు, కాముక, సన్న్యాసి, బాలకులచేత క్రమముగా కల్పింపఁబడినందున వాస్తవములు కావు. గనుక పరస్పర విరుద్ధములుగా, కనఁబడుచున్నప్పటికి, ఒకశ్రీశరీరమం దొకకాలమందే న్యవహరింపఁబడుచున్నది. ఆప్రకారమే రాగద్వేషనుభదుఃఖాదులు చిదాత్మయందు న్యతఃలేనివై అంతఃకరణములచేత కల్పింపఁబడినందున, పరస్పరవిరుద్ధములైనప్పటికి ఒకకాలమందే చిదాత్మయం దుండుటకు విరోధము లేదని భావము.

అవ. ఓయీ! పరస్పరవిరుద్ధములగు రాగద్వేషాదిభర్తములు చిదాత్మయందు కల్పనచేతనైనను సంభవించెడియెడల, నాచిదాత్మ ఆనగుండని చెప్పుట యుక్తముకాదని పూర్వవాది చెప్పఁగా (శంకించగా) ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. నచాయం క్రియాకారకఫలాత్మకః ఆభాస ఈషదపి
పరమార్థవస్తుస్పృశతి తస్యమోహ మాత్రోపాదన
త్వాత్. ౧౦౮

దం. అ. ఆప్రపంచమునకు అజ్ఞానమాత్రమే కారణముగాఁ గలిగియున్నందున ఈక్రియాకారకఫలరూపమైన ప్రపంచము కొంచెమైనను పరమార్థవస్తువును స్పృశించదు.

తా. ప్రత్యక్షానుమానములచేత ప్రకాశించుచున్న ఈప్రపంచము కొంతక్రియారూపకముగను, మఱికొంతఫలరూపముగ నున్నది. క్రియ యనఁగా చేయఁబడెడివని. కారకమనఁగా నాపనిని నిర్వహించెడికొఱకు కావలసినసాధనములు. ఫలమనఁగా క్రియ చేత సంభవించెడిప్రయోజనము. ఇవియంతయు నజ్ఞానముచేతనే పుట్టింపఁబడినది. కనుక పరమార్థస్వరూపమైన యాత్మవస్తువును కొంచెముగానైనను స్పృశించదు. అజ్ఞానకల్పితమైన ద్వైతప్రపంచముయొక్క సంబంధముచేత చిదాత్మయందుగల అసంగత్వము బాధింపఁబడదు. అవివేకులగు జనులు ఆకాశము నల్లగానున్నదని, వచ్చగానున్నది యని కల్పించినందున ఆకాశముయొక్క నిర్మలత్వమునకు బాధలేదుగాదా?

శ్లో. అభూతాభినివేశేన స్వాత్మానం వంచయత్ప్రయం,

అసత్యసి ద్వితీయైర్థే సోమశర్మపితా యథా. ౫౧ ౧౦౯

దం. అ. ఈజన్మఁడు చెండపదార్థము లేకపోయినప్పటికి సోమశర్మయొక్క

తండ్రివలె లేనివానియందు అభినివేశము (మనోరథము)ను చేయుట చేత తన్ను వంచి చుచున్నాడు.

తా. ఆత్మకంటె భిన్నమైన ప్రపంచబంతయు నజ్ఞానకల్పితంబు గావున లేనే లేదు. అయినను ఈజనులు మిథ్యాభూతంబులైన పదార్థంబులయందు మనోరథముచేసి యభినివేశంబుగలవారై, నేను సుఖవంతుఁడను, నేను దుఃఖవంతుఁడ నని భావించుచు వ్యర్థముగా పరితాపమును పొందుదురు. పూర్వకాలమునం దోకబ్రాహ్మణుఁడు మిక్కిలి దరిద్రుఁడైయుండి యొకగ్రామములో బిచ్చమెత్తుకొనుచుండెను. అప్పు డోకధార్మికుఁ డీబ్రాహ్మణుని బిలబి యొకపిండిపిడతను దానమిచ్చెను. అంత నాబ్రాహ్మణుఁడు పిండిపిడ తను తీసికొని మార్గమునఁబోవుచు శ్రాంతుఁడై యొకవృక్షచ్ఛాయయందు శయనించి పిండిపిడతను ప్రక్కలో నుంచుకొని ఇట్లు చింతించెను. పరమదరిద్రుఁడనైన నాకు భగవంతుడు దయచేసి ఈపిండిపిడతను లభించఁజేసెను. దీనిని నేను విక్రయించి కొంతసొమ్మును జేర్చి యొకమేకపిల్లను కొనియెదను. ఆమేకపిల్ల సంవత్సరములోపల నాలుగుపిల్లలను పుట్టించును. వాటిని విక్రయించి ఆవునొకటిని కొనియెదను. ఆయావు నాలుగుసంవత్సరములకు నాలుగుకోడెదూడల నీనును. తరువాత కొంత భూమిని సంపాదించి దాని నీకోడెలచేత దున్నించి నానావిధములైన సస్యములను వేసెదను. అసస్యములు విశేషముగా ఫలించును. అందుచేత నేను బహుధాన్యసమృద్ధికలవాఁడనై యొక ప్రతిసంవత్సరము కృషిచేయుటచేత గొప్పధనికుఁడ నగుదును. అదిమాది మంచియో గుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు తనకన్యను నాకిచ్చి వివాహముచేయును. వివాహమైన పిదప నేనును నాభార్యయును పరమసౌఖ్య ముభవించుచుండెదము. అనంతరము నాభార్య గర్భవతియై నొకకుమారుని గనును. వానికి సోమశర్మ యను పేరుబెట్టి మహాప్రేమతోఁజి మెంచుచుండెదను. సోమశర్మ ఆంకలిగొని పాలిప్పుని యేడ్చుచు తల్లివెంటనే దోగియాడుచుబోయి పయిటచెగువట్టియాడ్చును. అప్పుడు తల్లి ఇంటిలోనుండు భనితోందర వలన సోమశర్మను కసరితిట్టును. అదివిని నేను కోపగించుకొని నాభార్యను చేతితో నొకదెబ్బకొట్టెదను. అని చింతించుచు తలక్రింద నుంచుకొని యూడినచేతిని విసరెను. అందుచేత ప్రక్కలోనున్న కుండపగిలి, కుండలోనిసిండి యంతయు గాలికి ఎగిరి పోయెను. అదిమాది యాబ్రాహ్మణుఁడు మిగుల చింతించెను. గనుక ఈప్రకారముగనే యవాస్తవములైన సుఖదుఃఖాదివిషయములను మనోరథములచేత కల్పించుకొని వాటి యందు అభినివేశమునొంది యాలోకములో జనులందఱు సోమశర్మయొక్కతండ్రివలె నిరర్థకముగా పరితపించుచున్నారని భావము.

అవ. కల్పనము విపరీతముగా వ్యవహరించుటకు కారణమైయుండునని దృష్టాంతమును చూపించుచున్నారు.—

వాక్య. వస్తుయాథార్థ్యానవబోధపటలా నద్ధాక్షస్సక్. ౧౧౦
 శ్లో. సుభూః సునానా సుముఖి సునేత్రాఞ్చాహహాసినీ,
 కల్పనామాత్ర సమ్మోహా ద్రామే త్యాలింగతేఽశుచిమ్. ౫౨.

దం-అ. వస్తువుయొక్క యాథార్థ్యమును తెలియకపోవుట అనేపటలదోషము చేత నాచ్ఛాదింపఁబడిన నేత్రములుగలవాఁడై మంచికనుబొమలు కలదని, మంచిముఠ్కగలదని, మంచిముఖముకలదని, మంచినేత్రములుకలదని, నుందరమైన చిఱునవ్వులుకలదని, కల్పనచేతనే కలిగిన మోహముచేత మనోహరమైనదని అపవిత్రమైనదానిని కొంగలించుకొనును.

తా. ఉల్లిపొరవలె నేత్రములయందు పుట్టినది పటలదోషమనంబడు. ఇట్టి పటలదోషముకలవారు ప్రతివస్తువును యథార్థముగా తెలియఁజాలక విపరీతముగాఁ జూచుచుందురు. ఆప్రకారము ఈజనులు ఆజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడిన బుద్ధికలవారై, ఆయావస్తువులయొక్క యాథార్థ్యము నెఱుంగఁజాలక వృథాభిమానముంచేసి ప్రవర్తింపుచుందురు. అదియేలాగంటే శ్రీలయొక్కశరీరము మలమూత్రపూర్ణమై, మాంసాస్తేరక్షబంధురమై అత్యంతపేయమైగదా యున్నది. ఇట్టిశరీరమును జూచి ఆజ్ఞానులు దానియాథార్థ్యమును తెలియఁజాలక మంచికనుబొమలు కలదని, సంపెగఘ్రావువంటి నాసికకలదని, చంద్రబింబమువంటి ముఖముకలదని, సద్యోవికసి తకమలపత్రముల రమణీయత వికాలతగలనేత్రములు కలదని, వెన్నెలవంటి మందస్థితముకలదని, అతిమనోహరదివ్యాకారముగలదని, అభూతములైన గుణములను కల్పించుకొని వ్యామోహమునొంది మిగుల అపవిత్రమగు నాశరీరమును కొంగలించుకొని ఆనందించుచుందురు. గనుక కల్పనమే విపరీతముగా వ్యవహరించుటకు కారణమని సిద్ధము.

అవ. ౪౬ వ శ్లోకములో 'అహం తదుభయం బిభత్ భ్రాంతిమాత్తని యథ తి' అహంకార మారెంటిని భరించుచు భ్రాంతిని ఆత్మయందు కలుగఁజేయునని చెప్పిన యర్థమును వివరించుచున్నారు.—

వాక్య. సర్వస్యానర్థజాతస్య జిహ్వాసితస్య మూల మహంకార ఏవ.
 ౧౧౧

దం-అ. విడువఁదగిన సకలమైన అనర్థసముదాయమునకు కారణము అహంకారమేను.

తా. సకలదుఃఖములు సంపాదించుచున్నందున, అందఱకు పరిత్యజించ తగియున్న దేహాదిప్రపంచము, నిత్యనిర్వికారుడైన చిదాత్మకు సంభవించుటకు కారణము అజ్ఞానకల్పితమగు అహంకారమేకాని మఱియొకటిగాదు. అనఁగా అజ్ఞానకల్పితమగు అహంకారముచేతనే చిదాత్మకు దేహేంద్రియాది సంబంధము ప్రాప్తించినదని భావము.

అవ. అందుకు హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తస్యాత్మా నాత్మోపరాగాత్.

౧౧౩

దం-అ. ఆయహంకారమునకు ఆత్మతోటిన్ని యనాత్మతోటిన్ని సంబంధము కలిగియున్నందున.

తా. అహంకారమనఁగా నాత్మనాత్మలగ్రంథియేగదా? అందువలన అహంకారమునం దాత్మయును, అనాత్మయును కలిసియున్నవి. అందుచేత అహంకారము ఆత్మయం దనాత్మనున్న, దానిధర్మములగు సుఖదుఃఖాదులనున్న ప్రకాశింపఁజేయుచుండునని భావము.

అవ. ఓయీ ఆత్మస్వరూపము సర్వవ్యాపకమై యున్నందున అహంకారము లేకపోయినప్పటికి అన్నిటితో సంబంధము సంభవించును. గనుక అనర్థము స్వయముగానే కలుగును. కావున అహంకారము కలుగఁజేయవలసినవనియేమి యని పూర్వవాది ఆక్షేపించగా సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. నతే పరమార్థతః ఆత్మనోఽవిద్యయా తత్కార్యేణ

వా సంబంధో భూ దస్తి భవిష్యతివా.

౧౧౪

దం-అ. ఆత్మకు వాస్తవముగా నవిద్యతోటిగాని, దానియొక్క కార్యముతోటిగాని సంబంధము ఆయినదిలేదు- అవుచున్నదిలేదు-కాఁబోవునదిలేదు.

తా. అహంకారసంబంధములేని కేవలచిదాత్మకు అజ్ఞానసంబంధముగాని అజ్ఞానకల్పితదేహేంద్రియాదులతోటి సంబంధముగాని యిదివఱకు కాలేదు. ఇంకను కాఁబోదు. ప్రస్తుతము అగుచున్నదిలేదు. కాలత్రయమునందును లేదని భావము. అనఁగా నాత్మసర్వవ్యాపకమై యున్నప్పటికిని, అహంకారముతో సంబంధించినపుడే అనర్థముల నొందునుగాని, తనంతట తాను వ్యాపించినట్లు అనర్థముల నొందఁడు. సూర్యప్రకాశము ఆకాశమందంతట వ్యాపించియున్నప్పటికి అద్భుత విశ్లయందు ప్రవేశించినప్పుడే దుర్నిరీక్షమై యుండును. అప్రకారమే ఆత్మయు నని తాత్పర్యము.

అవ. అందుకు హేతువును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. తస్యాపరిలుప్త దృష్టిస్వాభావాత్.

౧౧౫

దం-అ. ఆయాత్మకు వివాశము లేనిజ్ఞానమే స్వభావముగా గలిగియున్నందున.

తా. ఎప్పుటికిని నశించనిజ్ఞానమే చిదాత్మకు స్వరూపమై యున్నది. గనుక చిదాత్మకు నిరుపాధికముగా ననర్థసంబంధము కలుగదని భావము.

శ్లో. దృశ్యానురక్తం తత్ ద్రష్టృ దృశ్యం ద్రష్టనురంజితమ్,

అహం మృత్యోభయం రక్తం తన్నా శేషైర్దైతతాత్మనః. ౫౩.

దం-అ. దృశ్యములతోటిసంబంధించిన అంతఃకరణము ద్రష్టగా నేర్పడును.

అత్తచేత ప్రకాశించఁజేయుఁబడి దృశ్యముగా నేర్పడును. అహంకారముచేత నీరెండును సంబంధించును. ఆయహంకారము నశించగా నాత్మకు అద్వితీయత్వము సిద్ధించును.

తా. అంతఃకరణము జడమైనందున ద్రష్టృత్వము కలదిగాదు. తనయందు ప్రతిబింబించిన చిదాత్మయొక్క ప్రకాశముకలదై, శబ్దస్పర్శాదిదృశ్యపదార్థములతో సంబంధించినప్పుడు ద్రష్ట యనఁబడును. అయంతఃకరణమే అత్తచేతన్యముచే ప్రకాశించఁజేయుఁబడుచు దృశ్యత్వము నొందును. ఈ ప్రకారముగా ద్రష్టదృశ్యములకు పరస్పరసంబంధము కొంచెముగానైనను లేకయుండగా అహంకారము 'అహ మిదం జానామి' (నేను దీనిని తెలియుచున్నాను) అనే ప్రకారము ద్రష్టదృశ్యములకు సంబంధమును కలుగఁజేయుచున్నది. గనుక అహంకారమే సర్వానర్థసంబంధము అత్తకు కలుగఁజేయుచున్నది. అహంకారము నశించినచో చిదాత్మ అద్వితీయుడై సర్వానర్థరహితుడై ప్రకాశించునని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదమును చూపించుచున్నారు.—

వాక్య. ఇహ కేచి చోద్దయంతి యోయ మన్వయ వ్యతిరే

కాభ్యాం అనాత్మతయోత్సారితోహంకారః వాక్యార్థ

స్థ ప్రతిపత్తయే సోయం విపరీతార్థః సంవృత్తః యస్తా

దహం బ్రహ్మస్తీతి బ్రహ్మహం పదార్థయోః సమానాధి

కరణశ్రవణాత్ అనాత్మార్థేన సామానాధికరణ్యం ప్రా

ప్రసీతి వక్తవ్యాచ ప్రత్యగాత్మని తస్య వృత్తిరితి. ౧౧౬

దం-అ. ఇచ్చటను కొందఱ తాక్షిణించుచున్నారు. వాక్యార్థమును తెలియు

కొలుకు యే ఈయహంకారముకాదని అన్వయవ్యతిరేకములచేత నిరసించఁబడెనో ఆ ఇది విపరీతమైన అర్థముకలది అయినది. ఎందువల్లనంటే 'అహం బ్రహ్మ' (నేను బ్రహ్మ

వైరిని) అని బ్రహ్మపదార్థ అహంపదార్థములకు సామానాధికరణ్యము వినఁబడుచున్నందున అనాత్మ ప్రతిపాదకమైన అహంపదముతోటి సామానాధికరణ్యము ప్రాప్తించుచున్నది. గనుక ఆ 'అహం' పదమునకు ప్రత్యగాత్మయందు వృత్తిచెప్పవలసియున్నది.

తా. తత్త్వమస్మాదివాక్యములకు ఆర్థమును నిస్సంశయముగా తెలియఁజేయుట కొఱకు అహంకారము ఆత్మకాదని, అన్వయవ్యతిరేకములనే యుక్తులచేత నిరాకరించితిరి. ఆలాగున నిరాకరించుట విరుద్ధముగా నున్నది. ఎందువల్లనంటే 'అహంబ్రహ్మస్మి' యనెడి వేదాంతవాక్యమునందు శుద్ధచిద్రూపప్రతిపాదకమగు బ్రహ్మపదార్థమును, అహంపదార్థమును రెంటిని సమానాధికరణములుగా ప్రయోగింపఁబడియున్నవి. అహం పదము అనాత్మ ప్రతిపాదకమైనయెడల, బ్రహ్మపదముతోటి సమానాధికరణముగా ప్రయోగించుట యుక్తముకాదుగదా? గనుక అహంపదమునకు చిదాత్మయందు ప్రవృత్తికలదని చెప్పవలసియున్నది గావున, అహంకారమును అనాత్మ యని నిరాకరించుట తగదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. సోచ్యతే ప్రసిద్ధలక్షణా గుణవృత్తిభిః.

౧౧౮

దం. అ. ముఖ్యవృత్తిచేతను, లక్షణావృత్తిచేతను, గుణవృత్తిచేతను ఆప్రవృత్తి చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. అహంపదము ముఖ్యవృత్తిచేతను ప్రత్యగాత్మను ప్రతిపాదించుచున్నది; లక్షణావృత్తిచేతను ప్రతిపాదించుచున్నది; గౌణవృత్తిచేతను ప్రతిపాదించుచున్నది. ఈమూఁడువృత్తులచేతను ప్రత్యగాత్మ యేలాగున ప్రతిపాదించఁబడునో, ఆప్రకారమును నిరూపించుచున్నారము. అందుచేత అహంకారము ఆత్మకాదని నిరాకరించినందులకు తాత్పర్యము మీకే తెలియునని భావము. ఇచ్చట నీయర్థము తెలియఁదగియున్నది. శబ్దమునకు ఆర్థమును బోధించెడివ్యాపారము వృత్తియనంటడు. ఆవృత్తి సామాన్యముగా మూఁడు విధములు. ముఖ్యవృత్తియని, లక్షణావృత్తియని, గౌణవృత్తియని. ప్రసిద్ధమైన ఆర్థమును బోధించునది ముఖ్యవృత్తి. ఇది ఖటాదిశబ్దములయందు గలదు. ప్రసిద్ధార్థముతో సంబంధముగల ఆర్థమును బోధించునది లక్షణావృత్తి. ఇది జహల్లక్షణ యని, అజహల్లక్షణయని, జహదజహల్లక్షణయని మూఁడువిధములు. ఇందులో ప్రసిద్ధార్థమును బోధిగా నడచి ప్రసిద్ధార్థసంబంధముగల యర్థమును మాత్రమే బోధించునది జహల్లక్షణయనంటడు. ఇందుకు దృష్టాంతము. 'గంగాయాం ఘోషః' (గంగలో గంగయఁడున్నది) ఇత్యాదివాక్యములు. ఇచ్చట గం



రించుట న్యాయమైయున్నది. 'అయోదహతి' (ఇనుము కాల్పుచున్నది) ఆసేప్రయోగమునందు అయశ్యబద్ధమునకు ముఖ్యార్థము ఇనుము. ఇనుమునకు దహించెడిస్వభావము లేనందున అయశ్యబద్ధమునకు ఇనుము అర్థము చెప్పదగదు. ఇనుముతో సంబంధించియున్న అగ్ని అర్థమని చెప్పవలయు. ఆప్రకారమే సుషుప్తిదశలో నహంకారము లేనందున అహంశబద్ధమున కహంకార మర్థమని చెప్పదగదు. అహంకారముతో సంబంధించియున్న చిదాత్మయే అర్థమని చెప్పవలయు. 'అహంబ్రహ్మ స్మి' యనుకాశ్చ్రీయ వ్యవహారమునందును బ్రహ్మశబ్దముతోటి అహంశబద్ధము సమానాధికరింపఁబడుచున్నందునను శుద్ధచిద్రూపమైన బ్రహ్మతోటి జడమైన అహంకారమునకు ఆభేదము సిద్ధించనందునను, అహంశబద్ధమునకు ముఖ్యార్థమును అంగీకరించదగదు. గనుక లక్షణావృత్తి నవలంబించి ప్రత్యగాత్మయే అర్థమని చెప్పవలయునని భావము.

అవ. ఇంకను అహంశబద్ధమునకు ప్రత్యగాత్మను గౌణవృత్తిచేత ప్రతిపాదించుచున్నారు.—

శ్లో. ప్రత్యక్వా దతిసూక్ష్మాత్వా దాత్మదృష్ట్యానుశీలనాత్,
అతోవృత్తి ర్విహాయాన్యా హ్యహం వృత్త్యోపలక్ష్యతే. ౫౫.

దం-అ. ప్రత్యగ్రూపముగా నుండుటవల్లను, మిక్కిలి సూక్ష్మముగా నుండుటవల్లను ఆత్మయ నెదిబుద్ధిచేత విచారింపఁబడుచున్నందునను, ఈహేతువులవల్లను ఇతర శబ్దములను విడిచి అహంశబద్ధముచేత ప్రతిపాదించఁబడుచున్నది.

తా. అహంకారము తనకంటే, ఇతరములైన దేహదులకంటే అంతరమైయున్నది. అహంకారము శబ్దస్వరూపి శూన్యమైనందున పరమసూక్ష్మమై యున్నది. ఆత్మయున్ను అందుచేతనే పరమసూక్ష్మమైయున్నది. అహంకారము ఆత్మయేమొననే బుద్ధిచేత అన్నమయశోశము మొదలుకొని విచారింపఁబడుచున్నది. ఆత్మయున్ను ఆప్రకారమే విచారింపఁబడుచున్నది. గనుక అహంకారమునందుగల గుణములు, ఆత్మయందున్న సంభవించియున్నందున అహంకారమును చెప్పుచున్న అహంశబద్ధము గౌణవృత్తిని యవలంబించి ఆత్మను చెప్పుచున్నది. ఘటాదులయందుగల గుణము ఆత్మయందు లేనందున ఘటాదిశబ్దము లాత్మను చెప్పఁజాలవని భావము.

అవ. ఇంకను అంతఃకరణముతోఁగూడియున్న ఆత్మను అహంశబద్ధము ముఖ్యవృత్తిచేత ప్రతిపాదించుచున్నదని చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. ఆత్మనా చావినాభావ మథవా విలయం వ్రజేత్,
న తు పక్షౌతరం యాయా దతశ్చాహం ధియోవ్యతే. ౫౬.

దం-ఆ. ఆత్మతోటి అవినాభావమును (విడిచియుండక పోవుటను) పొందును, లేదా, వివాహమును పొందును. మఱియుకవనధరి పొందును. గనుక అహంశబ్దముచేత జన్మించుచున్నది.

తా. అహంకారము తాను ఉండెనేని ఆత్మను విడిచియుండదు. నశించెనేని ఆత్మను విడిచి నశించదు. ఆత్మయందే నశించును. అనగా కల్పితములైన వస్తువులు తత్త్వికతాదులు కను అసిద్ధియందుజేయుచు అప్పుటనే నశించునుగాని, అసిద్ధియందు వదలి మఱియుకచోట యునికిగాని, నాశముగాని లేకయుండునుగదా? ఆప్రకారమే అహంకారమున్న ఆత్మయందు కల్పింపఁబడినందున, ఆత్మ నాశయించి స్థితి నాశములు పొందునుగాని స్వతంత్రముగా నుడనేరదని యర్థము. గనుక అహంశబ్దము అహంకారవిశిష్టమైన ఆత్మను ముఖ్యవృత్తిచేత చెప్పునని భావము. అహంశబ్దము ముఖ్యవృత్తిచేత అహంకారవిశిష్టమైన ఆత్మను చెప్పును. లక్షణావృత్తి గౌఢవృత్తుల చేత తన్మయమైన ఆత్మను చెప్పును. 'ఘట మహంకారాని' (నేను ఘటము నెఱుంగుదు) ఇత్యాదిలోకవ్యవహారములయందు అహంశబ్దము అంతఃకరణవిశిష్టమైన చెప్పును. 'అహం బ్రహ్మస్మి' ఇత్యాది కాస్త్రీయవ్యవహారములయందు అహంశబ్దము కేవలమాత్మనే చెప్పును. గనుక వాక్యార్థప్రతిపత్తికొఱకు అహంకారము ననాత్మ నిరసించినది. అహంశబ్దము ముఖ్యార్థమునేగాని అహంశబ్ద లక్ష్యార్థమును గాదని పిండితార్థము.

అవ. ఈ ప్రకారము అహంశబ్దముయొక్క ముఖ్యార్థమును (వాచ్యార్థమును) చెప్పి లక్ష్యార్థమును గనుపఱచెడికొఱకు పూర్వవాదియొక్క ప్రశ్నను చూపించుచున్నారు.—

వాక్య. కీదృక్ పునర్వస్తు లక్ష్యమ్.

౧౨౨

దం-ఆ. ఎటువంటి పదార్థము లక్ష్యము?

తా. అహంకారవిశిష్టమైన ఆత్మ అహంశబ్దమునకు వాచ్యార్థము. అయితే లక్ష్యార్థము యెటువంటివస్తువుగా నుండును? అని భావము.

అవ. ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. నామాదిభ్యః పరోభూమా నిష్ఫలోఽకారకోక్రియః,

స ఏవాత్మవతా మాత్మా స్వతస్సిద్ధ స్స ఏవనః. ౧౨౩

దం-ఆ. నామము మొదలగువాటికంటె విలక్షణమై, వ్యాపకమై, సాధ్యముకానిదై, సాధనములు లేనిదై, క్రియాకూన్యమైన ఆవస్తువే తత్త్వవేత్తలకు లక్ష్యార్థము. అయాత్మ మాకు స్వయంప్రకాశమై యున్నది.

తా. ధాండోగ్యములొని భూమవిద్యలొ నామము, ఆశ మొదలగు కొన్ని

పదార్థములు బ్రహ్మయని భావించదగినవి కొన్ని చెప్పఁబడియున్నవి. వాటికన్నిటికం
తే వైఁగా భూమపదార్థము చెప్పఁబడియున్నది. భూమ యనఁగా బహుళమైన పదా
ర్థము. అనఁగా వ్యాపకమైన వస్తువని యర్థము. భూమపదార్థము క్రియగాని, క్రియా
సాధనములుగాని, క్రియాఫలములుగాని, ఇంకా ఇతరవిశేషములుగాని కలది కాదనిన్ని
నత్యమనిన్ని చెప్పఁబడియున్నది. అట్టినిత్యమై, నిర్విశేషమై, శుద్ధమైన చిత్స్వరూపమే
మాకు 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనువాక్యమునందుగల అహంపదమునకు లక్ష్యార్థము. లోక
ములో ప్రత్యక్షసిద్ధమైన తీరము గంగాపదమునకు లక్ష్యార్థమైయున్నదికదా? ఆలా
గుననే అహంపదమునకు లక్ష్యార్థమైన ఆత్మస్వరూపమున్న ప్రమాణసిద్ధము కావలదా
యని యాక్షేపించదగదు. శబ్దముకంటే మఱియొకదానిచేత సిద్ధించినపదార్థము లక్ష్య
మగును. తీరము జడమైనందున ప్రమాణాంతరముచేత సిద్ధించవలసిన అవసరము లేదని
భావము.

అవ. పూర్వగ్రంథము తాత్పర్యము ననువదించుచు ఉత్తరగ్రంథతాత్పర్యము
ను చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అజ్ఞానోత్థబుద్ధ్యాది కర్తృత్వోపాధి మాత్తానం
పరిగృహ్యైవ అన్వయ వ్యతిరేకాభ్యా మహం సుఖదుః
ఖచేత్యహంకారాదే రనాత్తధర్మత్వ ముక్తం కేవలాత్మా
భ్యుపగమే అశక్యత్వాత్ ఫలాభావాచ్చ అధేదానీంఅవి
ద్యాపరికత్వితం సాక్షిత్వ మాశ్రిత్య కర్తృత్వా ద్యశే
ష పరిణామప్రతిషేధా యాహ. ౧౨౪

దం-ఆ. కేవలమైన ఆత్మ నంగీకరించినయెడల శక్యము కానందువల్లను, ప్రయో
జనములేనందువల్లను, అజ్ఞానమువల్లబుట్టిన అంతఃకరణాదులనెడే కర్తృత్వోపాధిగల
ఆత్మనంగీకరించి, అన్వయవ్యతిరేకములచేత 'నేను సుఖవంతుఁడను, దుఃఖవంతుఁడ'నని
అహంకారము మొదలగుదానికి ఆత్మధర్మత్వములేదని చెప్పఁబడినది. పిదప నివ్వదు
అజ్ఞానముచేత కల్పించఁబడిన సాక్షిత్వము నాశ్రయించి కర్తృత్వము మొదలగు సకల
వికారములను నిషేధించెడికొఱకు చెప్పుచున్నారు.

తా. కేవలమైన ఆత్మ స్వరూపము నిర్దోషమైనందున యుక్తులచేత విచారించుట
కుగాని, విచారముచేత నొక ప్రయోజనము నచ్చట కలుగఁజేయుటకుగాని శక్యము
గాదు. కనుక అజ్ఞానకల్పిత అంతఃకరణాదుల నుపాధిగా నొందినయాత్మను అనఁగా
నంతఃకరణాద్యుపాధికుడై ద్రష్టయగు నాత్మను గ్రహించి అన్వయవ్యతిరేకయుక్తు

లను విచారించి 'అహం సుఖి' ఇత్యాద్యనుభవములచేత కనుపడుచున్న అహంకారసుఖ దుఃఖములు అనాత్మధర్మములేకాని ద్రష్టయొక్కధర్మములు కావని ఇంతకుముందు గతించిన గ్రంథములలో చెప్పఁబడినది. అనాద్యజ్ఞానోపాధిచేత కల్పింపఁబడిన సాక్షీత్వముగల ఆత్మను గ్రహించి అన్వయవ్యతిరేకములను కనుపఱచి, కర్తృత్వముమొదలగు సకలవికారములను ఆత్మయందు నిషేధించుటకుగాను ఉత్తరగ్రంథ మారంభింపఁబడుచున్నది. అనఁగా సాక్షీయగు నాత్మ సర్వవ్యవహారములయందు ననువర్తించియున్నందున, సాక్ష్యములగు కర్తృత్వాదులు కొన్నివ్యవహారములయందుమాత్ర మనువర్తించి, మఱి కొన్నివ్యవహారములయందు ననువర్తించక యున్నందునను, కర్తృత్వాదులు సాక్షిధర్మము కావని ప్రతిపాదించఁబడునని భావము.

శ్లో. ఏష సర్వధియాం నృత్తం అవిలుప్తైకదర్శినః,

వీక్షతే నీక్షమాణోపి నిమిష త్తద్భ్రవోఽధ్రువమ్. ౧౮.౧౨౫

దం.అ. లోపమునుబొందని అద్వితీయమైన చైతన్యమే స్వభావముగల ఈయాత్మ సకలమైన బుద్ధులయొక్క అజడమైన నాట్యమును చూడనివాడై నప్పటికి చూచును. తాను నిత్యుండైయుండి అనిత్యమైన నాట్యమును చూచును.

తా. ఆత్మ యెప్పటికిని నశించక పరిణామమును పొందక అద్వితీయమైన చైతన్యమే స్వరూపముగాఁగలవాఁడు. ఇట్టి ఆత్మ, జడమగుబుద్ధి నాట్యముచేయుచున్నదానివలె అనేకవిధములుగా పరిణమించుచుండ, నాపరిణామములను సాక్షియైయుండిచూచుచుండును. ఈలాగు చూచుచున్నందున ఒకవికారమును పొందఁడు. ఇదిగాక తాను నిత్యుండైయుండి అనిత్యముగానున్న బుద్ధియొక్కనాట్యమును (పరిణామమును) చూచుచుండును. గనుక బుద్ధియొక్క పరిణామముచేత కలుగుచున్నజడములయి, అనిత్యములైయున్నకర్తృత్వాదులు, చిద్రూపమై, నిత్యమైయున్న ఆత్మయొక్క ధర్మములు కావని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది ఆక్షేపించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. నను సర్వసిద్ధాంతానా మపి స్వస్వదృష్ట్య పేక్షయా ఉపపన్నత్వాత్ ఇతరేతరదృష్ట్య పేక్షయా చ దుస్థి సత సిద్ధికత్వాత్ నైకత్రాపి విశ్వాసం పశ్యామః, న చ సర్వ తార్కికై రదూషిత మసమర్థితం చ, అతః ససర్వతార్కికోపద్రవాపసర్పణాయ వర్త్య సంభావయామః. ౧౨౬

దం.అ. ఓయీ! సకలమైనసిద్ధాంతములకు తమతమ అభిప్రాయములచేత నుప

పత్రికలిగియున్నందున పరస్పరాభిప్రాయముచేత నిబంధనజాలని స్థితి కలిగియున్నందునను, ఒకసిద్ధాంతమునందును నష్టకమును జాడకయున్నాము. అందఱు తార్కికులచేత దూషించబడనిదిన్ని, సమర్థింపబడనిదిన్ని లేదు. గనుక సకలతార్కికులయొక్క ఉపద్రవమును దాటుటకొఱకు మార్గమును తెలియకయున్నాము.

తా. ఈలోకములో నన్నిమతములవారు తమతమమతము నిర్దోషమని అన్యమతములు దుష్టములని తలంచెదరు. అన్నిమతములవారిచే సమైక్యంబడిన విషయము ఒకటియైనను లేదు. ఆలాగున నుండేనేని దానిని విశ్వసించవచ్చును. గనుక అన్నిమతములవారు చెప్పెడిదూషణములకు చిక్కక తప్పించుకొని పోవుటకు మంచిమార్గ మొకటి కలదని యూహించి శత్యమై యుండలేదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది షరిహరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఉచ్యతే విస్త్రుతైః సంభావ్యతాం అనుభవమాత్ర

శరణత్వాత్ సర్వతార్కికప్రస్థానానామ్.

౧౨౭

దం-ఆ. చెప్పబడును. సకలమైనతార్కికులయొక్క మార్గములకు అనుభవము మాత్రమే గతిగా నున్నందున నష్టకముగలవారిచేత సంభావించబడుగాక.

తా. అందఱు తార్కికులకు సమైక్యమైన విషయ మొకటి లేదని చెప్పతగదు. అందఱు తార్కికులు తమకు సమైక్యమైన విషయముల నుపసాదించుటకుగాను అనుభవము నంగీకరించియున్నారు. అనుభవ మనగా జ్ఞానము. జ్ఞానమువిషయమై యేమతమువారికిని ప్రతిపత్తిలేదు. అట్టిజ్ఞానమునే మేము ఆత్మయని చెప్పినారము. కనుక మేము చెప్పిన ఆత్మతత్త్వము సర్వతార్కికుల ఉపద్రవమును దాటియున్నది. అని నిండావిశ్వాసముకలవారై అంగీకరించవలయునని భావము.

వాక్య. తదభిధీయతే.

౧౨౮

దం-ఆ. అది చెప్పబడును.

తా. జ్ఞానము సర్వతార్కికప్రతిపన్నమని చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. ఇమం ప్రాశ్నిక ముద్దిశ్య తర్క జ్వర భృశాతురాః,

త్వాచ్ఛిరస్కవచో జాలైః మోహయంతీతరేతరమ్. ౫౯.౧౨౯

దం-ఆ. తర్కమనెడి జ్వరముచేత మిక్కిలి బాధింపబడుచున్నవాడులు ఈయనుభవము నుద్దేశించి 'తాత్' అనుశబ్దము శిరస్సునందుగల యుక్తివాక్యములయొక్క గుంపులచేత నొకరినొకరు మోహింపజేయుచున్నారు.

తా. ప్రతితార్కికుఁడున్న ఒక అర్థమునందు గుణమునుగాని దోషమునుగాని చెప్పనవ్వడు ముందుగా తమ అనుభవముచేత నిశ్చయించుకొని పిదప నిరూపించెదరు. కనుక అనుభవము గుణదోషములకు సాక్షిగానున్నందున ప్రాశ్నిక మనఁబడును. ఇట్టి ప్రాశ్నికము (అనుభవము)ను తార్కికు లందఱు ముందుగా నొప్పుకొనుచు 'పర్థం దూప త్యాత్ ఇత్యాదిత్యాత్' శబ్ద శిరస్కములగు యుక్తివచనములచేత నొకరినొకరు మోహింపఁజేయుచున్నారు గాని అనుభవము నంగీకరించకయే యుక్తులను చెప్పనది లేదు. కనుక అనుభవము అందఱు తార్కికులచేత అంగీకరింపఁబడియున్నది. అనుభవ మనఁగా జ్ఞానము, జ్ఞానమే ఆత్మస్వరూపము. ఇట్టి యాత్మస్వరూపమునందు అవిశ్వాస మును చేయఁదగదని భావము.

అవ. తిరిగి పూర్వపక్షవాదియొక్క ఆక్షేపమును కనుపఱచుచున్నారు.—

వాక్య. అత్రాపిచోదయంతి, అనుభవాత్తనోపి విక్రియా
భ్యుపగమే అనుభ్యుపగమేపి దోష ఏవ. ౧౩౦

దం. అ. అనుభవరూపమైన ఆత్మకున్న వికారము నంగీకరించినను అంగీకరించకపోయినను దోషమే కలదు.

తా. ఆత్మ అనుభవరూపమైనప్పటికి ఆయాత్మయందున్న తార్కికులు నివాదమును బొందుచున్నారు. కొందఱ తాత్త్వము సవికారుఁడనెదరు. మఱి కొందఱు నిర్వికారుఁడనెదరు. రెండుపక్షములయందున్న దోషముకలదు. గనుక అన్ని మతములవారికి నిర్వివాదముగా సమృతమైనవిషయమే లేదని భావము.

అవ. ఆత్మ నిర్వికారమన్నను, సవికారమన్నను దోషముకలదని చెప్పిన దాని వివరించెదరు.—

వాక్య. యస్తా దాహ. ౧౩౧

దం. అ. ఎందువల్లనంటే చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. అనుభవరూపమగు నాత్మకు వికారము నంగీకరించినను, అంగీకరించకపోయినను దోషముకలదని ఏకారణమువల్ల చెప్పినారంటే ఆకారణమును ముందఱి శ్లోకముతో చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. పర్వాతపాభ్యాం కిం వ్యోమృ శ్చర్మజ్యేష్ఠ తయోః ఫలమ్,
చర్మోపమశ్చే త్యోనిత్యః ఖతుల్యశ్చే దసత్పమః. ౬౦. ౧౩౨

దం. అ. అకాశమనకు పర్వముచేతను ఎండచేతను ఏమికలుగును? అరెంటియొక్క

ఫలము చర్తమునందే కలుగును. చర్తముతో సమానుడాయెనేని ఆయాత్మ నిత్యుఁడగును. ఆకాశముతో సమానుడాయెనేని శూన్యముతో తుల్యుఁడగును.

తా. వికారమును సంపాదించెడికారణ మున్నప్పటికి కొన్నిటికి వికారము కలుగును. మఱికొన్నిటికి వికారము కలుగదు. ఆర్ద్రత్వవికారమును పుట్టించెడివర్షము, శుష్కత్వవికారత్వమును పుట్టించెడిఎండయు కలిగియున్నప్పటికి చర్తమునకే యార్ద్రత్వశుష్కత్వములు కలిగియున్నవి గాని ఆకాశమునకు కలుగలేదుగదా? ఆప్రకారము ఆత్మకు చర్తమునకువలె వికారము కలదా? ఆకాశమునకువలె లేదా? వికారమున్నదంటిరాచర్తమువలె ఆత్మనిత్యుఁడగును. లేదంటిరా, అకాశమువలె శూన్యఁడగును. శూన్యమైనయెడల ప్రపంచప్రతిభాసమే లేకపోవును. అని ఈలాగున తార్కికులయొక్క వివాదము ఆత్మయందున్న కలదని భావము.

ఆవ. ఈశ్లోకార్థమును వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. బుద్ధిజన్తని పుంసశ్చ వికృతి ర్య ద్యనిత్యతా,

అథా వికృతిరేవాయం ప్రమాతేతి న యుజ్యతే. ౬౧. ౧౩౩

దం-ఆ. జ్ఞానము పుట్టినప్పుడు పురుషునకు (ఆత్మకు) వికారముకలిగినేని అని త్యక్తము సంభవించును. అటుగాక వికారము లేకయుండెనేని ఆత్మ, ప్రమాత యని చెప్పట యుక్తముకాదు.

తా. ఆత్మకు ఘటాదివస్తువులవిషయముగా నొకజ్ఞానము అప్పుడప్పుడు కలుగుచుండునుగదా? ఆజ్ఞానము కలుగునప్పుడు పూర్వస్థితికంటె యల్కించిది శేషము ఆత్మకు కలుగునా? కలుగదా? కలుగునంటిరా, ఆత్మవికారము కలవాడైనందున అనిత్యమని చెప్పవలయును. కలుగదంటిరా ప్రమాతృత్వము సంభవించదు. ప్రమాతృత్వ మనఁగా ప్రమాణముచేత బుట్టినజ్ఞానమున కాశ్రయమై యుండుట. ఇట్టి జ్ఞానాశ్రయత్వములేనిచో నాత్మ ఘటాదివిషయముల నేలా గెఱుంగును? అని ఈలాగంటివివాదములు అనుభవమందుకూడగలదు. కనుక అనుభవము సర్వతార్కికోపద్రవాతీత మని చెప్పటకు శక్యముకాదని భావము.

ఆవ. సిద్ధాంతవాది ప్రతిబంధకముగా నుత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అస్య పరిహారః.

౧౩౪

దం-ఆ. దీనికి పరిహారము.

తా. ఈలాగున పూర్వవాదిచేసిన యాక్షేపమునకు పరిహారమును చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. ఊర్ధ్వం గచ్ఛతి ధూమే ఖం భిద్యతే స్విన్నభిద్యతే,
నభిద్యతేచేత్ స్థాన్నుత్తం భిద్యతేచేత్ భిదాస్యకా. ౬౨. ౧౩౫

దం-అ. పొగ పైకిబోవునపుడు ఆకాశము భేదింపఁబడునా? లేక భేదింపఁ
బడదా? భేదింపఁబడకపోయెనేని ధూమమునకు స్థిరత్వము గలుగును. భేదింపఁబడె
నేని ఈయాకాశముయొక్క అభేదము ఎటువంటిది?

తా. భూమిమీదినుండి పొగ ఊర్ధ్వమునకు బోవునుగదా? అప్పు డాకాశము
ధూమము పైకిబోవుటకు తగిన ఆవకాశము నిచ్చునా? ఇయ్యదా? ఇయ్యదంటిరా,
ధూమము పైకిబోవుటకు వీలులేక భూమిమీదనే స్థిరముగా నిలిచియుండును. అవ
కాశము నిచ్చునంటిరా ఆయవకాశ మెటువంటిదిగా నుండును? ధూమము పైకిపోక
ముందు ఆకాశ మెటువంటిదిగా నుండెనో అటువంటిస్థితికంటె విశేషస్థితి ఆకాశము
నందు ధూమము పైకిపోవునప్పుడున్న కనుపడనందున ఆకాశముచేత నియంబఁడెడి
ఆవకాశము నిరూపింప శక్యమై యుండదు. గనుక ఆకాశము స్వరూపముచేతనే అవ
కాశస్వరూపముగా నున్నదని చెప్పవలయునని భావము.

అవ. ఆకాశదృష్టాంతమును చెప్పినందున ప్రకృతమందు పూర్వవాదిచేసిన ఆక్షే
పమునకు ఏమిపరిహారము వచ్చినదంటే చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఇత్యేతత్ప్రతిపత్త్యర్థ మాహ. ౧౩౬

దం-అ. ఈలాగంటి ఈయర్థమును తెలియఁటకొఱకు చెప్పుచున్నారు.

తా. ఆకాశమును ప్రతిబంధిగా చెప్పినందున యేయర్థము సిద్ధించెనో ఆయర్థ
మును తెలియఁజేయుచున్నారని భావము.

శ్లో. ఆవిక్రియస్య భోక్తృత్వం స్యా దహం బుద్ధి విభ్రమాత్,
నా యాన విభ్రమాద్యద్య న్న గేషు గతికల్పనమ్. ౬౩. ౧౩౭

దం-అ. ఓడయొక్క గమనముచేత గలిగినభ్రమవల్లను, వృక్షములయందు గ
మనకల్పన మెటువలెనో అటువలెనే యావికారుడైన ఆత్మకు అహంకారముచేత గలి
గినభ్రాంతివల్లను భోక్తృత్వము గలుగును.

తా. ఓడమీద యెక్కిపోవునప్పుడు ఓడయొక్కగమనముచేత నేత్రముల కొక
భ్రాంతికలిగి, అందువలన దరియందున వృక్షములు నడుచుచున్నట్లు కన్పింపఁబడును.
ఆప్రకారమే ఆత్మ స్వతఃవికారకూన్యఁడైనప్పటికి అహంకారముయొక్క సంబంధము
చేత కలిగెడిభ్రాంతివలన సుఖదుఃఖాదిభోక్తృత్వమును తనయందు కన్పించుకొనును.
కనుక నాత్మకు ప్రమాతృత్వ, కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది వికారములు వాస్తవముగా

నెప్పటికిని లేవని భావము. ఆత్మయొక్క సవికారత్వనిర్వికారత్వములనుగూర్చి తార్కికులు వివాదమును పొందుచున్నారనికాని ఆత్మస్వరూపమునుగూర్చి వివాదమును పొందుటలేదు. చార్వాకులున్న ఆత్మకలదని యంగీకరించి అది దేహముకంటే భిన్నమా? అభిన్నమా? యని విచారించుచున్నారు. గనుక అనుభవరూపమైన ఆత్మ సర్వతార్కికులయొక్క వివాదములకు గోచరించక సంప్రతిపన్నమై యున్నదని భావము.

అవ. పరమాత్మ తాను నిర్వికారుడుగానేయుండి అహంకారాదిద్వైతప్రపంచమును ప్రకాశింపజేయుచున్నాడుగాని వికారమును బొందుటలేదని చెప్పినందుకుమఱియొకదృష్టాంతమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. యథోక్తార్థావిష్కరణాయ దృష్టాంతాంతరోపాదానమ్.

దం-ఆ. ఇదివఱకుచెప్పిన అర్థమును ప్రకటించెడిశోటకు మఱియొకదృష్టాంతము గ్రహింపఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. యథా జాత్య మణేః శుబ్రా జ్వలంతీ నిశ్చలాశిఖా,
సన్నిధ్య సన్నిధానేషు ఘటాదీనా మవిక్రియా. ౬౪. ౧౩౯

దం-ఆ. జాతయందుబుట్టిన మాణిక్యముయొక్క స్వచ్ఛమై, ప్రకాశించునదియై, చలించనిదియైయున్న అగ్రము ఘటాదులయొక్క సన్నిధానమునందుగాని, అసన్నిధానమునందుగాని వికారములేనిదై యెటువలెనుండునో అటువలెనే యాత్మయును అని శేషము.

తా. మంచిజాతయందు జన్మించిన మాణిక్యముయొక్కకాంతి తనచేత ప్రకాశింపజేయఁబడెడి ఘటాదివదార్థములు ఉన్నా, లేకపోయినా, ఒకపేవిధముగా నుండునుగాని, కొంచెము విశేషమైనను పొందదుగదా? అటువలెనే ఆత్మయున్న అహంకారాదిప్రపంచము కలిగియున్న కాలమందుకాని లేనికాలమందుకాని ఏకరూపముగా నుండును. వికారమును పొందుటలేదు.

అవ. ఓయీ! మాణిక్యముయొక్కశిఖ (అగ్రము) లేబోమాత్ర లయొక్క పరిణామమైనందున ఘటాదులవలె సవికారమేగాని నిర్వికారముగాదని కొందఱు శంకించెదరని తలంచి మాణిక్యశిఖాదృష్టాంతములో దార్ఢాంతికమున కుపయుక్తముగా వివక్షితమైన యర్థమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అయమత్రాంశో వివక్షిత ఇతి జ్ఞాపనా యాహ. ౧౪౦

దం-అ. ఈదృష్టాంతమందు వివక్షితమైనభాగము ఇదియని తెలియచేయుట కొఱకు చెప్పుచున్నారు.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. యదవస్థా వ్యనక్తితి తదవస్థైవ సా పునః,

భణ్యతే న వ్యనక్తితి ఘటాదీనా మసన్ని ధా. ౬౫. ౧౪౧

దం-అ. అది యేసితిగలదై ప్రకాశింపజేయుచున్నదని చెప్పబడుచున్నదో ఆ సితి కలదై యుండియేనుమా ఘటాదులయొక్క అసన్నిధానమునందు ప్రకాశింపజేయలేదని చెప్పబడుచున్నది.

తా. మాణిక్యశిఖ యెటువంటిసితికలదైయుండి ఘటాదులను ప్రకాశింపజేయుచున్నదని చెప్పబడుచున్నదో, అటువంటిసితికలదై యుండియే ఘటాదులను ప్రకాశింపజేయలేదని చెప్పబడుచున్నదిగాని, ఘటాదులను ప్రకాశింపజేయునప్పుడు దొక విధముగానుండి ప్రకాశింపజేయనప్పుడు మఱియొకవిధముగానుండునది కాదుగదా? ఆప్రకారమే ఆత్మయున్న ఘటాదివిషయములను ప్రకాశింపజేయునప్పుడున్న, ప్రకాశింపజేయనప్పుడున్న ఒకటేవిధముగా నుండును. ఇదియే మాణిక్యశిఖాదృష్టాంతమునందు దార్పాంతికమునకు ఉపయోగముగా చెప్పిన అంశముగాని పరిణామాది వికారాంశము గాదు. గనుక ఆత్మకు సర్వవిక్రియాశూన్యత్వము సిద్ధమని భావము.

అవ. దృష్టాంతములో చెప్పిన అర్థమును దార్పాంతికమునందు కనుపఱచుచున్నారు.

వాక్య. తత్రచ.

శ్లో. సర్వధీ వ్యంజక స్తద్వ త్పరమాత్మా ప్రదీపకః,

సన్నిధ్య సన్నిధానేషు ధీవృత్తీనామ విక్రియః. ౬౬. ౧౪౨

దం-అ. అందులో, ప్రకాశస్వరూపుడైన పరమాత్మయున్న అటువలెనే బుద్ధి వృత్తులయొక్క సన్నిధానమునందును, అసన్నిధానమునందును వికారరహితుడై సకలమైన బుద్ధివృత్తులను ప్రకాశింపజేయుచున్నాడు.

తా. మాణిక్యశిఖవలె ప్రకాశరూపుడైన పరమాత్మయున్న అంతఃకరణవృత్తులు కలిగియుండినను, లేకపోయినను తాను నిర్వికారుడైయుండు సకలాంతఃకరణవృత్తులను ప్రకాశింపజేయుచుండు నని భావము.

అవ. ఈయర్థమునే వివరించుచున్నారు.—

శ్లో. నప్రకాశక్రియా కాచి దస్య స్వాత్మని దృశ్యతే,

ఉపచారాత్ క్రియా సాస్య యః ప్రకాశ్యస్య సన్నిధిః. ౬౭

దం-అ. ఈవిధాత్తకు తనయందు ప్రకాశక్రియ యనునది యొకటిలేదు. ప్రకాశింపఁబడెడి వస్తువుయొక్క సన్నిధాన మేదికలదో అదియే ఈయాత్తకు ప్రకాశక్రియ అని ఉపచారముగా చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ఆత్మ నిత్యనిర్వికారుడైనందున ఆయాత్మయందు ప్రకాశక్రియకలదని చెప్పకూడదు. ప్రకాశక్రియ కలదనిచెప్పెడిచో క్రియ కాశ్రయమైనందున కర్తృత్వము కలవాఁడని చెప్పవలయును. అందువలన ఆత్మ సవికారుఁడగును. అయితే ఆత్మయందుప్రకాశక్రియలేనిచో 'ప్రకాశయతి' ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడని కర్తృత్వమేలాగున వ్యవహరింపఁబడుచున్నదంటే, ప్రకాశింపఁజేయఁబడెడివస్తువులు సమీపించినందున ఉపచారముగా ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడని కర్తృత్వము చెప్పఁబడుచున్నదిగాని ముఖ్యముగాలేదు. సూర్యుఁడు సతతప్రకాశముకలవాఁడైనప్పటికి ప్రకాశింపఁజేయఁదగినవస్తువులు సంబంధించినప్పుడు సూర్యుఁడు ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడని ప్రకాశక్రియాకర్తృత్వము సూర్యునియం దుపచారముగా వ్యవహరింపఁబడునటుల నాత్మయందు సుపచారముగా వ్యవహరింపఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆత్మకానివస్తువే (ప్రధానమే) సంసారమును పొందుచున్నది కాని ఆత్మపొందలేదు. ఆత్మ అయితేనో చింతాత్రస్వరూపము. అది సకలబుద్ధివృత్తులకు సాక్షిగానుండి సకలసంసారధర్మములను (సుఖదుఃఖాదులను) ఆతిక్రమించి కేవలఁడై యుండునని సాంఖ్యమతములో చెప్పఁబడియున్నది. నీవున్న ఆయర్థమునే ప్రతిపాదించుచున్నావు. గనుక సాంఖ్యసిద్ధాంతమునేనీవు స్వసిద్ధాంతముగ నంగీకరించితివా? యని శ్రూర్వవాదిచేసిన యాక్షేపమును అనువదించి దూషించుచున్నాఁడు.

వాక్య. మైవం శంకిష్ఠా సాంఖ్యరాధ్ధాంతోయమితి. ౧౪౪

దం-అ. ఇది సాంఖ్యసిద్ధాంతమని ఈలాగున శంకించవలదు.

వాక్య. యతః.

శ్లో. యథా విశుద్ధ ఆకాశే సహస్రై వాభ్రమండలమ్,
భూత్వా విలీయతే తద్వత్ ఆత్మనీహాఖిలం జగత్. ౬౮. ౧౪౫

దం-అ. ఎందువల్లనంటే, స్వచ్ఛమైన ఆకాశమునందు శిఖ్రముగానే షేఘ్రమండలము యెటువలె పుట్టి లయించుచున్నదో, అటువలెనే ఈయాత్మయందు సకలప్రపంచమున్ను పుట్టి లయించును.

తా. అరిస్టుచ్చమైన ఆకాశమునందు ఇంద్రజాలికునియొక్క మాయచేతవిద్యుల్లతాశని 'నిర్ఘోషధుంర్ఘావాయుభీషణం' బైన ఘనఘనాఘనమండలం బాకస్థికంబుగా నొక్కనిమిషంబులో నావిర్భవించి లయంబునొందునో, ఆలాగుననే నిత్యనిర్వికారుండైన చిదాత్మయం దీప్రపంచంబంతయు నసాద్యజ్ఞానంబుచే నావిర్భవించి లయంబు నొందుచుండును. ఇది మాసిద్ధాంతంబు. సాంఖ్యు లీవిధంబుగాఁ జెప్పరు. సత్వరజస్తమోగుణాత్మకమై ప్రధాన మొకటికలదని, అదియే ప్రపంచమునకు కారణమని అది ఆచేతనమైనప్పటికీ స్వతంత్రముగా ప్రపంచమును రచించునని ప్రపంచము పరమార్థమనిన్ని చెప్పుచున్నారు. ఇది మాకు సమ్యతంబుకాదు. గనుక సాంఖ్యులకు మాకు చాలావైషమ్యముగలదని భావము.

అవ. శ్లోకములో 'భూత్వావిలీయతే' (పుట్టి లయించును) అని చెప్పినందున ద్వైతప్రపంచము లయించకముందు ఆత్మను సంబంధించునని తోచును. అట్టిసందేహమును నిరసించెడికొఱకు చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తస్మాదేషకూటస్థః నద్వైతం మనాగపి స్మృశతి, యతః. ౧౮౬
దం. అ. కనుక నిత్యనిర్వికారుడైన యీఆత్మ ద్వైతప్రపంచమును కొంచెముగాజైనను స్మృశించడు.

తా. ఈచిదాత్మ నిత్యనిర్వికారుడైనందున ద్వైతప్రపంచమును లేనికాలమునందువలె, ఉన్నకాలమునందుగూడా నాప్రపంచముతోటి సంబంధముకలిగియుండఁదని భావము.

అవ. అందుకు కారణమును ప్రశ్నరూపకముగా నిరూపించుచున్నారు.—

శ్లో. శబ్దాద్యాకారనిర్భాసాః క్షణప్రధ్వంసినిః దృశా,
నిశోక్తమదృగాత్తైకో వ్యాప్నోతీవ ధియోఽనిశమ్. ౧౮౭.

దం. అ. ఎందువల్లనంటే నిత్యుడైన నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడైన ఒక్కండే శబ్దాది స్వరూపములను ప్రకాశింపజేయుచున్న నిమిషములో నశింపజేయుచున్న బుద్ధులను జ్ఞానముచేత నిరంతరము వ్యాపించియుండును.

తా. ఆత్మస్వరూపము యెప్పటికీ నశించక నిత్యమైయుండును. ఇదిగాక యెప్పటికీ సంకోచవికాసములులేక యేకకాలమునందే సర్వార్థములను ప్రకాశింపజేయు సామర్థ్యముగల చైతన్యమే స్వరూపముగాగలిగి అద్వితీయమైయుండును. ఇట్టియాత్మ శబ్దాదివిషయములను తెలియజేయుచు ఉత్పత్తివివాదములు కలిగియున్న బుద్ధివృత్తులను, తనయొక్క స్వరూపజ్ఞానముతోటి సర్వకాలములయందును వ్యాపించియుండును.

గనుక నీయాత్మ సకలభేద ప్రచంచముయొక్క స్వర్ణములేనివాడైయుండునని భావము. జ్ఞానస్వరూపమైన ఆత్మ, సర్వకాలములయందు నేకరూపంబుగా వ్యాపించియున్నందున ప్రచంచములేనికాలమందువలె, ఈన్నకాలమందున్న ప్రచంచస్వర్ణము లేనివాడే నని తాత్పర్యము.

అవ. ఆత్మ స్వరూపము నిత్యనిర్వికారమై యుండెనేని ఘటాదిజ్ఞానరూపముగా పరిణమించునది యేది? యని శంకించుగా సమాధానమును చెప్పచున్నారు. —

వాక్య. ఏవంచ సతి బుద్ధిః పరిణామిత్వం యుక్తమ్. ౧౮౮

దం-అ. ఈలాగుననుండగా బుద్ధికి పరిణామము యుక్తము.

తా. ఆత్మ నిత్యనిర్వికారమైయున్నందున పరిణామము (ఘటాదివిషయరూపముగా వికారమునొందుట) కలవాడు కాదు. కనుక ఘటాదివిషయకారముగా పరిణామము బుద్ధికి (అంతఃకరణమునకే) కలదని చెప్పట యుక్తముగ నున్నదని భావము.

అవ. బుద్ధికే పరిణామముకలదని చెప్పినందుకు కారణమును కనుపఱచుచున్నారు. —

శ్లో. అతీతా నాగతే హత్యాన్యో యుగపత్సర్వగోచరాన్,

వేత్త్యాత్మవన్నధీర్యస్థా తై నేయం పరిణామినీ. ౨౦. ౧౮౯

దం-అ. భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలగతములగు సర్వవిషయములను, బుద్ధి ఆత్మ వలె ఏకకాలమందు యేకారణమువల్ల తెలియఁజాలినో ఆకారణముచేతనే ఈబుద్ధి పరిణామముకలది.

తా. చిద్రూపమైన ఆత్మ సర్వదా సర్వవ్యాపకమైయున్నందున భూతకాలంబున గలించిపోయిన ఘటాదివిషయములను, భవిష్యత్కాలమున రాబోవువిషయములను, వర్తమానకాలమున కలిగియుండువిషయములను అన్నిటిని ఒక్కటేపర్యాయము ప్రకాశింపఁజేయును. అంతఃకరణము అలాగున ప్రకాశింపఁ జేయఁజాలదు. వర్తమానకాలమందు తనకెదురుగానున్న విషయములను మాత్రము ప్రకాశింపఁజేయును. అనఁగా ఘటము బుద్ధికి గోచరించినప్పుడు పటము గోచరించదు. పటము గోచరించినప్పుడు ఘటము గోచరించదు. గనుక బుద్ధి క్రమముగా విషయములను ప్రకాశింపఁజేయునని ఆర్థము ఇందువల్లనే బుద్ధికేఘటాదిజ్ఞానరూపముగా పరిణామము కలిగియున్నదని, ఆత్మకు లేదని నిశ్చయించినారమని భావము.

అవ. ఫలితార్థమును చెప్పచున్నారు. —

వాక్య. తత శ్చైతత్సద్ధమ్.

౧౯౦

దం-ఆ. అందువలన ఈయర్థము సిద్ధించినది.

తా. ఆత్మపరిణామములేనివాడని, బుద్ధి పరిణామము లేనివాడని నిశ్చయించి నందున ఈముందుచెప్పబోవు ఆర్థము సిద్ధించినదని భావము.

శ్లో. అపశ్యోక పశ్యతీం బుద్ధి మశృణ్వం శృణ్వతీం తథా,
నిర్యతోఽవిక్రియోఽనిచ్ఛక్ ఇచ్ఛంతీం చాప్యలుప్తదృక్. ౨౧.

దం-ఆ. ఆత్మ తాను చూడనివాడైయుండి చూచుచున్నబుద్ధినిచూచును. తాను విననివాడైయుండి వినుచున్నబుద్ధిని చూచును. తాను ప్రయత్నములేనివాడై, వికారములేనివాడై, నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడైయున్న ఆత్మ, తాను ఇచ్ఛించనివాడైయుండి ఇచ్ఛించుచున్న బుద్ధిని చూచును. ఇచ్ఛట 'పశ్యతి' (చూచును) అనెడిపదమును అయిదవశ్లోకమునందుండి తెచ్చి యన్వయించుకొనవలయు.

శ్లో. ద్విషంతీ మద్విష న్నాత్వా కుప్యంతీం చాప్యకోపనః,
నిర్దుఃఖో దుఃఖినీ చైవ నిస్సుఖః సుఖినీ మపి. ౨౨. ౧౫౨

దం-ఆ. ఆత్మ తాను ద్వేషములేనివాడైయుండి ద్వేషమును పొందుచున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తాను కోపములేనివాడై యుండి కోపముగలిగియున్న బుద్ధిని చూచుచుండును. తాను దుఃఖములేనివాడైయుండి దుఃఖముగలిగియున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తాను సుఖములేనివాడైయుండి సుఖముగలిగియున్నబుద్ధిని చూచుచుండును.

శ్లో. అముహ్యమానో ముహ్యంతీం కల్పయంతీ మకల్పయన్,
స్తరంతీ మస్తరంశ్చైవ శయానా మస్వపన్ ముహుః. ౨౩. ౧౫౩

దం-ఆ. ఆత్మ తాను మోహమును పొందనివాడైయుండి మోహమును పొందుచున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తాను కల్పించనివాడైయుండి కల్పించుచున్న బుద్ధిని చూచుచుండును. తాను స్తరించనివాడైయుండి స్తరించుచున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తాను నిద్రించనివాడైయుండి మాటిమాటికి నిద్రించుచున్నబుద్ధిని చూచుచుండును.

శ్లో. సర్వాకారాం నిరాకారః సార్థోఽస్వాత్థాం నిరింగనః,
నిస్త్రీకాలః త్రికాలస్థాం కూటస్థః క్షణభంగురామ్. ౨౪. ౧౫౪

దం-ఆ. ఆత్మ తాను ఆకారరహితుడైయుండి అన్నియూకారముల నొందుచున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తాను స్వతంత్రుడై నిశ్చలుడైయుండి వరతంత్రమైయున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తానుమూడుకాలములయందును సంబంధములేనివాడైయుండి కాలత్రయసంబంధముగలిగియున్నబుద్ధిని చూచుచుండును. తాను నిత్యనిర్వికారుడై

యండి ప్రతిక్షణమునందును వికారమునుపొందుచున్న (పరిణామమును పొందుచున్న) బుద్ధినిచూచుచుండును. ఇచ్చట ఆత్మ ఆసంగస్వభావుడైనందున కాలత్రయసంబంధము లేనివాడని చెప్పబడినది.

శ్లో. నిరపేక్షశ్చ సాపేక్షౌ పరాచీం ప్రత్యగద్వయః,

సావధిం నిర్ణతే యత్తః సర్వదేహేషు పశ్యతి. ౧౫౫

దం-౨. ఆత్మ తాను ఒక యపేక్ష లేనివాడై యుండి యితరముల నపేక్షించు చున్న బుద్ధిని చూచుచుండును. తాను అన్నిటికంటె లోపలనుండి, అద్వితీయుడై యుండి తనకంటె వెలుపలనున్న బుద్ధిని చూచుచుండును. తాను పరిచ్ఛేదములేనివాడై యుండి పరిచ్ఛేదముకలబుద్ధిని సకలదేహములయందు చూచుచుండును. ఇచ్చట ఆత్మ స్వయం ప్రకాశుడైనందున నిరపేక్షుడని, బుద్ధి ఆత్మాధీర ప్రకాశముకలదైనందున సాపేక్ష మని చెప్పబడినది.

తా. ఆత్మ తాను దర్శన శ్రవణ ప్రయత్నేచ్ఛా ద్వేష కోప దుఃఖ సుఖ మోహ కల్పనాస్తరణ నిద్రారూప పారతంత్ర్య త్రికాలసంబంధ ప్రతిక్షణవిచారాత్మాదిదోషములు కొంచెమైనను లేనివాడై యాచెప్పినసర్వదోషములను పొందుచు సర్వశరీరములయందు వేర్వేరుగా ప్రవర్తిండుచున్న బుద్ధిని, తానొక్కడై యుండి సర్వ కాలములయందుసాక్షిగా చూచుచుండునని అయిదుస్థానములకు నమదాయతాత్పర్యము.

అవ. ఆత్మ సుఖదుఃఖాదివికారములకు సాక్షియై యున్నందున సుఖదుఃఖాదివికారరూపముగా పరిణమించువాడుకాడని చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. ఏతస్మాచ్చ కారణా దయమర్థో వ్యవసీయ్యతామ్. ౧౫౬

దం-౩. ఈహేతువులన నీయర్థము నిశ్చయించబడుగాక.

తా. ముందటిస్థానము చెప్పబోవు హేతువునుబట్టి ముందుచెప్పబడు అర్థమును నిశ్చయించవలయునని భావము.

శ్లో. దుఃఖి యది భవే దాత్మా కస్మాక్షీ దుఃఖినోభవేత్,

దుఃఖినః సాక్షీతాయుక్తా సాక్షీణో దుఃఖినా తథా. ౧౫౭

దం-౪. ఆత్మ తాను దుఃఖముకలవాడే యైనయెడల ఆదుఃఖముకలవానికి సాక్షి యెవ్వడగును? దుఃఖముకలవానికి సాక్షిత్వముయొక్కమైనదికాదు. సాక్షికి దుఃఖముకలనియుండుటయు ఆ ప్రకారమే యొక్కమైనదికాదు.

తా. ఆత్మకి దుఃఖముకలదని చెప్పెడిచో నితడు దుఃఖము ననుభవించుచు న్నాడని తెలిసికొని చూచువాడు మఱియొకడు లేకపోవును. ఎందువల్లనంటే ఆత్మ

యొక్కడే జ్ఞానస్వరూపుడు. ఆత్మకంటె ఇతరములన్నియు జడస్వరూపములు. జడస్వరూపములను ఆత్మయే చూచుచుండును. జడము లాత్మను చూడఁజాలవు గనుక ఆత్మకే దుఃఖముకలిగినచో దీనిని జూచునట్టిసాక్షి మఱియొకటి లేదని యర్థము. ఆత్మయొక్కదుఃఖత్వమును చూచునట్టిసాక్షి లేనియెడల ఆత్మకు దుఃఖముకలదని నిశ్చయించుట సామ్యము కాదు. ఆత్మ తానే తన దుఃఖమునకు సాక్షియని యంటిరా, అది విరుద్ధము. సాక్షిగా నుండువానికి దుఃఖత్వమును, దుఃఖము గలవానికి సాక్షిత్వమును చెప్పుట స్యాయము కాదు. లోకములో నిద్దఱు జగడమాడి జయాపజయములనొంది వాటివలన సుఖదుఃఖములను పొందుచుండఁగా ఆసుఖదుఃఖములను తానుబొందక నిర్వికారుఁడై చూచువాఁడేకదా సాక్షియనంబడు? సుఖదుఃఖముల నొందినవారలు సాక్షియని చెప్పఁబడరు కదా? ఆప్రకారమే ఆత్మ, తానే సాక్షి యైనయెడల దుఃఖకాక యుండును. దుఃఖియైనయెడల సాక్షిగాకయుండును. కనుక ఆత్మ దుఃఖి అయినయెడల సాక్షిలేకపోవును. అందువలన ఆత్మ, దుఃఖియని తెలియుట దుర్లభమైయుండుం గావున, ఆత్మ సుఖదుఃఖాది వికారరూపముగాఁ బరిణమించువాఁడు కాఁడని భావము.

అవ. ఉత్తరస్థానము నవతరింపఁజేయుచున్నారు. —

వాక్య. పూర్వనైవ వ్యాఖ్యానార్థ మాహ.

౧౫౮

దం-ఆ. పూర్వముచెప్పిన ఆర్థమునకే వ్యాఖ్యానముగొటకు చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. ఇదివఱకుచెప్పిన ఆత్మయొక్క అవికారిత్వమును విస్పష్టముగా ప్రతిపాదించుచున్నామని భావము.

శ్లో. నరే స్యా ద్విక్రియాం దుఃఖి సాక్షీతా కా వికారిణః,

ధీవిక్రియానహస్రాణాం సాక్ష్యతోఽహ మవిక్రియః. ౭౭:౧౫౯

దం-ఆ. వికారమునువిడిచి దుఃఖముకలవాఁడు కాఁడు. వికారముగలవానికి సాక్షిత్వము ఏది? బుద్ధియొక్క అనేకవికారములకు సాక్షియైన నేను, అందువల్లనే వికారములు లేనివాఁడను.

తా. దుఃఖముకలిగియుండుట అనఁగా వికారముకలిగియుండుటయేగదా? వికారము ఆత్మకు లేనియెడల దుఃఖత్వము సంభవించదు. ఆత్మకు వికారముకలిగియుండే నేని సాక్షిత్వము సంభవించదు. బుద్ధియందు ప్రతిక్షణము సంభవించుచున్న సుఖదుఃఖ రాగద్వేషాదివికారములకు నేను సాక్షిగానున్నాను. ఇందువల్లనే నేను సర్వవికారరహితుఁడనని భావము.

అవ. ఈప్రకారముగా చెప్పఁబడిన ఆత్మయొక్క సర్వవికారరహిత్యము కేవల

యుక్తిచేతనే సిద్ధించినది కాదు. ఆత్మవేత్తలయొక్క అనుభవముచేతకూడా సిద్ధించుచున్నదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఏవం సర్వస్మిన్ వ్యభిచారిణ్యాత్మవ స్తేష్వివ అవ్యభి
చారి త్యనుభవతో వ్యవస్థాపనా యాహ. ౧౬౦

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము అంతయు వ్యభిచారముకలదైయుండగా, ఆత్మవస్తువే వ్యభిచారములేనిదై యుండునని అనుభవముచేత నిర్ణయించుటకొఱకు చెప్పుచున్నాడు.

తా. ఆత్మకంటే ఇతరములైన నిమిషములన్నియు నొకకాలమునందుండి మఱి యొకకాలమునందు లేకపోవునుగాని, ఆత్మమాత్రము శర్యకాలములయందు నేకరూపముగానుండును. ఈయర్థమును స్వానుభవముచేతకూడా ప్రతిపాదించెదమని భావము.

శ్లో. ప్రమాణ తన్ని భేష్యస్యా నోచ్ఛిత్తి ర్మమనంవిదః,
మత్తోఽన్యద్రూప మాభాతి యత్తత్ స్యాత్ క్షణభంగిహి. ౧౮.

దం-ఆ. ప్రమాణములు, ప్రమాణాభాసములును నశించుచున్నను, జ్ఞానస్వరూపుడనైన ఈ నాకు విశాశములేదు. నాకంటే మఱియొకవస్తువు యేది ప్రకాశించుచున్నదో, అది నిమిషములో నశించునుకదా?

తా. ప్రమాణములనంగా ఘటాదివస్తువులనురూపముగా బుట్టుచున్న అంతఃకరణవృత్తులు. ప్రమాణాభాసములనంగా శక్తి రజత, మరుమరీచికాజల, రజ్జుసర్పాదిరూపముగా బుట్టుచున్న అంతఃకరణవృత్తులు. ఇవి యావత్తు బుద్ధివృత్తుల కుపలక్షణము. బుద్ధియందు ఆయావస్తురూపముగా బుట్టుచున్నవికారములు యావత్తు ప్రతిక్షణమందు మీఠిపోవుచున్నవి. ఇవి మనకందఱకు అనుభవసిద్ధమేకదా? ఈవృత్తులయందు దన్నింటియందు న్యాపించియుండి, వృత్తులను వాటికి గోచరించుచున్న ఘటాదివదార్థములను ప్రకాశింపజేయుచున్న జ్ఞానస్వరూపమైన ఆత్మ మాఠిపోవుటలేదు. అనగా సుఖదుఃఖాదివృత్తులు పుట్టి నశించుచున్నవిగాని ఆత్మ నశించుటలేదని యర్థము. గనుక జ్ఞానస్వరూపమైన నా(ఆత్మ)కంటే వేఱుగా యేవస్తువుకలదో అదియంతయు నశించునుగాని నేను (ఆత్మ)మాత్రము నశించుటలేదని భావము.

అవ. ఈచెప్పినయర్థమును దృష్టాంతముచేత సుపపాదించుచున్నారు.—

శ్లో. ఉత్పత్తి స్థితిభంగేషు కుంభస్య వియతో యథా,
నోత్పత్తి స్థితివాళాః స్యు ర్భుద్ధే రేవం మమాపిచ. ౧౯. ౧౬౨

దం-ఆ. ఘటమునకు జన్మస్థితివాళములు కలుగుచుండగా, ఆకాశమునకు జన్మస్థితి

విశాళములు యెటువలెదో, ఈ ప్రకారమే బుద్ధికి జన్మస్థితినిశాశములు కలుగుచుండగా నాకు (ఆత్మకు)న్న ఉత్పత్తివిశాళములు లేవు.

తా. మృద్వికారమగు ఘటమునకు జన్మస్థితినిశాశములు కలుగుచుండగా, ఆ శాశమునకు జన్మస్థితినిశాశములు యెటువలెదో, అద్విధముననే బుద్ధికి, జన్మస్థితినిశాశములు కలవుగాని నాకు (ఆత్మకు) ఉత్పత్తి, స్థితి, నాశములు లేవు.

అవ. సుఖదుఃఖాదిపరిణామవృత్తులు ఆనాత్మధర్మములు గావున ప్రత్యక్ష మాణముచే ననుభవసిద్ధములని చెప్పచున్నారు. —

వాక్య. సుఖదుఃఖసంబంధానాం చ ప్రత్యక్షత్వా స్మశ్రద్ధా
మాత్రగ్రాహ్యమేతత్. ౧౬౩

దం-అ. సుఖదుఃఖములును తత్సంబంధవృత్తులును అనుభవసిద్ధమగుటవలన దీనిని శ్రద్ధాపూర్వకముగ గ్రహించగూడదు.

తా. సుఖదుఃఖములును తత్సంబంధవృత్తులును అనుభవసిద్ధమగుటవలన నవి ఆనాత్మధర్మములు. నిర్వికారుఁడును, నిర్గుణుఁడు నగు ఆత్మయొక్కధర్మములు కాకాలపు గనుక దీనిని ఆత్మధర్మములని శ్రద్ధాపూర్వకముగ గ్రహించకూడదని భావము.

అవ. సుఖదుఃఖాదులకు అహంకారసంబంధమువలన, నేను సుఖని, నేను దుఃఖని అను ప్రత్యక్షానుభవమును చెప్పచున్నారు. —

శ్లో. సుఖదుఃఖాదిసంబంధాం యథా దండేన దండినమ్,

రాధకో వీక్షతే బుద్ధిం సాక్షీ తద్వదసంహతః. ౮౦. ౧౬౪

దం-అ. సాధకుఁడు (ద్రష్ట) దండముతోఁ గూడుకొననివాఁడై దండయుక్తుఁడగుదలసిని. యేలాగు చూచుచున్నాఁడో, ఆ ప్రకారమే సాక్షీస్వరూపుఁడగు ఆత్మ సుఖదుఃఖాదిసంబంధము లేనివాఁడై సుఖదుఃఖాదిసంబంధమగు బుద్ధిని చూచుచున్నాఁడు.

తా. మధ్యస్థుఁడు (ద్రష్ట) దండముతోఁ గూడుకొననివాఁడై, దండముతోఁ గూడుకొనినవానిని, తటస్థుఁడై యేలాగు చూచుచున్నాఁడో, అలాగుననే సుఖదుఃఖాదివృత్తులతోఁగూడుకొననిపరమాత్మ సాక్షీస్వరూపుఁడై, సుఖదుఃఖాదివృత్తులతోఁ గూడుకొనినబుద్ధిని జూచుచున్నాఁడు. అనగా బుద్ధి సుఖవృత్తితోఁగూడినప్పుడు నేను సుఖని నిన్ని, దుఃఖవృత్తితోఁగూడినప్పుడు నేను దుఃఖనినిన్ని అనుభవసిద్ధముగనున్నది. సుఖదుఃఖాదులు జడాత్మకములగు బుద్ధిధర్మములు తప్ప ఆత్మధర్మములు కావని భావము.

అవ. “అతీతానాగలేహత్యాక్” అనుశ్లోకమునందు బుద్ధికి వర్ణనామిత్యము చెప్పబడినది. బుద్ధికి క్రమముగా కొన్ని విషయములు గోచరమగునని వివరించుచున్నారు. —

వాక్య. ఏతస్మాచ్చ హేతో ర్ధియః పరిణామిత్వం యుక్తమ్. ౧౬౫

దం-౨. ఈకారణమువలన బుద్ధికి పరిణామిత్వము కలుగుట యుక్తము.

తా. బుద్ధి సుఖవృత్తితోఁగూడినప్పుడు నేను సుఖమనిన్ని, దుఃఖవృత్తితోఁగూడినప్పుడు నేను దుఃఖమనిన్ని, అనుభవసిద్ధమగు నీకారణమువలన బుద్ధికి పరిణామము కలుగుట యుక్తమేను. నిత్యనిర్వికారుఁడైన ఆత్మకు పరిణామిత్వము లేదని భావము.

అవ. బుద్ధికి ఏకకాలమందు ఏకవిషయమగు వృత్తిగోచరముతప్ప అనేకవిషయమగు వృత్తిగోచరము లేదనిన్ని క్రమముగా కొన్నివిషయములుమాత్రము గోచరమగుననిన్ని చెప్పుచున్నారు. —

శ్లో. ఏనైవాస్యా భవే ద్యోగః సుఖకుంభాదినా ధియః,
తం విదంతీ తదైవాన్యం వేత్తి నాతో వికారిణీ. ౮౧. ౧౬౬

దం-౩. ఈబుద్ధికి ఎప్పుడు బాహ్యమగు ఘటాదులతోను, ఆంతరమగుసుఖదుఃఖాదులతోను సంయోగముకలుగునో, అప్పుడు అది ఘటమనిన్ని, సుఖమనిన్ని తెలిసికొనుచు, అదేకాలమందు అన్యవిషయమును గురు తెఱుంగఁజాలదు. ఆకారణమువలన వికారత్వము కలదియగును.

తా. బుద్ధి యెప్పుడు బాహ్యములగు ఘటాదులతోను ఆంతరములగు సుఖదుఃఖాదులతోను సంయోగముకలుగుచు, అప్పుడు అది ఘటమనిన్ని, సుఖమనిన్ని గుర్తెఱుంగుచు, అదేకాలమునందు. తద్వ్యతిరిక్తములగుఘటాదులనున్న, దుఃఖాదులనున్న గుర్తెఱుంగఁజాలదో, ఆకారణమువలన బుద్ధికి పరిణామిత్వముకలదని తెలియఁబడుచున్నది. వర్తమానకాలికవిషయమును, తత్కూర్వకాలికవిషయమును క్రమముగా కొన్నిటినిమాత్రము బుద్ధి గ్రహించుచుగాని ఆత్మవలె సర్వతోవ్యాప్తకముకల్గి, త్రైకాలికవిషయములను సంపూర్ణముగా గ్రహించుటలేదు. గనుక బుద్ధికి పరిణామిత్వము కలదనిన్ని, ఆత్మకు పరిణామిత్వము లేదనిన్ని భావము.

అవ. ఏప్రమాణముచేత బుద్ధికి పరిణామిత్వముకలదని తెలియఁబడుచున్నదని శంకించగా సమాధానమును చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. అస్యాశ్చ క్షణభంగురత్వే స్వయమేవాత్మాసాక్షీ,
నహి కూటస్థావబోధమంతరేణ బుద్ధే రావిర్భావ తిరో
భావాదిసిద్ధిరస్తి. ౧౬౭

దం-ఆ. ఈబుద్ధికి ఊణభంగరత్నము కలుగుచుండగా స్వయముగా ఆత్మయే సాక్షియగును.

అవ. బుద్ధి స్వయముగా ఆవిర్భావతిరోభావములను తెలిసికొనుచుండగా సాక్షి వలన నేమిప్రయోజనమని శంకించి, స్వభావవస్తువునకు స్వగ్రాహ్యత్వమునందు కర్తృకర్తృవిరోధ ప్రసంగమువలనను, స్వభావవస్తువునకు స్వసాధకత్వమునందు సుషుప్తి లేకపోవుటవలనను, ఆత్మయే సర్వకల్పనాధిష్ఠానత్వముచేత సాక్షియని చెప్పబడును.

వైవాక్యముతో (౧౬౭-లో) రెండవభాగమునకు దండాన్వయము.

దం-ఆ. పరమాత్మ భాసలేక బుద్ధికి ఆవిర్భావతిరోభావాదులు సిద్ధించుటలేదు.

తా. బుద్ధికి పరిణామిత్వము కలుగుచుండగా తద్విషయమగు ఆత్మకును పరిణామిత్వము కలుగుచున్నదని శంకించగా, సమాధానమును చెప్పబడును. ఈబుద్ధికి ఊణభంగరత్నము కలుగుచుండగా, తద్వృత్తులకన్నిటికి ఆత్మయే సాక్షియగును. బుద్ధియే స్వకీయావిర్భావతిరోభావములను గుర్రెఱుంగుచున్నది; సాక్షివలన నేమిప్రయోజనమని శంకించగా, స్వభావవస్తువునకు స్వగ్రాహ్యత్వమునందు, కర్తృ, కర్తృప్రసంగము వలనను, స్వభావవస్తువునకు స్వసాధకత్వమునందు సుషుప్తి లేకపోవుటవలనను, ఆత్మయే సర్వకల్పనాధిష్ఠానత్వముచేత సాక్షియగుచున్నాడు. పరమాత్మప్రకాశమువినా, బుద్ధికి ఆవిర్భావతిరోభావాదులు సిద్ధించుటలేదు. గాన సర్వవృత్తులకును, పరిణామరహితుడగు ఆత్మయే సాక్షియగుచున్నాడనిన్ని, బుద్ధికి పరిణామిత్వము లేదనిన్ని తాత్పర్యము.

శ్లో. పరిణామి ధియాం వృత్తం నిత్యాక్రమదృగాత్తనా,

షడ్భావ విక్రియా మేలి వ్యాప్తం భేనాంకురో యథా. ౮౨.

దం-ఆ. ఏప్రకారము ఆకాశముచేత వ్యాప్తమైన అంకురము షడ్భావవికారమును బొందుచున్నదో, ఆప్రకారము, ఎల్లప్పుడు ఆక్రమించబడినదృష్టిగలిగిన చరమాత్మచేత, పరిణమించుబుద్ధులయొక్క స్వరూపము వ్యాప్తమై షడ్భావవికారమును బొందుచున్నది.

తా. ఏప్రకారము ఆకాశముచేత వ్యాప్తమైన అంకురము షడ్భావవికారమును (జన్మ, మరణ, పృథ్వి, జ్వయ, స్థితి, పరిణామములను) బొందుచున్నదో, ఆప్రకారము నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడైన పరమాత్మచేత బరిణమించుబుద్ధులయొక్క స్వరూపము, వ్యాప్తమై షడ్భావవికారములను బొందుచున్నది. బుద్ధివృత్తులు పరిణామవికారమును బొందుచున్నవనిన్ని, వీనికిన్నికారుడును, నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడును, అగుపరమాత్మ సాక్షిభూతుఁ

డనిన్ని, పరమాత్మభావచే బుద్ధి ప్రకాశించుచున్నదనిన్ని తాత్పర్యము. ఈకారణముల వలన ఆత్మ, బుద్ధిపరిణామసాధకుడని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము బుద్ధికి వికారత్వము నుపపాదించి, ఇప్పుడు ఆత్మకు నిర్వికారత్వము నుపపాదించుచున్నారు.—

వాక్య. సత ఆత్మన శ్చావికారిత్వే బుద్ధిః.

౧౬౯

దం-అ. సద్విదానందస్వరూపుఁడు అగునాత్మకు నిర్వికారత్వమందు యుక్తి కలదు.

తా. ఈచెప్పబోవుట్లోకమున నిర్వికారత్వము తెలియఁబడును.

శ్లో. స్తుతి స్వప్నప్రబోధేషు న కశ్చ త్ప్రత్యయో ధియః,

దృశావ్యాప్తోస్త్యతో నిత్య మవికారి స్వయం దృశిః. ౮౩.

దం-అ. బుద్ధియొక్క ప్రత్యయములగు స్తుతి, స్వప్న, ప్రబోధములయం దొక టియైనను జ్ఞానస్వరూపుఁడగు ఆత్మచే వ్యాపించకుండునదిలేదు. ఆకారణమువలన స్వయంప్రజ్ఞుఁడగు ఆత్మ ఎల్లప్పుడు నిర్వికారుఁడగును.

తా. బుద్ధియొక్క ప్రత్యయములగు స్తుతి, విపర్యాస ప్రమాణములయం దొకటియైనను పరమాత్మభావచే వ్యాపించకుండునదిలేదు. ఆకారణమువలన స్వయం ప్రజ్ఞకల పరమాత్మ నిత్యనిర్వికారుఁడనిన్ని, బుద్ధివృత్తులు పరమాత్మ వెలుంగుచే ప్రకాశించుచున్నదనిన్ని, పరమాత్మ స్వయంప్రకాశకుఁడగుటచే పరిణామరహితుఁడనిన్ని తాత్పర్యము.

అవ. ఈ ప్రకారము 'పరిణామిధియావృత్తం' అనుట్లోకము మొదలు సాంఖ్యసిద్ధాంతము నవలంబించి బుద్ధియే పరిణామస్వరూపముకలదనియు, ఆత్మ కూటస్థుఁడనియు, పరిణామిత్యము లేనివాఁడనియు యుక్తులచే చూపఁబడెను. ఇప్పుడు ఆత్మకు పరిణామిత్యముకలదని యొప్పికొనినను, ఆత్మ మాయామయుఁడగుటవలన, ఆయన కేలాటి దోషములేదని స్వసిద్ధాంతము నవలంబించి చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఏవం తావత్పరాభ్యుపగత ప్రక్రియాప్రస్థానేన నిర

స్తాశేష వికారై కాత్మ్యం ప్రతిపాదిత ముపపత్తిభిః అథా

ధునా శ్రోతీం ప్రక్రియా మవలంబ్యోచ్యతే.

౧౭౦

దం-అ. ఈ ప్రకారము పరమాత్మకు తటస్థించినపరిణామాదులును ప్రక్రియా వీశేషముచేతను, ఉపపత్తులచేతను నిరసింపఁబడి, నిత్యనిర్వికారుఁడనియు, జ్ఞానస్వరూపుఁడని ప్రతిపాదించఁబడెను. ఇప్పుడు శ్రోతప్రక్రియ నవలంబించి చెప్పఁబడును.

తా. ఈ ప్రకారము బుద్ధికి విషయభూతుడగు పరమాత్మకు పరిణామాదులవలన నని కొందఱు వాదించినను, అట్లుండిన యవి మాయాసంబంధమైనవనిన్ని, ఆత్మ సంబంధముకానివనిన్ని, ప్రక్రియావిశేషముచేతను, యుక్తులచేతను నిరసించబడి, ఆత్మ నిర్వికారుడనిన్ని, జ్ఞానస్వరూపుడనిన్ని, దేశకాలవ్యవచ్ఛేదములచే భిన్నుడుకాడనిన్ని ప్రతిపాదించబడెను. ఇప్పుడు శ్రోతప్రక్రియ నవలంబించి ఆత్మ పరిణామస్వరూపుడు కాడని చెప్పచున్నారు.

శ్లో. అస్తువా పరిణామోఽస్య దృశ్యే కూటస్థరూపతః,

కల్పితోఽపి మృతైవాసౌ దండస్యే వాపునక్రతా. ౮౮. ౧౭౨

దం. అ. ఈపరమాత్మకు పరిణామము కల్పితమగుగాక; సీశ్యయందు దండమునకు వంకరవలె, కూటస్థరూపుడగుటవలన, ఈపరిణామము మిథ్యయేను.

తా. లోపలను, వెలుపలనగు ఆత్మ యొక్క పరిణామము, కల్పించబడినదైనను అంగీకరింపఁబడుగాక; అట్లయిన ఆత్మ కూటస్థరూపుడగుటవలన సీఘరిణామము అవిద్యాసంబంధమైనదేను. యథార్థముగ పరిణామములేదు. ఉదకములయందుండు దండమునకు వంకరలేకపోయినను, వంకరయున్నట్లు ఏ ప్రకారము కాన్పించుచున్నదో, అలాగున, ఆత్మకు యథార్థముగ పరిణామము లేకపోయినట్లు, అవిద్యాసంబంధమువలన పరిణామ మున్నట్లు కాన్పించుచున్నదని భావము.

శ్లో. షట్సు భావవికారేషు నిషిద్ధే ష్టేవ మాత్మని,

దోషః కల్పి దిహి సక్తుం నశేక్య స్తార్కిక శ్వభిః. ౮౯. ౧౭౩

దం. అ. నిషిద్ధములగు షడ్భావవికారములలో నొకదోషమునైనను ఆత్మయందు ఆరోపించుటకు తార్కికతనకములచే శక్యముకాదు.

తా. నిషిద్ధములగు షడ్భావవికారములలో (జన్మ, మృతి, వృద్ధి, శయ, స్థితి, పరిణామములలో) నొకదోషమునైనను నిర్వికారుడును, జ్ఞానస్వరూపుడగునగు పరమాత్మయందు దారోపించుటకు తార్కికాధములచే శక్యముకాదు ఈ ప్రకార మాత్మకు షడ్భావవికారములులేవని ప్రతిపాదించుటచేత కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాదివికారసంబంధములు నిరసించబడినవని భావము.

వాక్య. ప్రకృతమే వోపాదాయ బుద్ధేః పరిణామిత్వ మా

త్మనశ్చ కూటస్థత్వం యుక్తిభి రుచ్యతే. ౧౭౪

దం. అ. ప్రకృతవగైతవశము నవలంబించియే, బుద్ధికి పరిణామిత్వమున్ను ఆత్మకు కూటస్థత్వమున్ను చెప్పఁబడును.

తా. ప్రకృతమగు శ్రౌతమతమనఁగా సాంఖ్యసిద్ధాంతము నవలంబించియే, బుద్ధికి పరిణామిత్వమున్ను, మాటస్థస్వరూపుఁడగుటవలన నాత్మకు నిర్వికారత్వమున్ను యుక్తులచేత చెప్పఁబడునని తాత్పర్యము.

శ్లో. ప్రత్యర్థంతు విభిద్యంతే బుద్ధయో విషయోన్ముఖాః,
నభిదావగతే స్తద్వత్ సర్వాస్తాశ్చిన్నిభాయతః. ౮౬. ౧౭౫

దం-అ. ఏ ప్రకారము విషయాసక్తమగు బుద్ధివృత్తులు, ప్రతివిషయమందును. భేదింపఁబడుచున్నవో, ఆ ప్రకారము జ్ఞానస్వరూపుఁడగు ఆత్మకు భేదములేదు. ఏకారణమువలన ఆబుద్ధివృత్తులన్నియు ఆత్మతుల్యము లగుచున్నవియో.

తా. ఏ ప్రకారము విషయాసక్తములగు బుద్ధివృత్తులన్నియు ప్రతివిషయమందును, స్వతస్సిద్ధముగా భేదింపఁబడుచున్నవో, ఆ ప్రకారము జ్ఞానస్వరూపుఁడగు ఆత్మకు భేదములేదు. ఏకారణమువలన బుద్ధివృత్తులన్నియు నాత్మతుల్యము లగుచున్నవో ఆకారణమువలన ఆత్మ ఏకాకారమేను. ఘటపటాదులు భిన్నమైనను, తదుపాధిభూతమగు ఆకాశమునకు భిన్నత్వములేక ఏకాకారముగనున్నదో, ఆ ప్రకారము బుద్ధివృత్తులు భిన్నముగానున్నను, తదుపాధిభూతమగునాత్మ భిన్నత్వములేక ఏకాకారము కలిగియున్నందున పరిణామరహితమైన దని తాత్పర్యము.

వాక్య. స్వసంబంధార్థ ఏవ. ౧౭౬

దం-అ. స్వసంబంధప్రయోజనముకలది గనుకనే.

తా. బుద్ధికి పరిణామిత్వలక్షణధర్మ సంబంధము ప్రతిపాదించుటకొఱకు వైశ్లోకమును చెప్పుచున్నారు. ఆత్మసంబంధప్రయోజనమును కలది గనుకనే పరిణామిత్వము కలదని తాత్పర్యము.

శ్లో. సావశేష పరిచ్ఛేది న్యత ఏవ న కృత్స్నవిత్,
నోచే త్పరిణమే ద్బుద్ధిః సర్వజ్ఞా సాత్త్వదృష్టవేత్. ౮౭. ౧౭౭

దం-అ. ఏకారణముచేత బుద్ధి కొన్నివస్తువులను తెలిసికొనుటచేతనే పరిచ్ఛేదింపఁబడినదై సార్వజ్ఞత్వము లేనిదగుచున్నది. బుద్ధి పరిణమించనియెడల సర్వజ్ఞత్వము కలదియు నాత్మతుల్యము నగును.

తా. ఏకారణమువలన బుద్ధి భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలికవిషయములను కొన్నిటినిమాత్రమే తెలిసికొనుటచేత పరిచ్ఛేదింపఁబడినదైనదో, ఆకారణమువలన ఏకకాలమందు త్రైకాక్షరవిషయములను గుర్తెఱుఁగుసార్వజ్ఞత్వముకలదిగా నుండలేదు. బుద్ధికి పరిణామములేనియెడల సార్వజ్ఞత్వముకలదియు, నాత్మతుల్యముకలదియు నగుచున్నది.

ఎందువలన బుద్ధికి సార్వజ్ఞత్వములేదో, ఆకారణమువలన పరిణామస్వరూపముకలదని తాత్పర్యము.

వాక్య. అతోఽవగతే రేకత్వాత్.

౧౮౦

దం-ఆ. ఆకారణమువలన ఆత్మకు ఏకత్వము కలుగుటవలన.

తా. ఆకారణమువలన జ్ఞానస్వరూపుఁడను, సర్వజ్ఞుఁడనుగు నాత్మకు ఏకత్వము కలుగుటవలన పరిణామము లేదనిన్ని, బుద్ధికి పరిణామిత్వము కలదనిన్ని తాత్పర్యము.

అవ. అనేకత్వప్రతీతి కలుగుటవలన, సిద్ధిభేదమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. చండాలుబుద్ధి ర్యద్భిష్ట తదేవ బ్రహ్మ బుద్ధిదృక్,
ఏకం తదుభయో ర్జ్యోతి ర్భాస్య భేదా దనేకవత్. ౧౮౧

దం-ఆ. చండాలుబుద్ధికి నేది ద్రష్టయగునో, అదియే బ్రహ్మబుద్ధికిని ద్రష్టయగును. ఆరెండింటియొక్క జ్యోతియొక్కటియే; ప్రకాశించెడు భేదములవలన ననేకములుగా నున్నది.

తా. చండాలునిబుద్ధికి యేదిద్రష్టయో అదియే బ్రహ్మజ్ఞానిబుద్ధికిని ద్రష్టయగును. ఆరెండుబుద్ధులయందును ప్రతిఫలించెడు జ్యోతిస్సొక్కటియే. ప్రకాశించెడు భేదమువలన ననేకములుగా నున్నట్లు ప్రతీతికలుగుచున్నది. గాని వాస్తవమందు ఆత్మజ్యోతిః స్వేకాకారమైనది. సూర్యునిలేజస్సు నదీతటాకాదులయందును, మూత్రాదికల్తపోదః ప్రవాహములయందును, ప్రతిఫలించుచుండగా, అధారగతగుణదోషములే వ్యవహరింపబడుచున్నవిగాని, ఆభేదమగుసూర్యలేజస్సు నిర్మలమై ఏకాకారమగునట్లు, ఆత్మజ్యోతిస్సు యీ ఏకాకారమనిన్ని పరిణామములేదనిన్ని తాత్పర్యము.

వాక్య. కస్తాత్.

౧౮౧

దం-ఆ. ఏకారణమువలన?

తా. భేదమునకు వాస్తవత్వ మేకారణమువలన లేదని శంకించి, జ్యోతి స్వేకాకారమనిన్ని భేదకాభావమనిన్ని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. అవస్థాదేశకాలాది భేదో నాస్త్వనయో ర్యతః,
తస్మా జ్జగద్వియాం వృత్తం జ్యోతిరేకం సదేక్షతే. ౧౮౨

దం-ఆ. ఏకారణమున నీరెండు (చండాలు, బ్రహ్మ)బుద్ధులకు కారణమైన ఆత్మకు అవస్థా దేశ కాలాది భేదములులేవో, ఆకారణమువలన, లోకమునందుండు సమబుద్ధులయొక్క వ్యాపారమును ఏకాకారమగు ఆత్మజ్యోతిస్సు సాక్షిభూతమై చూచుచున్నది.

తా. ఏకారణమువలన చండాలబుద్ధి, బ్రహ్మబుద్ధి యారెండింటికారణభూతమగు ఆత్మకు, అవస్థాదేశకాలగుణాది భేదములులేనో, ఆకారణమువలన లోకమందుండు సమస్తబుద్ధులయొక్కవ్యాపారమును, ఏకాకారమగు నాత్మజ్యోతిస్సు సాక్షిభూతమై చూచుచున్నది. అవస్థాదేశకాలగుణాదులకు సాక్షిభూతమగుటవలన సాక్షికి నానాత్వములేదనిన్ని, ఏకాకారమనిన్ని తాత్పర్యము.

ఆవ. ఏకారణమువలన ఒకానొకదేహమందుండు మనస్సునం దెవ్వనికి బ్రహ్మత్వము ప్రకాశించుచున్నదో ఆకారణమువలన దేహంతరమందుండు మనస్సునందు బ్రహ్మప్రకాశము లేమిచే, అచ్చటకలిగిన దుఃఖాదిసంబంధమువలన దుఃఖియగును అని శంకించగా చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. సర్వదేహేష్యాత్మైకత్వే ప్రతిబుద్ధపరమార్థతత్త్వ
స్వావ్యప్రతిబుద్ధదేహసంబంధా దశేష దుఃఖసంబంధ
ఇతిచేన్న.

౧౮౨

దం-౨. సర్వదేహములయందు, ఆత్మకు ఏకత్వముకలుగచుండగా, పరమార్థతత్త్వము తెలిసినవానికైనను, అజ్ఞానాత్మికదేహసంబంధమువలన విశేషదుఃఖము కలుగుచున్నదని అక్షేపింపగా నట్లుకాదని చెప్పచున్నారు.

తా. సర్వదేహములయందును ఆత్మకు ఏకత్వముకలుగచుండగా, పరమార్థతత్త్వమును తెలిసినవానికైనను జడాత్మకమగు దేహసంబంధమువలన, విశేషదుఃఖము కలుగుచున్నదని యాక్షేపింపగా నట్లు కాదనుచున్నారు. సమస్తకల్పనావీజభూతమగు అజ్ఞానమువలన అన్యగతములగు దుఃఖములను తా ననుభవించుచున్నట్లు భావించుచున్నాడు. బ్రహ్మైక్యోపరోక్షజ్ఞానముచే మూలమగు నవిద్య నశించి, నేను దుఃఖినిగా ననిన్ని, సచ్చిదానందస్వరూపుఁడనిన్ని భావించుచున్నాడు. అందువలన ఆత్మ నిత్యజ్ఞానానందస్వరూపుఁడనిన్ని, ఏకత్వముకలవాఁడనిన్ని, దుఃఖములన్నియు అవిద్యవలన కలిగినవనిన్ని తాత్పర్యము.

శ్లో. బోధా త్ప్రిగపి దుఃఖత్వం నాన్యదేహోత్థ మస్తినిః,
బోధా దూర్ధ్వం కుత స్తత్సాన్య ద్యత్ర స్వగత మప్యసత్. ౯౦.

దం-౩. ఏ ఆత్మయందు జ్ఞానముకంటే పూర్వకాలమందు కలిగినదుఃఖము అన్యదేహమువలన బుట్టినదికాదో, ఆయాత్మయందే జ్ఞానోదయానంతరము అవిద్యాసంబంధమగు దుఃఖ మెట్లుండును?

తా. నిత్యయందు జ్ఞానోదయమునకంటే పూర్వమందు స్వగతత్వముచేత ప్రకాశించుచున్నదుఃఖము ఇప్పుడు నేను సచ్చిదానందస్వరూపుడనై ననెడి జ్ఞానోదయముచేత నశించుచున్నదో, అయ్యది అన్యదేహోత్పన్నమైనది కాదు. అది ఆదేహమందే అవిద్యవలన కలిగినది. జ్ఞానోదయానంతరము అవిద్య నశించగనే దుఃఖము నశించినది. ఈ కారణమువలన ఆత్మకు దుఃఖాదిపరిణామములు లేవనిన్ని, ఏకాకారుడై యాత్మయు న్నాడనిన్ని భావము.

అవ. బుద్ధి పరిణామస్వరూపముగలది. ఆత్మ కూటస్థుడు. పరిణామరహితుడని ప్రతిపాదించబడిన విషయమేదికలదో, అది తార్కికులవలె, మాచేత తర్కయుక్తులచే ప్రతిపాదించబడక సిద్ధాంతీకరింపబడును. —

వాక్య. నచేయం స్వమనీషి కేతి గ్రాహ్యం, కుతః, శ్రుత్యవప్తంభాత్.

దం-అ. ఈవిషయము స్వబుద్ధికల్పితమని గ్రహించకూడదు. ఎందువల్లననిన, శ్రుతిప్రమాణము కలదగుటవలన.

తా. బుద్ధి పరిణామస్వరూపముగలది ఆత్మకూటస్థుడగుటవలన పరిణామ రహితుడని ప్రతిపాదించబడినవిషయమేదికలదో, అయ్యది తార్కికులవలె మాచేత స్వబుద్ధికల్పితమగు తర్కయుక్తులచే ప్రతిపాదించబడక శ్రుతిప్రమాణముచే సిద్ధాంతీకరింపబడును. అనగా ఈవిషయము స్వబుద్ధికల్పితమని గ్రహించకూడదు. శ్రుతిప్రమాణముచే ప్రతిపాదించబడునని తాత్పర్యము.

శ్లో. శబ్దాద్యాకార నిర్భాసా హనోపాదన ధర్మిణీ,

భాసే త్యాహ శ్రుతిర్దృష్టి రాత్తనోపరిణామినః. ౯౧.౧౮౫

దం-అ. శబ్దాదివిషయములను ప్రకాశింపజేయునదియు, విడుచుట గ్రహించుట యీరెండు ధర్మములు కలదియునగు అంతఃకరణవృత్తి, పరిణామరహితుడగు ఆత్మవలన ప్రకాశింపబడుచున్నదని శ్రుతివలెకెను.

తా. దృష్టి అనగా అంతఃకరణవృత్తి. శబ్ద స్వరూప రస గంధములు మొదలగువిషయములను ప్రకాశింపజేయునదియు, విడుచుట, గ్రహించుట ఈరెండుధర్మములు కలదియునై పరిణామరహితుడగు ఆత్మవలన ప్రకాశింపబడుచున్నదని శ్రుతివలెకెను. ఆత్మవలన, అంతఃకరణవృత్తి ప్రకాశించుచున్నది, గాని అంతఃకరణవృత్తివలన ఆత్మ ప్రకాశించుటలేదు. దృష్టిఅనగా జ్ఞానము. పారమార్థిక జ్ఞానమనియు, అపారమార్థిక జ్ఞానమనియు రెండువిధములు. అందు పారమార్థిక జ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్వరూపమును దెలియజేయునదియును, అపారమార్థిక జ్ఞానము శబ్దాదివిషయములను ప్రకాశింప

జేయునదియు, నుత్పత్తినాశములుకలదియునై యున్నది. ఈ అపారమార్థికజ్ఞానముచే
స్వరూపజ్ఞానము ప్రకాశించబడుటలేదని తాత్పర్యము.

వాక్య. కా త్వసౌ శ్రుతిః.

౧౮౬

దం-అ. ఆశ్రుతి యెట్టిది?

తా. ముందు అర్థమును వర్ణించి పిదప శ్రుతిని చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. దృష్టే ర్ద్రిష్టార మాత్మానం నపశ్యే ర్ద్వ్యశ్యమానయా,
“విజ్ఞాతారమరే కేన విజానీయాద్ధి” యాం పతిమ్. ౯౨. ౧౮౭

దం-అ. ఈమాడఁబడుబుద్ధిచేత (అపారమార్థికజ్ఞానముచేత) అంతఃకరణవృత్తికి
సాక్షీభూతుఁడగు పరమాత్మను చూడకుము. సర్వాంతఃకరణవృత్తులకు నధిపతియైన
విజ్ఞానస్వరూపుఁడగు నాత్మను దేనిచేత గుర్తెఱుఁగును.

తా. ఈమాడఁబడుబుద్ధిచేత (అపారమార్థికజ్ఞానముచేత) అంతఃకరణవృత్తికి
సాక్షీభూతుఁడగు పరమాత్మను చూడకుము. సర్వాంతఃకరణవృత్తులకు నధిపతియును,
విజ్ఞానస్వరూపుఁడగునాత్మను దేనిచేత గుర్తెఱుఁగును. “న దృష్టే ర్ద్రిష్టారం పశ్యే”,
“విజ్ఞాతారమరే కేన విజానీయాత్” అను నీరెండుశ్రుతులున్న ప్రమాణము. ఇందు
వలన బుద్ధి పరిణామస్వరూపముకలదనిన్ని, ఆత్మ నిర్వికారుఁడనిన్ని, పరిణామాత్మకాంతః
కరణచేత ఆత్మ మాడఁబడఁడనిన్ని తాత్పర్యము.

అవ. ఈ ప్రకారము శ్రుతిస్మృతివిద్యత్ప్రత్యక్షానుమానాదులచే నొప్పుచుండఁగా
వేదాంత సిద్ధాంతమందు విశ్వాసము లేకుండుట తగదని అభిప్రాయపడి చెప్పు
చున్నారు.—

వాక్య. యస్తా త్వర్వప్రమాణోపపన్నోఽయమర్థస్తస్తా య
తోఽన్యథావాదినో జాత్యంథా ఇవానుకంపనీయా ఇ
త్యాహ.

౧౮౮

దం-అ. ఏకారణమువలన సర్వప్రమాణములచే నొప్పుచుండిన యీవిషయము
(బుద్ధిపరిణామస్వరూపముకలది) మనోహరమైనదో, ఆకారణమువలన, దీనిని అన్య
విధముగా వాదించువారలు పుట్టుకగ్రుడ్డివారివలెనే, కనికరింపఁదగినవారలని చెప్పు
చున్నారు.

తా. ఏకారణమువలన శ్రుతి స్మృతి విద్యత్ ప్రత్యక్షానుమానాదులచే నొప్పు
చుండిన యీవిషయము (బుద్ధిపరిణామస్వరూపముకలది, ఆత్మపరిణామరహితుఁడు) సర్వ
ప్రమాణసమ్మతమో, ఆకారణమువలన దీనిని అన్యవిధముగా వాదించువారలు (ఆత్మపరి

నామస్వరూపుఁడని) పుట్టుకగ్రుడ్డివారివలెనే కనికరింపఁబడఁదగినవారలు. అనఁగా పుట్టుకగ్రుడ్డివారలు, స్వకరస్వర్గముచేత నాయాపస్తువులను స్పృశించి, వానిస్వరూపము తెలియక, ఏదో యొకవిధముగ భావించుచుండఁగా, జ్ఞానులగువారు వీరికి భగవంతుఁడు నయనేంద్రియము నియ్యలేదని యే ప్రకారము దుఃఖించుచున్నారో, అలాగున వీరికి యథార్థజ్ఞానములేక, మిథ్యాజ్ఞానముచేత నాత్మస్వరూపమును గుర్రెఱుంగక అన్యథా వాదముచేయుచున్నారని పశ్చాత్తాపపడుచున్నారు. జాత్యంధులున్న అన్యథావాదులున్న సమానులని తాత్పర్యము.

శ్లో. తదేత దద్యయం బ్రహ్మ నిర్వికారం కుబుద్ధిభిః,

జాత్యంధగజదృష్టివ కోటిశః పరికల్ప్యతే. F 3. ౧౮౯

దం-అ. ఆకారణమువలన, ఒక్కటియైనటువంటిన్ని, పరిణామరహితమైనదియును నగుపరబ్రహ్మము కుత్సితబుద్ధిగలగిన నాస్తికాదులచేత “జాత్యంధగజదృష్టి” న్యాయమువలె నానావిధములుగ కల్పింపఁబడుచున్నది.

తా. “జాత్యంధగజదృష్టి” న్యాయమనఁగా పుట్టుకగ్రుడ్డివారు ఏనుఁగునుచూడ నిచ్చయించినవారలై తమకమకరస్వర్గచేత ఏనుఁగులొండమును దాకి యిదే ఏనుఁగు అనిన్ని, పాదమును దాకి యిదేఏనుఁగు అనిన్ని, ఇతరావయవములనుదాకి యిదే ఏనుఁగు అనిన్ని ఏలాగుకల్పించుకొనుచున్నారో, అలాగు దుష్టతర్కయుక్తులచే, మలినమైన బుద్ధిచేత, చార్వాకాదులు తర్కాభాసప్రమాణములచే మాటఘండైనవాడును, అద్వితీయుఁడును, పరిణామరహితుఁడును నైనపరమాత్మను నానావిధములుగ కల్పించుకొనుచున్నారు. జాత్యంధులు ఏ ప్రకారము జ్ఞానహీనులై గజస్వరూపమును గ్రహింపలేక పోయిరో, ఆ ప్రకారము కుత్సితబుద్ధిగల నాస్తికాదులు మలినాంతఃకరణముచేత పరబ్రహ్మమును కనుగొనలేక అనేకవిధములుగ కల్పించుకొనుచున్నారు. కావున వీరివాక్యము లప్రమాణములని తాత్పర్యము.

అవ. వార లేలాగున అగుదురు; కేవలమూర్ఖులుగదా జాలిబొందఁదగినవారలని శంకించుకొని ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. ప్రమాణోపపన్న స్యార్థస్య అసంభావనాత్త దనుకం
పనీయత్వసిద్ధిః. ౧౯౦

దం-అ. ప్రమాణములచేత నిరూపింపఁబడినయర్థమునకు. కేవలయుక్తిచేత సంభవములేనందున, వారలు జాలినొందఁదగినవారనే యర్థము సిద్ధించెను.

తా. నిర్దోషమైన శ్రుతిప్రమాణముచేతను, అందుకు అనుకూలమైన యుక్తిచేతను, నిర్ణయింపఁబడిన యర్థము శేవల శుక్లయుక్తికి గోచరించదు గనుక, చార్వాకాదులు శ్రుతివాక్యముల నాదరించక, స్వకపోలకవృత్తశుక్లయుక్తిచేతనే, ఆత్మతత్త్వమును నిర్ణయింపఁదలంచి ప్రవర్తించుచున్నందున, నిందాపాడవైన మనుష్యులే, దోటి గడలచేత నందుకొనుచుండు మ్రానిపండ్లను, చేతులచేతనే అందుకొనుటకు యత్నించుచున్న పాటివాండ్రవలె బుద్ధిమంతులకు జాలినొందఁదగినవారే యని భావము.

అవ. శ్రుతియుక్తులచేత నిర్ణయింపఁబడినయర్థమును నిరూపించుచున్నారు. —

వాక్య. తదేతదాహ.

౧౯౧

దం-ఆ. ఆయాయర్థమును చెప్పుచున్నారు.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. యద్య ద్విశేషణం దృష్టం నాత్మాన స్తదనన్వయాత్,
స్వస్య కుంభాదివ త్తస్మా దాత్మాస్యాన్నిర్విశేషణః. ౯౪. ౧౯౨

దం-ఆ. ప్రతి యేయేవిశేషణము చూడఁబడుచున్నదో, అది ఆత్మతోటి సంబంధించనందున, ఆత్మయొక్క సంబంధమైనదికాదు గనుక ఆత్మ విశేషణములు లేనివాఁడేయగును.

తా. ఘటాకాశము కలకాశము అని వ్యవహరించునప్పుడు, ఆకాశమునకు విశేషణములుగా గాన్పించుచున్న ఘటాదులు, ఆకాశముతో వాస్తవముగా సంబంధించినదియొననుచున, ఆకాశము యేలాగున నిర్విశేషమో (సకలవిశేషక్షాన్యమైయున్నదో), ఆలాగుననే 'ఘటోస్తి ఘటోభాతి' (ఘటముకలదు, ఘటము ప్రకాశించుచున్నది) అనేవ్యవహారమునందు సత్తాప్రకాశరూపమైన పరమాత్మకు, ఘటాదులు విశేషణములు కనుపడుచున్నను, ఘటాదులకు ఆత్మతోటి సంబంధము వాస్తవముగాలేనందున, ఆత్మస్వరూపము నిర్విశేషమే నని సకలశ్రుతులు నిర్ణయించుచున్నవని భావము. "శ్లో. అస్తి భాతి ప్రియం రూపం నామచే త్యంశవంచకం, అద్యత్రయం బ్రహ్మ రూపం ఇగద్రూపం తతోద్వయమ్" అని. అస్తి (కలదు), భాతి (ప్రకాశించుచున్నది), ప్రియం (ఇష్టమైనది), రూపం (పురుబుధ్నోదరాద్యాకారము), నామ (ఘటపటాదినామము), ఈయైదు ప్రపంచములో వ్యవహరింపఁబడుచున్నవి. వీటిలో మొదటిసత్తాప్రకాశేష్టములు (సత్తాప్రకాశానందములు) మూఁడును పరమాత్మయొక్క స్వరూపము అని పూర్వాచార్యులు నిశ్చయించియున్నారు. గనుక 'ఘటోస్తి, ఘటో

భారీ ఇత్యాదివ్యవహారములయందు అస్తిభారీ శబ్దములచేఁ జెప్పఁబడుచున్న సత్తాప్రశములు పరమాత్మస్వరూపమని యెఱుంగవలయు.

అవ. శ్రుతినిర్ణయించిన ఆర్థమునకు యుక్తికూడా కలదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అత ఇచ్చత్తనో భేదా సంస్పర్శో భేదస్య మిథ్యాస్వాభావాత్. ౧౯౩

దం-అ. భేదమునకు మిథ్యాత్వమే స్వభావమైయున్నందున, ఆకారణమువల్ల ఆత్మకు భేదములతోటి సంబంధము లేకయున్నది.

తా. నామరూపములనే భేదప్రపంచము కేవల విభ్యగానున్నందున కేవలమైన ఆత్మతోటి అభేదప్రపంచము సంబంధము కలిగియుండనేరదని భావము.

అవ. ఆత్మకు భేదప్రపంచసంబంధము లేకపోవుటయందు మఱియొకయుచెప్ప నారంభించుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

౧౯

దం-అ. అందువల్లనే చెప్పచున్నారు. మఱియొకయుక్తిని అని కేషము.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. అవగత్యాత్తనో యస్తా దాగమాపాయ కుంభవత్,
సాహంకార మిదం విశ్వం తస్తా త్తత్వాస్య త్కచాదివత్. ౧౯

దం-అ. ఏకారణమువలన జ్ఞానస్వరూపుడైన, ఆత్మయొక్క సన్నిధానముఁ ఆహంకారసహితమైన యీ ప్రపంచము ఘటమువలె నుత్పత్తివినాశములు కలదై న్నదో, ఆకారణమువల్లనే ఆ ప్రపంచము కేశోండ్రకమువంటిది యగును.

తా. బుద్ధింద్రియదేహఘటాదిప్రపంచము స్వతః లేనిదై చిదాత్మయొక్క వల్లనే ఉత్పత్తిని, వినాశమును పొందుచున్నది. అందువల్లనే ఘటాదివస్తువుల అనిత్యమైయున్నది. ఈహేతువువల్లనే యీ ప్రపంచమంతయు కేశోండ్రకమువలె నియని చెప్పఁదగియున్నదని భావము. కనులను చీకిరించి చూచునప్పుడు చిన్ని వెంట చుట్టవలె గుండ్రమైన కొన్నియాకారములు ఆకాశమునందు ఆకాశఫలాదులవలె న్నించును. అవి కేశోండ్రకము లనంబడును.

అవ. ఓయీ! అన్వయవ్యతిరేకానుమానములచేత, చిదాత్మ తెలియఁబడు డగా, చిదాత్మ స్వయంప్రకాశుడని, ప్రమాణాంతరములకు గోచరించనివాడనిఁ బ యుక్తముకాదని శంకించగా ఉత్తరమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. సర్వస్యై వానుమాన వ్యాపారస్య ఫలమియదేవ
యద్వివేకగ్రహణమ్. ౧౯౫

దం-అ. వివేకమును గ్రహించుట యేదికలదో యదియే సకలమైన అనుమాన
ముయొక్క ప్రపృత్తికి ప్రయోజనము.

తా. చిదాత్మ ఘటాదివస్తువులకంటే యే ప్రకారము విభిన్నమైయున్నదో, ఆ
ప్రకారమే దేహేంద్రియ మనఃప్రాణబుద్ధులకంటే కూడా విభిన్నమైయున్నదని తెలి
యఁజేయుటమాత్రమే అన్వయవ్యతిరేకానుమానములకు శక్యమైయుండునుగాని ఆత్మ
యొక్క స్వరూపమును తెలియఁజేయుట శక్యమైయుండదు గనుక నే, చిదాత్మ స్వయం
ప్రకాశమని. ప్రమాణాంతరములకు గోచరించనిదని చెప్పినది యుక్తముగానే యున్న
దని భావము.

అవ. ఉత్తరార్థోక్తమున కపతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. తదుచ్యతే.

౧౯౬

దం-అ. అది చెప్పఁబడును.

తా. ఆత్మయొక్క దేహేంద్రియాదివైలక్షణ్యమును, అనుమానము చెప్పనట్టి
ప్రకారమును విశదముగా చెప్పచున్నారని భావము.

శ్లో. బుద్ధే రనాత్మధర్మత్వ మనుమానా త్ప్రసిద్ధ్యతి,

ఆత్మనో వ్యద్వితీయత్వ మాత్మత్వా దేవసేద్ధ్యతి. ౯౬. ౧౯౭

దం-అ. బుద్ధియొక్క అనాత్మధర్మత్వము (బుద్ధి ఆత్మధర్మము కాదనేవిష
యము) అనుమానమువల్ల సిద్ధించును. ఆత్మయొక్క అద్వితీయము ఆత్మత్వమువల్లనే
సిద్ధించును.

తా. బుద్ధి జడమైనందున ప్రకాశ్యము. అందుచే అజడమై ప్రకాశకమైన
చిదాత్మయొక్క ధర్మము కానేరదని అనుమానముచేత నిశ్చయించఁ దగియున్నది.
చిదాత్మ అద్వితీయమని, నిరంజనమని తెలియుట ఆత్మస్వభావమువల్లనే యగుచున్నది
గాని అనుమానముచేత కానేరదు అని భావము.

అవ. వేదాంతసీద్ధాంతము సాంఖ్యసీద్ధాంతముతోటి సమానమై యున్నదని
శంకించుచున్నారు.—

వాక్య. యద్యప్యయం గ్రహీత్వ గ్రహణ గ్రాహ్య గృహీతి
తత్ఫలాత్తకః బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంతః సంసారః అన్వయ
వ్యతిరేకాభ్యా మనాత్మతయా నిర్తాల్యవదపవిధ్గః. ౧౯౮

దం-అ. విచారించగా ప్రమాత, ప్రమాణము, ప్రమేయము, ప్రయశ్చకాశము అనేపదార్థపంచకముకలిగి, బ్రహ్మమొదలు పిపీలికవఱకుగల రము అన్వయవ్యతిరేకయుక్తులచేత ఆత్మకంటే భిన్నమని నిర్దాల్యమువలె బడినది.

తా. బ్రహ్మమొదలు పిపీలికవఱకు అనేకసీచోచ్ఛజంతువులతో నిం ఈ ప్రపంచము ప్రమాత, ప్రమాణ, ప్రమేయవిషయములయొక్క స్ఫురణ అయిదుభాగములుకలదై యున్నది. ఇట్టిప్రపంచము (సంసారము) నిత్యనిర్వి తామరాకువలె నిర్లేపమైయున్న చిదాత్మకంటే అత్యంతభిన్నమని, అన్వయవ్య మానములచేత నిశ్చయించి, ధరించివిడిచిన పుష్పమాలనువలె సాంఖ్యులున్న మును హేయమని చెప్పుచున్నారు. వేదాంతులన్న ఈ ప్రకారమే చెప్పవల కనుక సాంఖ్యమతములు రెండున్న ఒకటిగా కనుపడుచున్నదని భావము.

అవ సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. తథాపి తు నైవాసౌ స్వతస్సిద్ధ ఆత్మ వ్యతిరిక్తా నాత్మ ప్రకృతి పదార్థవ్యపాశ్రయః సాంఖ్యానా మివ కిం తర్హి స్వతస్సిద్ధా నుదితా న స్తమిత కూటస్థాత్ ప్రజ్ఞానమాత్ర శరీర ప్రతిబింబితావిచారిత సిద్ధాత్ నవబోధాశ్రయ ఏవ.

౧౯౯

దం-అ. అయినప్పటికి ఈసంసారము సాంఖ్యులవలె స్వయంప్రక చిదాత్మకంటే భిన్నమై, ఇడమైన ప్రధానమనేపదార్థము నాశ్రయించి కాదు. ఇంక నేమంటే స్వయంప్రకాశమై ఉత్పత్తిలయములులేనిదై, నిత్యనిర్వి చిస్తాత్రస్వరూపమైన చిదాత్మయొక్క ప్రతిబింబముకలిగి, అనిర్వచనీయమై నాశ్రయించియున్న అజ్ఞానమునే ఆశ్రయించియున్నది.

తా. సంసారము ఆత్మకంటే అత్యంతవిలక్షణమని, నిర్దాల్యమువలె ప మని చెప్పినది సాంఖ్యులకు మాకు సమానమైయున్నదిగాని, మాత్రయొకగొప్ప ముగలదు. అదియేదంటే సాంఖ్యులు సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మకమైన ప్రధ చిదాత్మకంటే భిన్నమై, స్వతంత్రమై, శత్యమై, ప్రమాత్రాదిపంచకముగల ఈ మును రచించునని, సంసారము అట్టి ప్రధానమునే ఆశ్రయించియుండునని, అసంగనిర్వికారస్వరూపుడైనప్పటికి, అద్వితీయుడగుఁడని, చిదాత్మ లనే గ్రహియు సంగీకరించుచున్నారు. వేదాంతులమైన మేము, లేజోభిన్నా

అవ్యాకృతమని చెప్పఁబడుచున్న అజ్ఞానమే యీసంసారమును కల్పించుచున్నదని, ఇట్టి అజ్ఞానము, చిదాత్మనే ఆశ్రయించియుండి, చిదాత్మయొక్క ప్రతిబింబముకలిగి ఈచిదాత్మకు పరతంత్రమై, సత్యమనిగాని, ఆసత్యమనిగాని చెప్పటకు శక్యముగాక, అనిర్వచనీయమై, బ్రహ్మాజ్ఞానముకలుగగానే, నశించేస్వభావము కలదై యుండుననిన్ని, ఇట్టి యజ్ఞానమునే, సంసార మాశ్రయించియుండుననిన్ని, చిదాత్మ అద్వితీయుఁడనిన్ని అంగీకరించియున్నారము. గనుక సాంఖ్యమతమునకును మాకును చాలా భేదముకలదని భావము.

అవ. సంసారము అజ్ఞానము నాశ్రయించియుండు ననుటకు కారణము చెప్ప చున్నారు.—

వాక్య. తదుపాదనత్వాత్తస్యేతి.

౨౦౦

దం-అ. ఆసంసారమునకు ఆయజ్ఞానమే ఉపాదాన కారణముగా నున్నందున.

తా. ప్రమాత్రాదిసంసారము అజ్ఞానముచేతనే కల్పింపఁబడియున్నందున అజ్ఞానమునే యాశ్రయించియుండునని భావము.

అవ. ఉత్తరగ్రంథమున కవతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఇతీయ మర్థం నిర్వక్తుకామ ఆహ.

౨౦౧

దం-అ. ఈప్రకారముగ నీయర్థమును నిరూపింపఁదలంచినవాఁడై చెప్ప చున్నాఁడు.

తా. సంసారము అజ్ఞానమాత్రోపాదానకమని చెప్పినయర్థమును విస్పష్టముగా చెప్పచున్నారని భావము.

శ్లో. ఋతే జ్ఞానం న సంత్యక్థా అస్తి జ్ఞానమృతేఽపి తాకా,

ఏవంధియో హిరుగ్జ్యోతి ర్వివిచ్యా దనుమానతః. ౯౭. ౨౦౨

దం-అ. ద్రష్టనుపదలి విషయములులేవు. ఆవిషయములు లేకపోయినను ద్రష్ట యుండును. ఈ ప్రకారము అనుమానమువలన, ప్రకాశస్వరూపమైన ఆత్మను బుద్ధి కంటె విభిన్నముగ విభజింపవలయును.

తా. ఇచ్చట జ్ఞానశబ్దము జానాతీతి (తెలుసుకొనేవాఁడు గనుక) జ్ఞానం, అనేవ్యుత్పత్తిచేత ద్రష్టనుచెప్పుచున్నది. ద్రష్టయనఁగా చూచునట్టివాఁడు. ద్రష్టలేని విషయములో, ఘటపటాదివిషయములు ప్రకాశించవు. అనఁగా సుషుప్తి, మూర్ఛాది సమయములయందు ద్రష్టలేకయున్నందున, ఘటపటాదిపదార్థములు ప్రకాశించుట లేదని యర్థము. ఘటాదిపదార్థములు ప్రకాశించకపోయినప్పుడును, ద్రష్ట ప్రకాశించు

చుండును. సమాధిదశలో సమాహితచిత్తులకు, ఘటాదిపదార్థములు భాసించకపోయినప్పటికి, ద్రవ్యమాత్రము ప్రకాశించుచుండునని యర్థముగనుక, ఘటాదిపదార్థములు తమ యొక్కసత్తాప్రకాశములయందు, నిత్యము చిదాత్మ నపేక్షించియున్నందున, చిదాత్మ తనయొక్క సత్తాప్రకాశములయందు దన్యవిషయముల నపేక్షించనందునను, స్వప్రకాశ స్వరూపమైన చిదాత్మ, బుద్ధ్యాదిపదార్థములకంటె నత్యంతవిలక్షణమైనవాడని యుక్తిచేత విభజించి తెలియవలయును దృశ్యప్రపంచముకంటె చిదాత్మ భిన్నమని నిష్కర్షించినందున ప్రపంచము స్వతంత్రముగా సిద్ధించదు గనుక, అజ్ఞానముచేతనే కల్పించబడినదని, అజ్ఞానమునే ఆశ్రయించియున్నదని నిశ్చయింపఁదగియున్నది. లోకములో భ్రాంతిచేత కనుబడుచున్నరజతము, నేత్రదోషమును విడచి ప్రత్యేకముగా నుండనందున, నేత్రదోషముచేతనే కల్పించబడి, నేత్రదోషమునే యాశ్రయించియుండునుగదా? ఆప్రకారమే దృశ్యప్రపంచమున్ను అజ్ఞానకల్పితమై, అజ్ఞానమునే యాశ్రయించియుండుననిభావము.

అవ. ఇందుచేత చిదాత్మయొక్క అప్రమేయత్వము సాధించబడినదని చెప్పవచ్చును.—

వాక్య. యస్తా త్ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారః ఆత్మానవబో
ధాశ్రయ ఏవ తస్మా త్సిద్ధ మాత్మనోఽప్రమేయత్వం,
నైవ హి కార్యం స్వకారణ మతిలంఘ్య అన్యత్ర ఆకా
రక ఆస్పద ముపనిబధ్నాతి. ౨౦౩

దం-ఆ. ఎందువలన ప్రమాణమని, ప్రమేయమని చేయఁబడే వ్యవహారము, ఆత్మసంబంధమైన అజ్ఞానమునే ఆశ్రయించియున్నదో, అందువలన, చిదాత్మకు ఆప్రమేయముకంటె, విలక్షణత్వము సిద్ధమైనది; ఎందువల్లనంటే కార్యవస్తువు తనయొక్క కారణమునుదాటి మరియొక కారణము గానిదనియందు స్థితిని పొందనేరదు.

తా. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు, వాటిచేత నిశ్చయింపఁబడుచున్న ఘటాదిప్రమేయములు ఇవియన్నియు చిదాత్మస్థమైన అజ్ఞానముచేతనే కల్పించబడి, అజ్ఞానమునే ఆశ్రయించియున్నవి. చిదాత్మస్వరూపము అజ్ఞానముచేత కల్పించబడినదికాదు. అజ్ఞానము వాశ్రయించినది నైతము కాదు. ఇంక నెటువంటిదనఁగా, అజ్ఞానమున కధిష్ఠానమై, అజ్ఞానమున కాశ్రయమైయుండును గనుకనే, ప్రమేయమని చెప్పఁదగినదికాదు. అనఁగా అజ్ఞానకల్పితములగువాటికే ప్రమేయత్వము కలదిగాని, అజ్ఞానకల్పితముగాక, నిత్యసిద్ధమైన చిదాత్మకు, ప్రమేయత్వములేదని భావము. ప్రమాణ ప్రమేయ

ములు, అజ్ఞానమునే ఆశ్రయించియుండుట యేమంటే లోకములో కార్యవస్తువులగు ఘటాదులు, తమకు కారణమైనవృత్తిక నాశ్రయించి యుండునుకాని, కారణము గాని తంతవుల నాశ్రయించి యుండనేరదుగదా? ఆప్రకారమే ప్రమాదప్రమేయ ములకు, అజ్ఞానమే కారణమైనందున, అవి యజ్ఞానమునే ఆశ్రయించియుండునుగాని, పేరొకదానిని ఆశ్రయించియుండవని భావము.

అవ. ఉత్తరస్థోకమున కవతారికను జేయుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

దం-అ. అందుకు చెప్పుచున్నారు.

తా. ఆత్మయొక్క అప్రమేయత్వమును (ప్రమేయత్వము లేకపోవుటను)

* గూర్చి మఱియొకయుక్తి చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. వ్యవధీయంత ఏవామీ బుద్ధి దేహ ఘటాదయః,

ఆత్మత్వా దాత్మనః కేన వ్యవధానం మహాగవి. ౯౮. ౨౦౫

దం-అ. ఈబుద్ధి, శరీరము, ఘటము మొదలగునవి వ్యవధానమును పొందుచునే యున్నవి ఆత్మకు ఆత్మత్వము కలిగియున్నందుననే కొంచెమైనా వ్యవధానము దేని చేతకలుగును?

* తా. బుద్ధి తాను జడమైనందున స్వయముగా ప్రకాశించఁజాలక, ఆత్మచైతన్యము నపేక్షించి ప్రకాశించుచుండును గనుక అత్యుచు నపేక్షించకనే స్వయముగా ప్రకాశించుచున్న ఆత్మస్వరూపముచు పట్టిమాడగా వ్యవహితమైయుండును. దేహమున్ను ఇంద్రియములున్ను జడములే గనుక, తాము ప్రకాశించేవిషయమై బుద్ధివృత్తి నపేక్షించి ప్రకాశించుచుండును కనుక, బుద్ధికంటే వ్యవహితములైయుండును. ఘటపటాదివస్తువులున్ను జడములైనందున స్వయముగా ప్రకాశించఁజాలక, దేహేంద్రియములద్వారా బహిర్నిర్గతములగుచున్న బుద్ధివృత్తులచేత ప్రకాశించుచున్నందున, దేహేంద్రియములకంటే వ్యవహితములై యున్నవి. ఈలాగున వ్యవధానముగలపదార్థములన్నియు ప్రమేయములైయున్నవి. చిదాత్మ తాను స్వయంప్రకాశమైనందున తనయొక్కప్రకాశమునందు మఱియొకదాని నపేక్షించదు. గనుకనే, దేనిచేతకూడా వ్యవధానము కలది కాదు. అందువల్లనే ప్రమేయముకానిదై (ప్రమేయశోటిలో చేరనిదై) యున్నదని భావము.

అవ. బుద్ధిదేహేంద్రియాదులు వ్యవహితములని చెప్పినందులకు హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. స్వయ మనవగమాత్మకత్వాత్ అనవగమాత్మకత్వం
చ మోహమాత్మోపాదనత్వాత్. ౨౦౬

దం-౨. తాను ఆదిద్రూపమైనందువలన, ఆదిద్రూపమున్ను అజ్ఞానమే కారణముగాగలది గనుకనున్ను.

తా. బుద్ధిచేహేంద్రియాదులు ఆదిద్రూపములైనందువలన వ్యవహితములై యున్నవి. ఆదిద్రూపములైయుండుటకు కారణము అజ్ఞానమునలన పుట్టుటయే అనగా బుద్ధ్యాదులు అజ్ఞానముచేత పుట్టింపఁబడినందున, అజ్ఞానమువలెనే ఆదిద్రూపములై యున్నవి. ఆదిద్రూపములైనందుననే, అవ్యవహితముగా ప్రకాశింపఁజాలక, బుద్ధిచిదాభాసముల నపేక్షించి, ప్రకాశించుచు వ్యవహితములై యున్నవని భావము.

శ్లో. ప్రమాణ మంతరే జ్ఞేయాం బుద్ధ్యాదీనా మసిద్ధతా,
అనుభూతి ఫలార్థిత్వా దాత్మాజ్ఞః కి మపేక్షతే. ౯౯. ౨౦౭

దం-౨. ఈబుద్ధి మొదలగునాటికి ప్రమాణములేక సిద్ధి (ప్రకాశము) లేదు. జ్ఞానస్వరూపుఁడగు నాత్మ యథభవస్వరూపుఁడైనందున, దేని నపేక్షించును?

తా. బుద్ధ్యాదిపదార్థములు స్వతః జడములైనందున చిత్ప్రబింబితవృత్తియనే ప్రమాణములేనియెడల ప్రకాశించనేరవు. అందువల్లనే యవి వ్యవహితములనంటును. చిదాత్మ స్వతః జ్ఞానస్వరూపుఁడైనందున, తాను ప్రకాశించేవిషయమై, మఱియొక దానిని యపేక్షింపఁడు. అందువల్లనే ఆత్మ వ్యవహితఁ డనంబడును. “తం త్వేభవిషదం పురుషం” ఇత్యాదిశ్రుతులవల్లను చిదాత్మయున్న తాను ప్రకాశించుటయందుపని షడ్వాక్యప్రమాణము నపేక్షించునని వినఁబడుచున్నది గాని, చిదాత్మ, అనాదికాలము నుండి అజ్ఞానముచేత నానరింపఁబడియున్నందున, అజ్ఞానవివృత్తికొఱకు, ఉపనిషద్వాక్యప్రమాణము నపేక్షించునుగాని, స్వరూపప్రకాశముకొఱకు అపేక్షించదనిభావము. ఉపనిషత్తులచేతనే తెలియఁబడేపురుషుని యడుగుచున్నానని వైననుదహరింపఁబడి యుండు శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఉత్తరగ్రంథమున కవతారికను చేయుచున్నారు.—

వాక్య. వక్ష్యమాణేతరేతరాధ్యాస సిద్ధిర్థ ముక్త వ్యతిరే
కానువాదః. ౨౦౮

దం-౨. ముందుచెప్పఁబోయ్యే అన్యోర్యాధ్యాసము సిద్ధించకొఱకు, ఇనివఱకు చెప్పినవైఖణ్యము అనువదించఁబడుచున్నది.

తా. చిదాత్మకును అంతఃకరణాదులకును, అన్యోన్యధ్యాసము ముందు చెప్పఁబడుచున్నది. అధ్యాసము అనఁగా నొకదానినిజూచి మఱియొకటి యని భ్రమించుట. ఇందుకు దృష్టాంతము శుక్తినిజూచి రజతమని భ్రమించుట. అత్తానాత్మలకు అధ్యాసము చెప్పఁదలచి ముందుగా నాయాత్తానాత్మల కిదివఱకుచెప్పిన విలక్షణస్వభావము ననువదించుచున్నారని భావము. అనఁగా నాత్మయును సంతకరణాద్యనాత్మయును, పరస్పరము అత్యంతవిలక్షణమైన స్వభావముకలవై నందున, వాటికి సంయోగసంబంధముగాని, సమయాసంబంధముగాని, తాదాత్మ్యసంబంధముగాని సంభవించదు. సంబంధములేనియెడల చిదాత్మకు ప్రకాశకత్వము, అంతఃకరణాదులకు ప్రకాశ్యకత్వమును చెప్పఁగూడదు. కనుక అత్తానాత్మలకు అధ్యాససిద్ధమైన సంబంధ మొకటికలదని చెప్పవలసియున్నది. అధ్యాసము పరస్పరభేదముగలవస్తువులకు, ఆభేదము నెఱుంగనందున కలుగుచున్నది. గావున అత్తానాత్మల కిదివఱకు చెప్పినభేదమునే (విలక్షణత్వమునే) అధ్యాసనిరూపణత్వముకొఱకు అనువదించుచున్నారని తాత్పర్యము. రెండుద్రవ్యములకు కలుగుచున్న సంబంధము సంయోగసంబంధ మనఁబడు. ఇది ఘటపటములయొక్క సంబంధము. విశేషణవిశేష్యములు మొదలగువాటికి గలుగుచున్న సంబంధము సమవాయసంబంధ మనఁబడు. ఇది నీలఘటములకు, తంతుపటములకు గలసంబంధము. ఈసంబంధమునే సాంఖ్యులు తాదాత్మ్యసంబంధమని, వైష్ణవులు ఆపృథక్సిద్ధసంబంధమని వ్యవహరించెదరు. ఈవిషయమైన విభాగమును ప్రకృతమునం దుపయోగించనందునను, గ్రంథవిస్తరభీతిచేతను, ఉపరమింపఁబడుచున్నది.

శ్లో. ఘటబుద్ధేర్ఘటాచ్చార్థాత్ ద్రష్టు ర్యద్యద్విభిన్నతా,

అహం బుద్ధేరహంగమ్యా ద్విభిన్నతాదృశేః ౧౦౦.౨౦౯

దం-ఆ. ఘటజ్ఞానముకంటే, ఘటరూపమైనవిషయముకంటే, ఘటమునుచూచునట్టిద్రష్టకు యేలాగున భేదముకలదో, అలాగుననే అహం (నేను) అనే జ్ఞానముకంటే అహం (నేను) అని చెప్పఁబడేదుఃఖముగల ద్రష్టకంటే దృక్కుకు (సాక్షిచైతన్యము) భేదముకలదు.

తా. లోకములో ఘటమును చూచుచున్నద్రష్ట, దృశ్యమైనఘటముకంటే, ఘటజ్ఞానముకంటేను, విలక్షణమైయున్నటుల, 'అహం' అని వ్యవహరింపఁబడుచున్నద్రష్టను ప్రకాశింపఁజేయుచున్న సాక్షిచైతన్యమున్ను, ద్రష్టకంటేనున్న, ద్రష్టను విషయాకరించుచున్నజ్ఞానముకంటేనున్న విలక్షణమై యుండునని భావము.

అవ. ఈప్రకారము అత్తానాత్మలయొక్క విలక్షణత్వమును (భేదమును) కాన్పించి, ఇట్టి భేదమును తెలియనందున సంభవించుచున్న అధ్యాసమును చూపించుచున్నాడు —

వాక్య. ఏవ మేతయో రాత్తా నాత్తనోః స్వతః పరతః సిద్ధ
యో లోకీక రజ్జు సర్పాద్యారోపవదవిద్యోపాశ్రయ ఏ
వేతరేతరాద్యారోప ఇత్యేతదాహ. ౨౧౦

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము స్వయం ప్రకాశమై పరాధీన ప్రకాశమైయున్న ఈ
యాత్తానాత్తలకు లోకములోనున్న రజ్జుసర్పముల కధ్యాసమువలె పరస్పరాధ్యాసము
అజ్ఞానముచేతనే కల్పింపఁబడియున్నదని ఈయర్థమును చెప్పచున్నారు.

తా. ఈలోకములో రజ్జువుకు (త్రాటికి) సర్పమునకు పరస్పరభేదము సుప్రసి
ద్ధమైయున్నప్పటికి అవి మందాంధకారములో నున్నప్పుడు అభేదము తెలియనందున,
త్రాటినిజూచి సర్పమనిగాని, సర్పమునుజూచి రజ్జువనిగాని, అధ్యాసము (ఆరోపము)
చేయఁబడుచున్నదిగదా? ఆ ప్రకారమే చిద్రూపమైనందున స్వతస్సిద్ధమై (స్వయం
ప్రకాశమై) యున్న చిదాత్మకున్న జడమైనందున పరతస్సిద్ధమై (పరాధీన ప్రకాశమై)
యున్న అంతఃకరణాద్యనాత్మకున్న, పరస్పరభేదము సుప్రసిద్ధమైయున్నప్పటికి, అభే
దము తెలియక ఆత్మానాత్మలు ఒకదానియందొకటి అధ్యసించఁబడుచున్నవి. ఈయర్థము
ను విశదముగా ముందఱిశ్లోకములలోఁ జెప్పచున్నామని భావము.

శ్లో. అభ్రయానం యథా మోహాత్ శశభృత్యధ్యవస్యతి,
సుఖత్వాద్ధియో ధర్తా తద్వదాత్మని మన్యతే. ౧౦౧. ౨౧౧

దం-ఆ. మేఘముయొక్క గమనమును అజ్ఞానమువలన చంద్రునియం దెటు
వలె నధ్యసించుచున్నాఁడో, అటువలెనే బుద్ధియొక్క ధర్మములైన సుఖత్వము మొద
లగువానిని ఆత్మయందు తలంచుచున్నాఁడు.

తా. ఆకాశమునందు మేఘము నడచుచుండును. చంద్రబింబము నడువనిదై,
యొక్కచోటనే యుండును. ఇట్టి స్వభావభేదము. మేఘచంద్రబింబముల కున్నప్పటి
కిని ఈభేదమెఱుంగక లోకములో మూఢులగుమనుజులు మేఘముయొక్క నడకను చం
ద్రబింబమునం దారోపించి చంద్రుఁడు నడచుచున్నాఁడని వ్యవహరించుచున్నారు.
అటువలెనే అంతఃకరణము సుఖదుఃఖాదిధర్మములకలదై యున్నది. చిదాత్మ సర్వధర్మ
కూన్యమైయున్నది ఇట్టి స్వభావభేద మెఱుంగక అజ్ఞానముచేత బుద్ధియొక్క సుఖ
దుఃఖాదిధర్మములను చిదాత్మయం దారోపించి చిదాత్మయే సుఖదుఃఖాదులకలవాఁ
డని మూఢుఁడు వ్యవహరించుచుండును. ఇదిగాక అన్నియందు దాహకత్వము కలదు.
అయిసిండ్డనుదులేదు. ఇట్టిభేదము నెఱుంగక అజ్ఞానముచేత దాహకత్వము అయిః
మునం దారోపించి, అయిసిండ్డము దహించుచున్నదని మూఢుఁడ వ్యవహరించును.

అటులే చైతన్య మాత్తయందు కలదు. అంతఃకరణమున లేదు. ఈభేదము నెఱుంగక ఆత్మయొక్కచైతన్యమును అంతఃకరణమునందారోపించి, 'అహం జానామి' (నేనెఱుంగుచున్నాను) అని వివేకహీనుఁడు వ్యవహరించుచుండుననిభావము. అనఁగా ఆత్మానాత్మలయొక్క పరస్పరస్వభావభేదము తెలియనందున, అంతఃకరణమునందుగల సుఖదుఃఖాది ధర్మములను, ఆత్మయందారోపించి, ఆత్మయందుగల చైతన్యమును, (జ్ఞానమును) అంతఃకరణమునందారోపించి 'అహం సుఖీ, అహం జానామి' (నేను సుఖవంతుఁడను, నేను తెలిసికొనుచున్నాను) ఇత్యాదివ్యవహారములు ప్రవర్తించుచున్నవని తాత్పర్యము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకముయొక్క తాత్పర్యమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. సర్వ ఏవాయమాత్మా నాత్మవిభాగః ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవర్తన్యనుపనిపతితోఽవిద్యోత్సంగవర్త్యేవన పరమాత్మవ్యపాశ్రయః అస్యా శ్వావిద్యాయాః సర్వానర్థహేతోః కుతో నివృత్తి రితిచే త్తదాహ. ౨౧౩

దిం-అ. ప్రత్యక్షము మొదలగు ప్రమాణములయొక్క మార్గమునందు ప్రవర్తించని ఈయాత్మానాత్మవిభాగమంతయు నజ్ఞానముయొక్క ఒడియందుండునదియే. పరమాత్మ నాశ్రయించినది. కాదు. సమస్తమైన యనర్థములకు కారణమైన యాయజ్ఞానమునకు నివృత్తి దేనివలన కలుగుననఁగా దానిని చెప్పుచున్నారు.

తా. ఆత్మానాత్మలయొక్క పరస్పరాధ్యాసముల నవలంబించి ప్రవర్తించుచున్న యీవిచిత్రమును, నానావిధమును నగుసుఖదుఃఖాదిసంసారమును ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు గోచరించునది కాదు. స్వానుభవమునకే గోచరించుచున్నది. ఇట్టి సంసారము అజ్ఞానమునే యాశ్రయించియున్నదిగాని చిదాత్మ నాశ్రయించియుండలేదు. పరమాత్మను ఆశ్రయించియున్నయెడల పరమాత్మ నిత్యమైనందున, తదాశ్రితమైనసంసారమున్న నిత్యమైయుండును. అవిద్య నాశ్రయించియున్నందున, అవిద్య అనిత్యమైనందున, తదాశ్రితమైన సంసారమున్న నశించిపోవుటకు తగియున్నది. అయితే సర్వానర్థములకు మూలకారణమైన యీ అవిద్య దేనివలన నశించుననఁగా దానిని నిరూపించి చూపెదమని భావము.

శ్లో. దుఃఖరాశే ర్విచిత్రస్య సేయం బ్రాంతి శ్చిరంతసీ,
మూలం సంసారవృక్షస్య తద్బాధ. స్తత్త్వదర్శనాత్. ౧౦౩.

దం-అ. అనాదిసిద్ధమైన ఆయాయధ్యాసమే నానావిధమైన దుఃఖసముదాయము గల సంసారవృక్షమునకు మూలకారణమైయున్నది. ఈయధ్యాసముయొక్క వినాశము తత్త్వజ్ఞానమువల్ల కలుగుచున్నది.

తా. ఇదివరకే చెప్పబడినది గనుక ఊహ్యము.

అవ. పూర్వవాదియొక్క ప్రశ్న ననువదించి పరిహారమును చెప్పచున్నారు.—
వాక్య. తద్బాధ స్తత్త్వ దర్శనా దితి కుతః సంభావ్యత ఇతి
చే దత ఆహ. ౨౦౫

దం-ఆ. దానియొక్క వినాశము తత్త్వజ్ఞానమువల్ల కలుగునని యెందుకు నూహించబడుచున్నదనఁగా దానిని చెప్పచున్నారు.

తా. సంసారమునకు మూలమైన ఆవిద్య తత్త్వజ్ఞానముచేత నివర్తించునని యెందువలన నూహించుచున్నారనఁగా నట్టియూహకు నిమిత్తమును చెప్పచున్నారని భావము.

వాక్య. ఆగోపాలావిపాలపండిత మియ మేవ ప్రసిద్ధి. ౨౦౬

దం-ఆ. గోపాలకులు మొదలున్న గొట్టెలను కాచేవాఁడు మొదలున్న, పండితులవఱకు నిది ప్రసిద్ధముగనే యున్నది.

తా. ఆవులను, గొట్టెలను కాచే అతిమూర్ఖులగు మనుజులు మొదలుకొని, సర్వకాస్త్రపరిజ్ఞానముగలిగి యూహాపోహకుశలులగు పండితులవఱకు అందఱకు నీయర్థమును ప్రసిద్ధముగా తెలిసియున్నదనిభావము.

అవ. వీయర్థమును ప్రసిద్ధమైయున్నదనఁగా దానిని వివరించి చెప్పచున్నారు.—

శ్లో. అప్రమోఢం ప్రమోదేన జ్ఞానం జ్ఞానేన బాధ్యతే,

అహిరజ్ఞాద్విదద్బాధో దేహో ద్యాత్తమతే స్తథా. ౧౦౮. ౨౦౭

దం-అ. భ్రాంతిచేత పుట్టినజ్ఞానము యథార్థముగా పుట్టినజ్ఞానముచే బాధింపబడుచున్నది. సర్వము రజ్జువు మొదలగునాటికివలె శరీరాదులయందు కలిగినయాత్మబుద్ధికిన్ని బాధగలుగుచున్నది.

తా. యథార్థజ్ఞానముచేత మిథ్యాజ్ఞానము (భ్రాంతిజ్ఞానము) బాధింపబడుచున్నది. అనఁగా రజ్జుజ్ఞానము యథార్థజ్ఞానము. రజ్జువునుజూచి యిదిసర్పమని తలంచుట మిథ్యాజ్ఞానము. ఇట్టి మిథ్యాజ్ఞానము యథార్థమైన రజ్జుజ్ఞానముచేత బాధింపబడుచున్నదని యర్థము. ఈప్రకారమే యథార్థజ్ఞానముచేత తెలియఁబడుచున్న రజ్జువు, మిథ్యాజ్ఞానముచేత గ్రహింపబడుచున్న సర్పమునకు బాధకమైయున్నది. ఇది సర్వలోక

ప్రసిద్ధమేకదా? ఇటులే దేహేంద్రియాదులయందు కలుగుచున్న ఆత్మజ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానమైనందున, శుద్ధాత్మస్వరూపమును గ్రహించుచున్న తత్త్వజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడునని నిశ్చయించుచున్నామని భావము.

అవ. ఓయీ! తత్త్వజ్ఞానమరగా, శుద్ధమెవదిదాత్మను గ్రహించుచున్నజ్ఞానమేగదా? ఇందుచేత వేదాంతవాక్యప్రమాణమునట్ల కలిగినజ్ఞానమునకు, చిదాత్మస్వరూపము గోచరించుచున్నదని మీచేతనే అంగీకరింపఁబడినది. ఇందువలన చిదాత్మస్వరూపము స్వతస్సిద్ధమే (స్వయంప్రకాశమే)గాని ప్రమాణగోచరముకాదని పూర్వము మీరుచెప్పినది విరుద్ధముగదా యని పూర్వవాది శంకించగా సిద్ధాంతవాది పరిహరించుచున్నాడు.—

వాక్య. లోకకప్రమేయవైలక్షణ్యాదాత్మనో నేహానధికతా
ధిగమః ప్రమాణఫలమ్. ౨౧౮

దం-ఆ. ఆత్మకు లోకమందుగల ప్రమేయముల (విషయముల) కంటే విభేదము కలిగియున్నందువలన, ఇచ్చట తెలియనిదానిని తెలియచేయుట ప్రమాణమునకు ఫలము కాదు.

తా. చిద్రూపమైన ప్రత్యగాత్మస్వరూపము, ఈలోకములో ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత, తెలియఁజేయఁబడుచున్న ఘటపటాదివిషయములనంటిది కాదు. వాటి కంటే యధికతరవిలక్షణమైనది గనుక, చిదాత్మయందు ప్రవర్తించే ప్రమాణము, తెలియనిదానిని తెలియఁజేయనదిగాదు. అనఁగా లోకములోనుండు ఘటాదివస్తువులు జడములైనందున, స్వయముగా ప్రకాశించునవికావు గనుక, ప్రమాణజ్ఞానముచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడును. అందువలన ప్రమాణజ్ఞానమునకు, అదివజ్ఞానము తెలియఁబడని వాటిని తెలియఁజేయడము ప్రయోజనముగా నుండును. చిదాత్మ స్వయముగా ప్రకాశించుచున్నందున ప్రమాణజ్ఞానము ప్రకాశింపచేయవలసిన అవశ్యకము కలదిగాదు. గనుక ప్రమాణజ్ఞానము చిదాత్మకంటే ఇతరవిషయములయందు, అనధికతార్థబోధకమైనప్పటికి, చిదాత్మయందు దట్టిదికాదు కావున, చిదాత్మ ప్రమాణగోచరముకాదని పూర్వము మేముచెప్పినది విరోధించదని భావము.

అవ. అయితే వేదాంతవాక్యప్రమాణమునకు, చిదాత్మయందు ఎట్టిప్రయోజనము కలదనఁగా చెప్పచున్నారు.—

శ్లో. అవిద్యా నాశమాత్రంతు ఫలమి త్యుపచర్యతే,

నాజ్ఞాతజ్ఞాపనం న్యాయ్య మవగత్యేకరూపతః. ౧౦౫. ౨౧౯

దం-అ. అవిద్యయొక్క వినాశముమాత్రమే ఫలమని యుపచరింప
న్నది. కేవలజ్ఞానస్వరూపుఁడగుటవలన తెలియనిదానిని తెలియఁజేయుట న
కాదు.

తా. చిదాత్మస్వరూపమును అనాదికాలమునుండి యావరించియున్న
మును నివర్తింపఁజేయుటమాత్రమే వేదాంతప్రమాణమునకు ఫలమని ఉప
చెప్పఁబడునుగాని, ముఖ్యముగాఁ జెప్పఁబడదు. చిదాత్మస్వరూపము స్వప్ర
స్వరూపమైనందున, నిత్యము తెలియఁబడియున్నది గనుక, నచ్చట
జ్ఞానము అజ్ఞాతజ్ఞాపకమని చెప్పట యుక్తముకాదని భావము. అనఁగా
జ్ఞానము ఘటాదివిషయములయందు వ్యాపించి, తాను వ్యాపింపకముందు ఖ
యముల నాచ్ఛాదించియున్న అజ్ఞానమును నశింపఁజేసి ఘటాదివిషయము
శింపఁజేయును. కావున ప్రమాణజ్ఞానముల కన్నింటికి అజ్ఞాతజ్ఞాపకము (అ
నివర్తింపఁజేయుటయును, విషయమును ప్రకాశింపఁజేయుటయును) ముఖ్యఫల
మును. చిదాత్మస్వరూపము స్వయంప్రకాశమైనందున, ప్రమాణజ్ఞానముచే
శింపఁబడునదికాదు. అందుచే ప్రమాణజ్ఞానము చిదాత్మ నావరించియున్న
నుమాత్రము నివర్తింపఁజేయును గనుక, అజ్ఞాననివర్తి ప్రమాణజ్ఞానమునకు
అముఖ్యముగా వ్యవహరింపఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము. అజ్ఞాననివృత్తి, విష
యములు రెండును ప్రమాణజ్ఞానమునకు ఫలమైయుండఁగా అజ్ఞాననివృత్తినిమా
మని చెప్పట ఉపచారమని పరమార్థము.

అవ. చిదాత్మ ప్రమాణవేద్యము గాదనుటకు మఱియొక హేతువు
చున్నారు —

వాక్య. యస్తా దాత్మానవబోధమాత్రోపదానాః ప్రమా
త్రాదయస్తస్మాత్. ౨౨౯

దం-అ. ప్రమాత మొదలగునవి ఏహేతువువలన చిదాత్మయందున
మునే ఆశ్రయించియున్నదో అందువలన ముందఁజిల్లొకముతో నన్వయము.

శ్లో. న విదం త్యాత్మనః సత్తాం ద్రష్టు దర్శన గోచరాః,
న చాన్యోన్యమతోఽమీషాం జ్ఞేయత్వం భిన్నసాధనమ్

దం-అ. ప్రమాత, ప్రమాణము, విషయములు ఇవి తమయొక్కనై
గవు. పరస్పరముగానున్న ఎఱుంగవు. కావున వీనియొక్కజ్ఞేయత్వము (తె
యుండుట) మఱియొకటి సాధనముగా గలిగియున్నది.

తా. ప్రమాత్మ, ప్రమాణ, ప్రమేయములు (ద్రష్టృ, దర్శ, దృశ్యములు) అజ్ఞానముచేత కల్పించఁబడినందున జడములైయున్నవి. గనుక తమతమస్వరూపములను తామే స్వతంత్రముగాఁ జూడలేవు. మఱియును నీమూఁటిలో నొకదానియొక్కస్వరూపమును మఱియొకటిని తెలియఁజాలదు. అనఁగా ద్రష్టయొక్క స్వరూపమును దర్శనము, దర్శనముయొక్కస్వరూపమును ద్రష్ట, ద్రష్టృ దర్శనములయొక్క స్వరూపమును దృశ్యము, దృశ్యముయొక్కస్వరూపమును ద్రష్టదర్శనములున్న చూడఁజాలవని యర్థము. గనుక జడములైన ద్రష్టృదర్శనదృశ్యములయొక్క స్వరూపమును, వీటికంటె విలక్షణమైన చిదాత్మ (సాక్షీచైతన్యము) తెలియుచుండును. అనఁగా ద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యములయొక్క ప్రకాశము వాటికంటె భిన్నమైన సాక్షీచైతన్యముచేత కలుగుచుండునని భావము.

అవ. ఓయీ! ద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యములకంటె భిన్నమై సాక్షీచైతన్యము మాకు ప్రసిద్ధముగా కాన్పించలేదని, తార్కికులు శంకించెదరని తలఁచి సాక్షీచైతన్యము నుపపాదించుకొనుట ద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యములయొక్క లక్షణమును చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. ద్రష్టౌదే రసాధారణరూపజ్ఞాపనాయాహ. ౨౨౨

దం-అ. ద్రష్టృమొదలగువానియొక్క అసాధారణమైన యాకారమును తెలియఁజేయుటకొనుట చెప్పుచున్నారు.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. బాహ్య ఆకారవాక్ గ్రాహ్యో గ్రహణం నిశ్చయాదిమత్,
అన్వయహ మితిజ్ఞేయః సాక్షీ త్వత్తా ధ్రువ స్సదా. ౧౦౨.

దం-అ. బహిర్భూతమగు నాకారముగలది దృశ్యమనఁబడు. నిశ్చయజ్ఞానము మొదలగునది దర్శనమనఁబడు. అనుసరించుచుండునది ద్రష్టయనఁబడు. ఎప్పటికి సత్యమైన ఆత్మ సాక్షీయనఁబడు.

తా. నానావిధసంస్థానములుగలిగి, ఇదియని వ్యవహరింపఁబడుచున్న జేహేంద్రియఘటపటాది పదార్థములు దృశ్యములని చెప్పఁబడును. ఒకద్రష్టయందు విభిన్నముగాఁ గనుపడుచు నిశ్చయము స్మరణము సంకయము మొదలగుచిత్తవృత్తి దర్శనమనఁబడును. భిన్నభిన్నములైన నిశ్చయాదివృత్తులయం దన్నిటియందు నేకముగా ననువర్తించుచు 'అహం' నేను అని చెప్పఁబడునది ద్రష్ట యనఁబడును. అనఁగా 'అహం శృణోమి, అహం స్మరామి, అహం నిశ్చిలోమి' (నేను వినుచున్నాను,

నేను స్తరించుచున్నాను, నేను నిశ్చయించుచున్నాను) ఇత్యాది వ్యవహారము
యందు శ్రవణాదివృత్తులొక్కొక్క వ్యవహారమునందే పర్యవసించి, స్తరణాదివ్యవహారాంతరములయందు వేరేయుండగా, అన్ని వ్యవహారములయందును, 'అహం' అవ
(నేను నేను) అని సంబంధించును అహమర్థము (నే ననేవదముచే వృత్తమగునద్రష్ట యని తాత్పర్యము. జాగ్రత్సృష్టదశలయందీద్రష్టు, దర్శన, దృశ్యము యొక్క సద్భావమును, సుషుప్తి, కైవల్యదశలయందీమూఁటియొక్క అభావము తెలియజేయుచు, నన్నిదశలయందనువర్తించి, నిత్యమై, నిర్వికారమై యున్నచే న్యము సాక్షియనఁబడును.' ఇట్టి సాక్షిచైతన్యమును తార్కికులు బహుత్కారముగ నే నంగీకరింపవలయును. అంగీకరింపనిచో, ద్రష్టు, దర్శన, దృశ్యములు జాగ్రత్సృష్టములయందు కలవని, సుషుప్తిదశలయందు లేవని తెలియుట శక్యమైయుండదనిభావన ఈద్రష్టు, దర్శన, దృశ్యములయొక్కభావములను విస్మయముగా నీగ్రంథకర్తయే బు దారణ్యకవారికమునందు చెప్పియున్నారు. అదియెట్లనిన-శ్లో. "విభిన్నో బ రాభాతి జాతిరూప క్రియాదిమాన్, విభిన్నోఽనుభవా దేవ జ్ఞాతుర్ జ్ఞానా త్పచరః." అని దృశ్యలక్షణము. దీని తాత్పర్యము. అనేకవిధమై ఇది యని ఆత్మకం వెలుపల భాసించునదియై, ఘటత్వమనువ్యత్యాదిజాతులు, నీలపీతాదిరూపములు, చలదిక్రియలు, ఘటాదినామములుకలదై, ద్రష్టుదర్శనములకంటె భిన్నముగా, స్వాభవమువల్లనే తెలియఁబడుచున్నవదార్థము దృశ్యమని (విషయమని) చెప్పఁబడు. 'శ్లో. స్తరణాది విభాగేన జ్ఞాతి ర్యేకత్ర యత్పథక్, ప్రథమేఽనేకరూపాః తద్భాసం జ్ఞాతృకర్తృకమ్.' అని దర్శనలక్షణము, దీనియర్థము: స్తరణము (పూర్ణ భూతవిషయమును స్తరించుట), శ్రవణము (వినుట), ఇత్యాదిభేదముగలిగి, అహం చెప్పఁబడేద్రష్టు (అహం కర్తను), ఆశ్రయించి వేర్వేరుగా, ననేకరూపముల ప్రకాశించునట్టివదార్థము దర్శనమనఁబడు. అనఁగా శ్రోతాదీంద్రియములలోనుఁ బహిర్నిర్గతము లగుచున్న శ్రవణాద్యంతకరణవృత్తులు దర్శనమనఁబడు. 'శ్లో. స్త నిశ్చలి సంశీతి రాగాదిహి రుగాత్తను, అహం రూపేణ యోఽన్వేతి సప్రమాతాప మతః.' అని ద్రష్టులక్షణము. దీనికర్థము: స్తరణము, నిశ్చయము, సంశయ: తాగము, ద్వేషము మొదలగుచిత్తవృత్తులు వేర్వేరుగా ప్రవర్తించుచుండ, వ యన్నిటియందును విని 'అహం' (నేను) అని ఏకరూపముగా సంబంధించి వ్యవహరఁబడుచుండునో అది ద్రష్టయనఁబడు.

అవ. చిదాత్మను సాక్షియని చెప్పినందున, అతనికి ఆసంసారిత్వమున్ను సా సఁబడినదని చెప్పచున్నారు. —

వాక్య. సర్వకారకక్రియా ఫలవిభాగాత్మక సంసారశూన్య
ఆత్మేతి గమ్యతే. ౨౨౮

దం-ఆ. సకలమైనసాధనములు, క్రియలు, ఫలములు, ఈమూఁడుభేదములు
స్వరూపముగాగల సంసారములేనివాఁడు చిదాత్మయని తెలియఁబడుచున్నది.

తా. సంసారమనునది త్రిపుటిగానున్నది. అనఁగా మూఁడుభాగములుగలదై
యున్నది. ఒకభాగము సాధనము. (అనఁగా ఘటాద్యుత్పత్తికి దండ, చక్ర, కులాలా
ద్యులు సాధనములు. యాగాదులకు చరు, పురోడాశాదులు సాధనములు.) రెండవభా
గము క్రియ. (అనఁగా ఘటాద్యుత్పత్తి, యాగాదులున్న) మూఁడవభాగముఫలము.
(అనఁగా జలాహరణాదులు, స్వర్గాదులున్న) ఈమూఁడువిధములుగానుండు సంసా
రము చిదాత్మయందు లేదుగనుక చిదాత్మ, సర్వసంసారరహితుఁడని భావము.

అవ. ఇందుకు హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. కారకక్రియా ఫలవిభాగ సాక్షిత్వా దాత్మనః. ౨౨౯

దం-ఆ. సాధనము, క్రియ, ఫలము ఈమూఁటికిని ఆత్మ, సాక్షియైనందున.

తా. వెనుకచెప్పిన కారక, క్రియా, ఫలములు మూఁటికి చిదాత్మ సాక్షియై
రందున, చిదాత్మకు కారకాది సంబంధములు లేవని భావము. లోకములూ సాక్షియగు
వానికి, తనచేత చూడఁబడుచున్న వ్యవహారములూని సంబంధము లేదుగదా? అలాగే
చిదాత్మయున్న, సంసారమునకు సాక్షిగానున్నందున, సంసారసంబంధము కలవాఁడు
కాదని తాత్పర్యము.

అస. ఈయర్థమునే ఉత్తరశ్లోకము వివరించుచున్నదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తదాహ.

౨౩౦

దం-ఆ. దానిని చెప్పుచున్నారు.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. గ్రాహక గ్రహణ గ్రాహ్య విభాగే యోఽవిభాగవాక్,
హానోపాదానయో సాక్షీ హానోపాదానవర్జితః. ౧౦౮. ౨౩౧

దం-ఆ. ద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యములమూఁటియొక్క భేదమునందెప్పుడు భేదము
కేనివాఁడైయుండి, వానిభావాభావములకు సాక్షిగా నుండునో, అతను హేయోపా
దాయరూపమైన సంసారములేనివాఁడై యుండును.

తా. ద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యములమూఁటిని ఏది తా నొక్కటిగానుండి ప్రకా
శవఁ జేయుచు, నాద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యములయొక్క సత్తను, ఆసత్తను సాక్షిగా

నుండి చూచుచుండునో, ఆచిదాత్మ తాను సాక్షిగా నున్నందువల్లనే హేయోపాదేయరూపమైన సంసారముయొక్క సంబంధములేనివాడై, కేవలముగా నుండును.

అవ. తార్కికులుచేయు నాక్షేపము ననువదించి పరిహరించుచున్నారు.—

వాక్య. గ్రాహకాదినిష్ఠైవ గ్రాహకాదిభావాభావ విభాగ

సిద్ధిః కస్తా న్నేతిచేత్తదాహ.

౨౨౮

దం. అ. ద్రష్టాదులయొక్క సత్తాసత్తవిభాగము సిద్ధించుట, యెందువలన ద్రష్టాదులయందే యుండగూడదనఁగా దానిని చెప్పుచున్నారు.

తా. ద్రష్టాదులభావాభావములు, సాక్షీచైతన్యము లేనిచో సిద్ధించవు. కావున ద్రష్టాదులసిద్ధికి (ప్రకాశమునకు) సాధకముగ సాక్షీచైతన్యమున్నదని సాధించుట యుక్తముకాదు. ద్రష్టాదులభావాభావములు వానిచేతనే సిద్ధించుచున్నవి. సాక్షీచైతన్యముతోటి ప్రయోజనమేమి? అని కొందఱు తార్కికు లాక్షేపించెదరు. అది యుక్తముకాదని శ్లోక ముత్తరముచే చెప్పఁబడును.

శ్లో. స్వసాధనం స్వయం నప్యః ననాశం వేత్త్యభావతః,

అత ఏవ న చాన్యేషా మతోఽసౌ భిన్న సాక్షికః. ౧౦౯. ౨౨౯

దం. అ. నశించినవాడు తాను లేనందువలన, సాధనమును, తననాశమును తాను తెలియఁజాలఁడు. అన్యులయొక్క సాధననాశములనున్న నెఱుంగఁజాలఁడు. అందువల్లనే ఇది తనకంటే భిన్నమైన సాక్షిగలది.

తా. ద్రష్టగాని, దర్శనముగాని, దృశ్యముగాని తాను నశించినపిదప తాను లేకపోవును గనుక, తాను దేనివలన పుట్టెనో, ఆసాధనమును, తనకు నాశము ఏలాగున కలిగెనో దానిని యెఱుంగఁజాలఁడు. తాను లేకపోవుటచేతనే అన్యవదార్థముల సాధననాశములనున్న యెఱుంగఁజాలఁడు. సుఖప్తిమూర్ఖునిదశలయందు ద్రష్టాదుల నాశము మనకందఱకు ననుభవసిద్ధమై యున్నది. కావున ద్రష్టాదులు తమకంటే భిన్నమైన సాక్షీచైతన్యము కలవైయున్నవని నిశ్చయించవలయునని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల యాక్షేపించుచున్నాడు.—

వాక్య. గ్రాహకాదే రన్యసాక్షి పూర్వకత్వ సిద్ధేః స్వసాక్షి

ణోపి అన్యసాక్షి పూర్వకత్వా దనవస్థా.

౨౩౦

దం. అ. ద్రష్ట మొదలగువానికి మఱియొకసాక్షి పూర్వమందు కలిగియున్నటుల సిద్ధించినందున, సాక్షీచైతన్యమునకున్న, మఱియొకసాక్షీచైతన్యము పూర్వమందు కలిగియుండను గనుక, అనవస్థాదోషము సంభవించును.

తా. సర్వమును జూచుచున్న ద్రష్ట, సాక్షిచేతఁ జూడఁబడుచున్నందున దృశ్యమని చెప్పేయెడల, ద్రష్టృదర్శనాదుల నన్నిటిని, ప్రకాశింపఁజేయుచున్నసాక్షియున్న మఱియొకసాక్షిచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడునని చెప్పవలసియుండును. అలాగునచెప్పిన యాసాక్షి మఱియొకసాక్షిచేత, అది యింకొక్కసాక్షిచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడునని అనవస్థాదోషము సంభవించును గనుక ద్రష్టకు ప్రకాశకమైన మఱియొకసాక్షి కలదని చెప్పఁదగదని భావము.

అవ. ఆక్షేపమును పరిహరించుచున్నారు.—

వాక్య. ఇతి చేత్త స్మసాక్షిణో వ్యతిరిక్తహేత్వనపేక్షత్వాత్. ౨౩౦

దం-అ. ఇటులనని యంటిరా, సాక్షిచైతన్యము తనకంటె భిన్నమై సాధనమును ఆపేక్షించనందువలన ఆరాగున చెప్పవూడదు.

తా. సాక్షిచైతన్యము శుద్ధచిద్రూపమైనందున స్వయముగా ప్రకాశించుచుగాని తనకంటె మఱియొకదానిని ఆపేక్షించి ప్రకాశించదు గనుక, అనవస్థాదోషము సంభవించునని యాక్షేపించఁదగదని భావము.

వాక్య. అత ఆహ. ౨౩౧

దం-అ. దానిని చెప్పుచున్నారు.

తా. ఉత్తరశ్లోకములలో నీయర్థమును విశదముగా చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. ధీవన్నాపేక్షలే సిద్ధి మాత్తా న్యస్తా దవిక్రియః,
నిరపేక్ష మపేక్ష్యైవ సిద్ధ్యం త్యక్త్యే న తు స్వయమ్. ౧౧౦. ౨౩౩

దం-అ. చిదాత్మ (సాక్షిచైతన్యము) వికారములు లేనిదైనందున, అంతఃకరణమువలె మఱియొకదానివలన సిద్ధిని (ప్రకాశమును) ఆపేక్షించదు. ఆన్యవస్తువులు నిరపేక్షవస్తువులు ఆపేక్షించియే సిద్ధించుచుగాని స్వయముగా సిద్ధించవు.

తా. అంతఃకరణాదులనఁగా ద్రష్టృదర్శనదృశ్యములు జడములైనందున తాము స్వయముగా ప్రకాశించఁజాలక సాక్షిచైతన్యము నపేక్షించి ప్రకాశించుచుండును. సాక్షిచైతన్యము తానుచిద్రూపమైనందున, స్వయముగా ప్రకాశించుచు గావున అంతఃకరణాదులవలె మఱియొకసాక్షిచైతన్యము నపేక్షించదని భావము.

అవ. ఇకను ఇదివఱకు సాధించిన ఆత్మనాత్మల అన్యోన్య అభ్యాసము యొక్క ఫలము నుపసంహరించుచున్నారు.—

వాక్య. యతో గ్రాహకాదిష్వాత్తభావోఽనిబంధనవతస్త్వా
దన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం విభజ్యా నాత్మనః స్వయమ్. ౨

దం-ఆ. ఏకారణమువలన ద్రష్ట మొదలగువాటియందు, ఆత్మ బుద్ధి
సిమిత్తముగా కలదైయున్నదో, ఆకారణమువలన, అన్వయవ్యతిరేకములచేత,
కంటే వేరుగా విభజించి నీవు, అని ముందటిశ్లోకముతో నన్వయము.

శ్లో. ఉత్పత్తి స్థితినిశేషం యోఽవగత్యైవ వర్తతే,
జగతోఽవికారయావేహి తమస్థితి ననశ్వరమ్. ౧౧౧.

దం-ఆ. ప్రపంచముయొక్క ఉత్పత్తి, స్థితి, వినాశములయం దెవఁ
రమైన జ్ఞానస్వరూపములోనే వర్తించుచున్నాఁడో ఆకాశ్వరుఁడను నే
యెఱుంగుము. నశించేపదార్థముల నెఱుంగకుము.

తా. ఇదివఱకు చెప్పినప్రకారము ఆత్మనాత్మలకు, అన్యోన్యభావ
గియున్నందునను, జడములై ఆనాత్మలైన ద్రష్ట, దర్శన, దృశ్యములయందు
నేబుద్ధి అజ్ఞానముచే నేర్పడియున్నందునను, సాక్షియైన చిదాత్మ ద్రష్ట
ములకంటే విలక్షణమై శుద్ధమైనదని యుక్తులచే నిష్కర్షించి, అట్టి సాక్షి
లైన నీవే, ప్రపంచము ఉత్పత్తి స్థితివినాశములనొందుచుండఁగా తాను నిశ్చ
జ్ఞానము స్వరూపముగాగలిగియున్న యేకరమేశ్వరుఁడుగలఁడో అట్టివరమేశ్వరు
లెలియుము. నశించిపోవుస్వభావముగల ద్రష్ట, దర్శన, దృశ్యములను నేనని
మని భావము. ఈశ్లోకములోని మూడవపాదములో నొకయక్షర మధికము
దన నీ పుత్రము 'భురి గనుప్తు' అని చెప్పవలసియున్నది. భరతాచార్యుఁ
భురిక్ అనే ఛందములు వేద మందేకాదు, లోకమందుకూడా కలవని చె
రు గనుక నిచ్చట ఛందోభంగదోషముకలదని కొందఱు చేసిన యాక్షేపము
నితము.

అవ. 'తమస్థిత్యవేహి' ననశ్వరం (అన్యోన్యరుండను నే జైతనిని
నశించుదానిని నేనని తెలియకుము) అని పూర్వశ్లోకములో చెప్పినందున
నితరమైనవస్తువుకలదని యంగీకరింపఁబడినది గనుక అద్వైతమునకు హానిక
కించగా పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

• వాక్య. స్వతస్సిద్ధాత్మచైతన్య ప్రతిబింబితా విచారిత సి
కాత్మా ననవబోధోత్తరేతర స్వాభావాపేక్ష సిద్ధతా
త్వైతశ్చాసిద్ధే రనాత్మనోద్వేతేంద్రజాలస్య.

శ్లో. సస్వయం స్వస్యనానాత్వం నాగపత్వాత్తనాయతః,

నోభాభ్యా మవ్యతః సిద్ధ మద్వైతం ద్వైతబాధయా. ౧౧.౨.

దం-అ. ఆత్మ భిన్నమైన ద్వైతప్రపంచమునే ఇంద్రజాలము స్వతస్సిద్ధమైన ఆత్మ చైతన్యముచేత ప్రతిబింబింపఁబడి అనిర్వచనీయమైన ఆత్మనిష్ఠాజ్ఞానమువల్ల నుదయించి అన్యోన్యస్వభావము నపేక్షించి సిద్ధించుచున్నందునను, స్వయముగా సిద్ధించనందునను, అద్వైతప్రపంచేంద్రజాలమునకు భేదము యేకారణమువల్ల తనచేతను లేదో, చిద్రూ మువల్లను లేదో, రెంటిచేతను లేదో, ఆహేతువువలన ద్వైతనివృత్తిచేత అద్వైతము సిద్ధమైయున్నది. అని వాక్యశ్లోకముల కొక్కటే యన్వయము.

తా. అజ్ఞానము ఆపాతముగా కనుపడుచున్నదేగాని, విచారించగా లేనిదేను. ఇదిగాక స్వతస్సిద్ధమై పరమార్థమైన ఆత్మచైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబము కలదైయున్నది. ఇట్టి అజ్ఞానముచేత సిద్ధైతప్రపంచము పుట్టింపఁబడినది. అందుచే ద్వైతప్రపంచము ఇంద్రజాలమువంటిది. మఱియును ద్వైతమనఁగా భేదము. ఇది ప్రతియోగి జ్ఞానము నపేక్షించియుండును. ఇది యన్యోన్యాశ్రయదోషమనంబడు. అనఁగా ఘటము పటముకంటే భిన్నమైనది. అనేవ్యవహారమునందు, ఘటమునందు గలభేదమునకు పటము ప్రతియోగియనంబడు. ముందుగా ఘటమునందు భేదము సిద్ధించితే పటమునకు ప్రతియోగిత్వము సిద్ధించును. పటమునందు ప్రతియోగిత్వము సిద్ధించితేగాని ఘటమునందు భేదము సిద్ధించదు. ఈప్రకారమే ప్రపంచము బ్రహ్మకంటే భిన్నమనేవ్యవహారమందు ప్రపంచమునందు గలభేదమునకు బ్రహ్మప్రతియోగియనంబడు. ముందుగా ప్రపంచమునందు భేదము సిద్ధించిననే బ్రహ్మయందు ప్రతియోగిత్వము సిద్ధించును. బ్రహ్మయందు ప్రతియోగిత్వము సిద్ధించిననే ప్రపంచమందు భేదముసిద్ధించునుట అన్యోన్యాశ్రయదోషమునకు అర్థము. ఇట్టి యన్యోన్యాశ్రయదోషము కలిగియున్నందునను, అజ్ఞానము చేత కల్పింపఁబడినందునను, ఈద్వైతప్రపంచము తాను జడమైనందున, తనయొక్కభేదమును తానుసాధించుకోజాలదు. జడమైన ప్రపంచమునకు, ఆజడమైన చిదాత్మకు సంబంధములేనందున చిదాత్మచేతనున్న ప్రపంచమునందు భేదము సాధింపఁబడదు. చిదాత్మప్రపంచములకు సంయోగమువాయాది సంబంధములు సంభవించవు గనుకనే చిదాత్మప్రపంచములరెంటిచేతనున్న ప్రపంచముయొక్క భేదము సాధింపఁబడదు. కనుక, వివిధమునఁ జూచినను ద్వైతప్రపంచమును సాధించే ప్రమాణములేనందున ద్వైతప్రపంచము సుతరాం తుచ్ఛమైయున్నది. ద్వైతకూన్యమై అద్వితీయపరమార్థమైన బ్రహ్మస్వరూపము నిర్బాధకముగ సిద్ధించుచున్నదని భావము.

అవ. చిదాత్మయందు కర్తృత్వాది ద్వైతప్రపంచము లేదని చెప్పినందుకు శ్రుతివాక్యమును ప్రమాణముగా నుదహరించెద మని చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. యథోక్తార్థ ప్రతిపత్తి ద్రుఢిమ్మే శ్రుత్యుదాహరణో
పన్యాసః (క్రియతే.) ౨౩౮

దం-అ. ఇదివఱకు చెప్పినయర్థమును నిశ్చయముగా తెలియుటకొఱకు శ్రుతివాక్యోపన్యాసము చేయఁబడుచు.

తా. స్వప్తము.

శ్లో. నిత్యావగతిరూపత్వా త్కారకాది ర్నచాత్మనః,

అస్థూలం నేతినేతితి న జాయత ఇతి శ్రుతిః. ౧౧౩. ౨౩౯

దం-అ. చిదాత్మస్వరూపము నిత్యమైనజ్ఞానమే స్వరూపముగాఁ గలిగియున్నందున కర్తృత్వకర్తృత్వాది వికారము చిదాత్మకు లేదు. 'అస్థూలం' అనే శ్రుతియు, 'నేతినేతి' అనే శ్రుతియు 'నజాయతే' అనే శ్రుతియును ఈ యర్థమును చెప్పుచున్నవి.

తా. ఆత్మతత్త్వము నిష్కళంకశుద్ధ చైతన్యస్వరూపుండై యున్నందున, ఆయాత్మకు కర్తృత్వాదివికారములు కొంచెమైననులేవు. 'అస్థూలమనన్యోహృత్వ'మిత్యాదిశ్రుతివాక్యమును, 'స ఏష నేతి నేత్యాత్మా' అనే శ్రుతివాక్యమును, 'నజాయతే' మ్రియతే' వా విభజ్యత్' అనేకతవల్లి శ్రుతివాక్యమున్ను ఈయర్థమును విశదముగా చెప్పుచున్నవి గనుక ఆత్మత్వము కర్తృత్వాదిభర్తృశూన్యమని, మేముచెప్పిన విషయమును నవ్వువలయునని భావము. అక్షరమని చెప్పఁబడినవర్తమాన్త స్థూలమైనదిగాదు, సూక్ష్మమైనదిగాదు, పొట్టిదిగాదు. అనఁగా స్థూలాదిదేహార్థములు గలదిగాదని యర్థము. ఈచెప్పఁబడిన యాత్మ, మూర్తామూర్తములులేనిదని తాత్పర్యము. మరిన్ని సకలవిశేషశూన్యమనియర్థము. అసంకుచితజ్ఞానస్వరూపుండైన ఆత్మపుట్టేవాఁడుకాఁడు; నశించువాఁడుకాఁడు. అనఁగా జన్మాదిపట్టావధివికారములు లేనివాఁడని యర్థము.

అవ. దేహాదివదార్థములు ఆత్మకంటే భిన్నమని చెప్పినందులకు ఫలమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. సర్వస్యాస్య గ్రాహకాదేః ద్వైతప్రపంచస్య ఆత్మా
నవబోధ మాత్రోపాదానస్య స్వయం సేధు మశక్య
త్వాత్ ఆత్మసిద్ధే శ్చానుపాదేయత్వాత్. ౨౪౦

దం-అ. ఆత్మసిద్ధమైన అజ్ఞానమే ఉపాదానకారణముగాగల సకలమైన ఈ ద్రవ్యమొదలగు భేదప్రపంచము స్వయముగా సిద్ధించుటకు శక్యముగానందువల్లనన్ను, ఆత్మసిద్ధించినదనుట అంగీకరించఁదగియుండనందువల్లను.

శ్లో. ఆత్మనశ్చేన్నివార్యంతేబుద్ధిదేహఘటాదయః,

షష్ఠగోచరకల్పాస్తేవిజ్ఞేయాఃపరమార్థతః. ౧౧౮. ౨౮౧

దం-అ. అంతఃకరణము, శరీరము, ఘటము మొదలగువస్తువులు ఆత్మవలన నిశ్చయముగా నివారించఁబడుచున్నవి గనుక ఇవి వాస్తవముగా ఆఱవ ఇంద్రియముయొక్క విషయములవంటివని తెలియఁదగినవి. అని వాక్యశ్లోకముల కొక్కటే యన్వయము.

తా. ద్రష్టు దర్శన దృశ్యరూపమైన ప్రపంచమంతయు నాత్మనిష్ఠాజ్ఞానముచేతనే కల్పించఁబడినందున జడమైయున్నది. కావున తనంత తాను సిద్ధించనేరదు. ఆత్మచైతన్య మనంగతమైనందున ద్వైతప్రపంచమును సిద్ధింపఁజేయదు. కనుక జడమైన ప్రపంచమునకు మిథ్యాత్వము నిస్సంశయముగా సిద్ధించినది. ఇదిగాక అంతఃకరణము, దేహము, ఘటము మొదలగు ననాత్మపదార్థములు చిదాత్మస్వరూపములో చేరినవి కావనిన్ని, చిదాత్మసంబంధములుగావనిన్ని నిరాకరించినందువలన, బుద్ధ్యానాత్మపదార్థములును, ఆఱవ ఇంద్రియము, ఆఱవవిషయము యే ప్రకారము మిథ్యాభూతములో ఆ ప్రకారమే మిథ్యాభూతములని తెలియవలయు. అనఁగా నింద్రియము లైదని వాటియొక్క విషయములైన శబ్దాదులైదని లోకములో ప్రసిద్ధములై యున్నవిగాని ఆఱవ ఇంద్రియము, దానియొక్క విషయము మఱియొకటి కలదని ప్రసిద్ధిలేదు. అందువలన అవిమిథ్యాభూతములు. అటువలెనే అంతఃకరణాద్యనాత్మపదార్థములును మిథ్యాభూతములే నని భావము.

అవ. ఓయీ! అంతఃకరణాది ద్వైతప్రపంచము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచేత ప్రకాశించుచున్నదిగాదా? ఇట్టి ద్వైతప్రపంచము షష్ఠేంద్రియతుల్యప్రపంచమని, షష్ఠేంద్రియవిషయతుల్యమని యేలాగున చెప్పువచ్చునని పూర్వవాది శంకించుచున్నాడు.

వాక్య. కుతో న్యాయ బలాదేవం నిశ్చితం ప్రతీయతే యస్తాత్.

దం-అ. నిశ్చితమైన ప్రపంచము యుక్తిసామర్థ్యముచేత నిప్రకార మెందువలన తోచఁబడును?

తా. ప్రత్యక్షము కాన్పించుచున్నందున వాస్తవమని నిశ్చయించఁబడుచున్న ద్వైతప్రపంచమును యుక్తిబలముచే మిథ్యయని యెట్లుచెప్పనగు? యుక్తికంటే ప్రత్యక్షము ప్రబలముకదా? అని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. నిత్యాం సంవిద మాశ్రిత్య స్వతః సిద్ధా మవిక్రియామ్,

సిద్ధాయంతే ధియో బోధా స్తాం శ్చాశ్రిత్య ఘటాదయః. ౧౧౯

దం-౪. ఎందువల్లననగా, నిత్యమై స్వతస్సిద్ధమై నిర్వికారమైన చైతన్య నాశ్రయించి బుద్ధియొక్క వృత్తులు ప్రకాశించుచున్నవి. ఆవృత్తుల నాశ్రయించి క దివిషయములు ప్రకాశించుచున్నవి.

తా. ఆత్మచైతన్యము నిత్యమై, నిర్వికారమై మఱియొక ప్రకాశకము నక్క చక స్వయీముగా ప్రకాశించుచున్నది. ఈయర్థము 'యత్సాక్షా ద్భృష్ట' అనే యును ఇందుకు ఆనుకూలమైనయుక్తియును ప్రతిపాదించుచున్నవి. ఇట్టి స్వయంః శమైన ఆత్మచైతన్యమునందు ఆవివేకముచేత నభ్యవసించఁబడినందున అంతః వృత్తులు స్వయముగా ప్రకాశించుచున్నవిగాని, స్వయముగా భాసించుటలేదు ఇట్టి కరణవృత్తులయందు సంబంధించినందున ఘటాదివిషయములు ఆపరోక్షములుగా నుం కేవల జడములైనందున వాస్తవముగా నపరోక్షములుకావు గనుక శ్రుతులచేతను, కూలయుక్తులచేతను, బుద్ధ్యాదివిషయములు మిథ్యగా నిశ్చయింపఁబడినందున వ్యవస్థియై యతుల్యములే యని నిశ్చయముగా నప్రవలయునని భావము.

ఆవ. ప్రపంచమిథ్యాత్వమును ఉపసంహించుచున్నారు. —

వాక్య. యస్తా న్న కయాచిదపి రసుక్త్యాత్మనః కారకత్వం, క్రియాత్వం, ఫలత్వంచ ఉపపద్యతే తస్మా దాత్మవస్తు యా ధాత్వ్యా నవబోధమాత్రోపాదానత్వా న్నభసీవ రజో ధూమతుషార నీహార నీలత్వా ద్యధ్యాసో యథోక్తాత్మ ని సర్వోయం క్రియాకారక ఫలాత్మక సంసారః అహం మమత్వం యత్తేచ్ఛాది మిథ్యా ధ్యాస ఏవేతి సిద్ధం.

దం-౫ ఏకారణమువల్లకానొక యుక్తిచేతనుసూడా చిదాత్మకు కర్తృత్వ క్రియాత్వము, ఫలత్వము సంభవించడో ఆకారణమువల్ల ఆత్మతత్త్వముడ యాధార్థ్యమును తెలియకపోవుటమాత్రమే (అజ్ఞానమే) కారణముగా కలగి య దున, సకలమైన క్రియాకారక ఫలరూపమైన ఈసంసారమున్ను, అహంకారవ రప్రయత్నసంకల్పాదిభర్తృములున్ను ఇదివఱకు నిరూపింపఁబడిన నచ్చిదానందరూ పరమాత్మయందు పరాగము, ధూమము, జలశీకరములు, మంచు, నీలత్వము మె యి ఆకాసమునం దభ్యవసించఁబడినటుల అభ్యవసించఁబడినవే నని సిద్ధమైనది.

తా. ఏయుక్తివిచారించిచూచినను చిదాత్మయందు కర్తృత్వాదినసంసారభర్త నాస్తవముగా కలవని చెప్పట ఉపపన్నమై యుండలేదు గనుక, క్రియాకారక

రూపమైన ఈసంసారమున్ను, అహంకారముకార ప్రయత్నేచ్ఛాదిధర్మములున్ను నిర్వికారమై, నిత్యమై, శుద్ధమైన చిదాత్మయందు మిథ్యగా నధ్యవసంపఁబడియున్నవని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. ఈవిధమున నధ్యవసించుటకు కారణమేమనఁగా, ఆత్మవస్తువు యొక్క యాధార్థ్యమును తెలియక పోవడమనే అనాద్యజ్ఞానమే కారణము. లోకములనున్న కొందఱు అవివేకులు, స్వచ్ఛమైన ఆకాశమును జూచి దానియందు ధూళి ధూమాదివిశిష్టత్వమును నీలపీతాద్యాకారములను, ఆకాశముయొక్క స్వరూపమును యథార్థముగా తెలియక ఆయజ్ఞానముచేత నధ్యవసించుచున్నారగదా? ఆప్రకారమే చిదాత్మయందును కర్తృత్వాదిప్రపంచము నారోపించుచున్నారని భావము.

వాక్య. ఇమ మర్థ మాహ.

౨౪౫

దం-అ. ఈయర్థమును చెప్పచున్నారు.

తా. ఈవాక్యములో చెప్పఁబడినయర్థము శ్లోకముతో విశదముగా చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. అహం మిథ్యాభిశాపేన దుఃఖాత్మా తద్భుభుత్సయా,

ఇతః శ్రుతిం తయా నేతి త్యక్తో కైవల్య మాస్థితః. ౧౦౬. ౨౪౬

దం-ఆ. అహంకారమనే మిథ్యావవాదముచేత దుఃఖముగఁగియున్నవాడై చిదాత్మ దానినెఱుంగవలయుననే ఇచ్చచేత శ్రుతిని యాశ్రయించినవాడై ఆశ్రుతిచేత ఇటువంటివాడవు కాదని చెప్పఁబడినవాడై స్వాస్థ్యమును పొందుచు.

తా. లోకములో నొకపురుషుఁడు నిర్దోషిగా నున్నప్పటికి, మిథ్యావవాదమును బొంది మిక్కిలి దుఃఖించుచున్నవాడై ఆమిథ్యావవాదము తనకు విలాగున ప్రాప్తిం చెనో తెలియఁదలంచి, తనకు మిక్కిలి విశ్వాసపాత్రమైన తల్లినిగాని, తండ్రినిగాని యాశ్రయించి, వారివలన నీవు ఇటువంటిదోషము గలవాడవుగావు. జనులు అజ్ఞానము చేత నీయందీదోషము నారోపించినారు. అనిబోధింపఁబడినవాడై, దుఃఖమునువదలి స్వస్థతనొంది సుఖించును. ఆప్రకారమే చిదాత్మయను తాను నిత్యము నిర్వికారుడైయున్నప్పటికి అనాద్యజ్ఞానముచేత తనయందు ఆరోపింపఁబడినందున బహుదుఃఖముల ననుభవించుచు ఈయహంకారాదికము తన కేలాగున ప్రాప్తిం చెనో తెలియవలయునని, విశ్వసించతగిన శ్రుతిని ఆశ్రయించగా 'నేతి నేత్యాత్మా, అగృహ్యో నహి గృహ్యో' నేతి ఇత్యాదివాక్యములచేత చిదాత్మకు సర్వదుఃఖములను పరిత్యజించి పరమానందరూపమైన స్వస్వరూపమును పొంది కేవలం డై యుండునని భావము.

అవ. ఓయీ! శ్రుతివాక్యముయొక్క బోధచేత చిదాత్మ కైవల్యము నొందునని చెప్పితే శ్రుతివాక్యము దాని నుపదేశించునట్టి గురువున్న యథార్థమని చెప్పవలయును గదా? శ్రుతివాక్యమున్న గురువున్న మిథ్యలైనయెడల, దుఃఖనివ రక్తమైన యథార్థ జ్ఞానము ముముక్షువు కేలాగున గలుగును? యథార్థవస్తువుచేత యథార్థవస్తువు పుట్టును గాని ఆయథార్థవస్తువుచేత యథార్థవస్తువు పుట్టదుగదా? లోకములొకటన్న వాస్తవ ధూమజ్ఞానముచేత వహ్ని జ్ఞానము గలుగునుగాని, బాష్పధూమజ్ఞానముచేత యథార్థధూమజ్ఞానము కలుగుటలేదు. కావున శ్రుతి, గురువులు యథార్థమని చెప్పవలయును. అందుచేత అద్వైతమునకు హానికలుగుచున్నదని పూర్వపక్షవాది శంకించగా మహాహరమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. తస్యాస్య ముముక్షోః శ్రౌతాద్యచసః స్వప్న నిమి

త్తొత్సారిత నిద్రస్యేవేయం నిశ్చితార్థా ప్రమాజాయతే. ౨౪౭

దం-అ. ఆలోమముక్షువునకు శ్రుతిసంబంధమైనవాక్యమువలన స్వప్నమందు కనుబడిన నిమిత్తముచేత నివారించబడిన నిద్రకలవానికివలె యీ నిశ్చయించ బడినవిషయముగల యథార్థజ్ఞానము పుట్టుచున్నది.

తా. అహంకారాదిదోషము లేలాగున ప్రాప్తిచెనో యెఱింగి, వానిని నివర్తించు దేశికాన తలచి, శ్రుతివాక్యముల నాశ్రయించిన ముముక్షువునకు 'తత్త్వమసీ'త్యాది శ్రుతివాక్యములచేత ఆత్మతత్త్వవిషయమైన యథార్థజ్ఞానమే పుట్టును. శ్రుతివాక్యము దాని నుపదేశించిన ఆచార్యులు ఆయథార్థమైనప్పటికి వాటివలన యథార్థజ్ఞానము పుట్టుటకు విరోధములేదు. ఎటువలెననగా నిద్రబోవుచున్నవానికి స్వప్నములో నర్చవ్యాపూదులు కనుపడటచేత, అనిద్ర నివర్తించి భయకంపాదులు కలుగుచున్నవి. అచ్చట స్వప్నదృష్టములైన నర్చవ్యాపూదులు మిథ్యలైనప్పటికి శాగ్రదవస్థలో మోడ ననుభవించబడుచున్నందున భయకంపాదులు యథార్థములేగదా? అటులే శ్రుతియును ఆచార్యులు మిథ్యలైనప్పటికి వాటివలన కలిగినజ్ఞానము యథార్థమే కానగు. శ్రుతివాక్యములు మిథ్యలైనందున అద్వైతమునకు హానిలేదని భావము.

అవ. వేదాంతవాక్యములవల్ల నెట్టియథార్థజ్ఞానము కలుగునో చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. నాహం న చ మమాత్మ త్వా త్వర్వదా నాత్మ వర్జితః,

భానావివ తమోధ్యాసోఽపహ్న వశ్చ తథామయి. ౧౧౭. ౨౪౮

దం-అ. నాకు జ్ఞానముమాత్రమే స్వరూపముగా గలిగియున్నందున నెప్పటికిని నేను ఆనాత్మ సంబంధములేనివాడను. సూర్యనియందు అంధకారముయొక్క ఆరోపము అపవాదమువలె, నాయందును అహంకారములేదు, మమకారములేదు.

తా. సూర్యునియందు అంధకారము ఆరోపించబడినటుల విశదజ్ఞానస్వరూపుఁడైన నాయందు అహంకారాదు లారోపించబడినవి. అవి నివర్తించగ నే, నేను సకల విశేషకూన్యమైన కేవల చిద్రూపుఁడనే నని యథార్థజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అహంకారాదులయొక్క నివృత్తియున్న కల్పితమైచందున, ఆత్మస్వరూపము నిర్విశేషమనుటకు విరోధములేదు. అనఁగా ప్రచండప్రకాశముగల సూర్యబింబమందు అంధకారసంబంధము కాలత్రయమందుకూడా లేనందున, సూర్యునియందు అంధకారముకలదని చెప్పటయును, యెటుల మిథ్యయో అటులే చిదాత్మయందు అహంకారాదులు కలవని, లేవని చెప్పట మిథ్యయే నని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము శ్రుతిన్న ప్రతివాక్యములను వినుటచేత అహంకారముకారాది సంసారము నివర్తించగా అంతకుమునుపు సాంసారిక సుఖలేశములచే నాకర్షింపబడిన చిత్తముగల్గి యంతకాలము ప్రమత్తుఁడనైయుంటిని, ఎంతకష్టముపడితి నని తత్త్వవేత్త మిక్కిలి పరితాపమును పొందునని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. సోఽయమేవం ప్రతిఃన్నస్వభావ మాత్మానం ప్రతిప
నోఽనుక్రోశతి. ౨౪౯

దం-అ. ఆయాముముత్తువు యీ ప్రకారము సిశ్చయింపబడిన స్వభావముగల స్వస్వరూపమును తెలిసికొనినవాడై భేదమునొందును.

తా. ముముత్తువురుఘండు సాధనచతుష్టయసంపత్తివార్జకముగా సద్గురునన్ని ధానంబునకుం బోయి వేదాంతమహావాక్యము లుపదేశించబడి నిర్విశేషచిచ్ఛాత్ర పరబ్రహ్మ నేనే నని సమ్యక్జ్ఞానముకలవాడై గతించినకాలమునకు తనకు కల్గిన మూర్ఖత్వమును ద్దేశించి యీలాగున పరితపించునని భావము.

అవ. ఏమని పరితపించునో చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. యత్ర త్వస్యేతి సాటోపం కృత్స్నదైవత నిషేధినిమ్,
ప్రోత్సారయంతీం సంసార మయ్యశ్రౌషం న కింశ్రుతిమ్. ౧౧౮

ద-అ. సంరంభముతో కూడుకొన్నటుల, సకలమైన దైవతప్రపంచమును నిషేధించునదియు, సంసారమును నిరాకరించినదియు నైన 'యత్ర త్వస్య' అనే శ్రుతిని యేలఁగకపోయితిని?

తా. 'యత్ర త్వస్య' సర్వమాత్మైవాఘోత తతోకేన కం వశ్యేత్' అనే శ్రుతి భేదప్రపంచమంతయు మిథ్యయని, అహంకారాదిసంసారము కాలత్రయమందుకూడా

ఆత్మయందు లేదనిన్ని నిశ్చయముగా ఘోషించుచున్నదే. ఇట్టిశ్రుతిని నేను ఇంక
దు వలవిన్ననైతిని; వినియుందునా? ఇంతయనర్థముల ననుభవించక నేయుందునని
పరితాపమును పొందునని భావము.

ఎప్పుడు ఈముముత్తువునకు సర్వముచిదాత్మ గానే భాసించునో, అనగా ఆ
ధార్మిజ్ఞానముకలుగునో అప్పుడు దేనిచేత దేనిని చూచును. అనగా సర్వానర్థ
న ద్రష్టృ, దర్శన, దృశ్యప్రపంచము నివర్తించునని శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఇపుడు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముయొక్క ఫలమును చూపించు నధ్యాయ
నుపసంహరించుచున్నాడు.—

శ్లో. ఇత్యో మిత్యవబుద్ధాత్మా నిష్ఫలోఽకారకోఽక్రియః,
విరక్త ఇవ బుద్ధ్యాదే రేకాకిత్వ ముపేయివాన్. ౧౧౯.

దం-అ. ఈప్రకారము ఓం అని తెలియఁబడిన ఆత్మకలవాడై ఫలము,
త్వము, క్రియ ఈమూఁటిని నివర్తింపఁజేసికొనినవాడై వైరాగ్యముగలవానివ
మొదలగుదానివలన వ్యుత్థానమునొంది అద్వితీయత్వము నొందినవాడగును.

తా. సదాచార్యులచే నుపదేశింపఁబడిన వేదాంతమహావాక్యములయొక్క
ర్యమును ఓమ్ అనే ప్రణవము ననుసంధించి ధ్యానించుచు స్వస్వరూపయాధార్మ
చక్కఁగా తెలిసికొని క్రియాకారకఫలరూపముగు సంసారములోనుండి ని
ంతరితరణాదులను పరిత్యజించి విరక్తునివలె కైవల్యమునొందును. అనగా వైరా
గ్యపురుషుడు పుత్రమిత్రకళల్రాదుల నందఱునుపదలి, గృహక్షేత్రాదులయందుగ
మానమును విడిచి, పరమహంసపరివ్రాజకాశ్రయము నంగీకరించి ఏకాకిగా నెట్లు
రించునో అట్లులే సదాచార్యోపదిష్టమహావాక్యార్థము నుప్రణవానుసంధాన ఫ
లముగా ననుభవించి, అంతరితరణాది పరిత్యాగపూర్వకముగా స్వస్వరూపమునంద
కైవల్యము నొందునని భావము.

ఇతి శ్రీమచ్ఛంకరభగవత్సూక్ష్మపాదశిష్య శ్రీసురేశ్వరాచార్యకృతా
ర్త్యసిద్ధా సంబంధాఖ్యానాం ద్వితీయాఽధ్యాయః.

ఇది సర్వవేదాంతసారసంగ్రహ వ్యాఖ్యానంబున
ద్వితీయాధ్యాయము.

తృతీయాధ్యాయము



ఆవ. ఇంక రచింపఁబోవు నధ్యాయమునకు నిదివఱకు మునుపు రచించిన యధ్యాయమునకును సంబంధమును చూపుటకై రెండవయధ్యాయములో జెప్పఁబడినవిషయమును సంగ్రహముగా చెప్పుచున్నాను.—

వాక్య. సరోజయం ప్రమిత ప్రమాణ ప్రమేయ ప్రమౌ
తృలక్షణః ఆబ్రహ్మ స్తంబవర్తన్తో మిథ్యాధ్యాస ఏవేతి
బహుళః ఉపపత్తిభి రతిష్ఠిపమ్, ఆత్మాచ జన్మాదిషడ్భావ
వికారవర్జితః కూటస్థబోధ ఏవేతి స్ఫుటికృతమ్. ౧

దం-ఆ. ప్రమా, ప్రమాణము, ప్రమేయము, ప్రమాత, ఈరూపముగానున్న బ్రహ్మమొదలు సూక్ష్మజంతువువఱకు నేర్పడియున్న సకలమైన ఈ ప్రపంచము మిథ్యా రూపమై యారోపింపఁబడినది యని అనేకవిధములుగా యుక్తులచేత స్థాపించితిని. చిదాత్మయును జన్మ మొదలగు షడ్భావవికారములు లేనివాడనియు, నిర్వికారమైన జ్ఞానమే స్వరూపముగ గలవాడని స్పష్టముగఁ జెప్పఁబడినది.

తా. గడచిన రెండవయధ్యాయములో, ప్రమాతృ, ప్రమాణ, ప్రమేయ, ప్రమారూపమైయుండి బ్రహ్మమొదలు పిపీలికవఱకుగల అనేకజంతువులతోకూడుకొని, బాహ్యధ్యాత్మిక భేదభిన్నమైన యానానావిధప్రపంచము, చిదాత్మయందు అనాద్యజ్ఞానముచేత నారోపింపఁబడి, మరుమరీచికాజలశుక్తిరజతాదులవలెమిథ్యగా ప్రకాశించుచు న్నదని అనేకయుక్తులను జెప్పి నిరూపించి స్థాపించినారము. ఇదిగాక చిదాత్మమాత్రము జన్మమరణ, స్థితిపరిణామ, వృద్ధిక్షయము లనేభావవికారము లాటుచు లేనిదనియు, నిత్య నిర్వికారమైన జ్ఞానమే స్వరూపముగాగలదనియు, సుస్పష్టముగ నిరూపించినారము. మూడవయధ్యాయములోఁ జెప్పఁబోవువాక్యార్థజ్ఞానమునకు పయోగించు పదార్థజ్ఞానముకొఱకు ప్రపంచమిథ్యాత్వచిదాత్మ పారమార్థికత్వములు రెండవయధ్యాయములో స్పష్టముగా నిరూపింపఁబడినవి భావము.

ఆవ. ఓయీ! రెండవయధ్యాయములో పదార్థబోధనముచక్కఁగా చేయఁబడినదిగదా? పదపదార్థముల నెఱింగినవానికి స్వయముగానే వాక్యార్థజ్ఞానము కలుగును

గనుక మూఁడవయథ్యామము నెందుల కారంభించవలయునని పూర్వపక్షవాది శంకించఁగా సిద్ధాంతవాది యుత్తరమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. తయోశ్చ మిథ్యాధ్యాసకూటస్థాత్తనోనాంతరేణా
జ్ఞానం సంబంధః.

౨

దం-అ. ఆమిథ్యారూపమైన ఆధ్యాసమునకును, నిర్వికారమైన చిదాత్మకును ఆజ్ఞానములేకనే సంబంధము కలుగదు.

తా. ఆరోపించబడిన మిథ్యారూపమైన సంసారమునకును, అధిష్ఠానమైన నిర్వికారచిదాత్మకును సంబంధము అధిష్ఠానగోచరమైన ఆజ్ఞానముచేతనే గలుగుచున్నది. అదియెటులన, లోకములో నిది రజతమని యధ్యవసించబడుచున్న రజతమునకును, దానికి అధిష్ఠానమైన శుక్తిని సంబంధము శుక్తిగోచరమైన ఆజ్ఞానముచేతనేగదా కలుగుచున్నది. అటులే సంసారచిదాత్మలకు సంబంధము ఆజ్ఞానముచేతనే కలుగుచున్నది గాని, ఆజ్ఞానమువిరాగా సంబంధము సంభవించదు. కనుక ఆజ్ఞానము 'అహమిదం, మమేదం' (నేను మనుష్యుఁడను, ఇది నాది) అని వ్యవహరింపఁబడుచున్న ఆత్మానాత్మలకు సంబంధమును కలుగఁజేయుచున్నదని అంగీకరించవలయును. ఇట్టి యజ్ఞానము నివర్తించినగాని పురుషార్థము (మోక్షము) సిద్ధించదు. ఆజ్ఞాననివృత్తి ముందు చెప్పఁబోవు ప్రకారము వాక్యార్థజ్ఞానముచేతగాని కలుగదు కనుక వాక్యార్థజ్ఞానసంపాదనార్థమై మూఁడవయథ్యాయారంభ ముచితమైయున్నదని భావము.

అవ. అధిష్ఠానారోహ్యములకు సంబంధము ఆజ్ఞానము లేకపోయినను కొన్నిస్థలములయందు కలుగుచున్నదని శంకించగా పరిహారమును చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. అన్యత్ర చోదనా పరిప్రాపితాత్ యథా “ఇయ
మేవ ర్మ్యః సామే”తి.

3

దం-ఆ. విధివాక్యములచేత విధించఁబడిన విషయముకంటే మఱియొకచోట లేదు. “ఈభూమియే ఋగ్వేదము, అగ్నియే సామవేదము” అని శ్రుతియెట్లొ అట్లే.

తా. ఉపాసనములకు విధించువాక్యములు ఒకదానియందు మఱియొకదానిని యారోపించి యుపాసించవలయునని విధించును. అట్టిస్థలములయందు ఆజ్ఞానములేకనే అధిష్ఠానారోహ్యములకు సంబంధముకలదు. అది యెచ్చటననఁగా, “ఇయ మేవ ర్మ్యః సామే” ఇత్యేదివాక్యములు. ఈభూమియే ఋగ్వేదమని అగ్నియే సామవేదమని ఉపాసించవలయునని విధించుచున్నవి. ఇచ్చట పృథివి అగ్నియొక అధిష్ఠానములు. ఋగ్వేద

సామవేదము లారోఽప్యములు. ఈరెంటికినిసంబంధము విధివాక్యముచేతఁ జేయఁబడినది గాని, అజ్ఞానముచేత కలుగఁజేయఁబడినది కాదు. కావున విధిప్రాప్తస్థలములయందుతప్ప ఇతరస్థలములయందు అధిష్ఠానారోఽప్యములకు సంబంధము అజ్ఞానకల్పితము సిద్ధమని భావము.

అవ. నివర్తింపఁజేయఁబడే అజ్ఞానమునకును, నివర్తింపఁజేయు జ్ఞానమునకును ఆశ్రయము ఒకటియై యుండవలయు ననునియమము, ఇది రజతము, ఇది శుక్తియనే వ్యవహారములయందు కాన్పించుచున్నది. అనఁగా నిది రజతమని రజతప్రతీతిని కలుగఁజేసిన అజ్ఞానము ఎచ్చటనున్నదో యచ్చటనే ఇది శుక్తియని శుక్తిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. కనుక శుక్తిజ్ఞానము రజతప్రతీతిజనగా జ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుచున్నది. గావున, నివర్తకజ్ఞాన, నివర్తకజ్ఞానముట రెండునొకచోటనుండవలయుననే నియమము కలదు. గనుక బ్రహ్మజ్ఞానమున్న ఆత్మయందుండు అజ్ఞానమున్న సమానాశ్రయములని కాన్పింపవలయును. దానిని కనుపఱచునిమిత్తమై ఉత్తరగ్రంథము నారంభించుచున్నారు.

వాక్య. తచ్చాజ్ఞానం స్వాత్మమాత్రనిమిత్తం న సంభవతీతి
కస్యచి త్కన్తికచిద్విషయే భవతీ త్యభ్యుపగంతవ్యమ్. ౪

దం-అ. ఆయజ్ఞానము తనస్వరూపముమాత్ర మే నిమిత్తముగాఁగఁగిరదిగా సంభవించదు గావున, మఱియొకదానికిని, మఱియొక విషయమునందును అంగీకరించవలయును.

తా. అజ్ఞానము ఎప్పటికిని పరతంత్రముగానే కనుపడుచున్నందున, తాను సత్తగఁగియుండుటయందుగాని, తాను ప్రకాశించుటయందుగాని, తానే నిమిత్తమైయుండదు గనుక, అజ్ఞానమునకు, ఆశ్రయమును, విషయమును నిరూపింపవలసియున్నది. అలాగున నిరూపించగా అజ్ఞానముయొక్క ఆశ్రయవిషయములు జ్ఞానముయొక్క ఆశ్రయవిషయములతోటి సమానములే యగునని భావము.

అవ. ఓయీ! ఇంతమాత్రముచేతనే జ్ఞానాజ్ఞానములయొక్క విషయాశ్రయములు సమానములగునా యని శంకించగా పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఇహ చ పదార్థద్వయం నిర్ధారితమాత్మానాత్మాచ. ౫

దం-అ. ఇచ్చట ఆత్మయని అనాత్మయని రెండుపదార్థములు నిరూపింపఁబడినవి.

తా. ఈవేదాంతశాస్త్రమునందు చిదాత్మయనే పదార్థము ఒకటి, అనాత్మమునేపదార్థము ఒకటి ఈరెండుపదార్థములే నిర్ణయింపఁబడినవి అని భావము.

అవ. అనాత్మపదార్థములు రెండును నిర్ణయింపఁబడినమాత్రముచే జ్ఞానాజ్ఞానములకు సమానాశ్రయవిషయత్వ మేలాగున సిద్ధించునో చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తత్రా నాత్మనస్తావ స్మజ్ఞానే నాభిసంబంధః.

౬

దం-ఆ. అందులో ననాత్మకు అజ్ఞానముతోటి సంబంధము లేదు.

తా. వేదాంతశాస్త్రములో నిర్ణయింపఁబడిన అనాత్మపదార్థములురెంటిలో నేది యజ్ఞానమునకు విషయముగను, కాశ్రయముగను నుండునో దానిని విచారింపెదము. అజ్ఞానము అనాత్మతోటి విషయవిషయసంబంధము, ఆశ్రయాశ్రయాసంబంధమున్ను లేదు. అనఁగా ననాత్మవస్తువు అజ్ఞానమునకు నాశ్రయముకాదు. విషయమున్ను కాదని భావము.

అవ. అనాత్మపదార్థము అజ్ఞానమునకు విషయము ఆశ్రయము కాకపోవుటకు హేతువు ఏమనఁగా చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తస్యహి స్వరూపమేవహి అజ్ఞానమ్.

౭

దం-ఆ. దానియొక్కస్వరూపమే అజ్ఞానముగదా?

తా. అనాత్మయొక్కస్వరూపమే అజ్ఞానమైనందున, అజ్ఞానము అజ్ఞానమున కాశ్రయమని చెప్పటయు క్తముకాదని భావము.

అవ. అనాత్మపదార్థ మజ్ఞానమైనప్పటికి అజ్ఞానమున కాశ్రయ మేలకాఁగూడదు? విరోధమేమంటే వినుము. చెప్పుచున్నాను.—

వాక్య. నహి స్వతః అజ్ఞాన స్యాజ్ఞానం ఘటతే.

౮

దం-ఆ. అజ్ఞానమున కజ్ఞానము స్వయముగా ఘటించదుకదా?

తా. శక్తియం దారోపింపఁబడినరజతము అజ్ఞానపరిణామమైనందున అజ్ఞానాత్మకముగదా? అట్టి అజ్ఞానాత్మకమైన శక్తిరజతము అజ్ఞానమున కాశ్రయము కాదుగదా? అటులే జడమైనందున అజ్ఞానస్వరూపమైయున్న అనాత్మపదార్థము అజ్ఞానమున కాశ్రయము కానేరదని భావము. అజ్ఞానరూపమైన యనాత్మవస్తువు అజ్ఞానమున కాశ్రయమని చెప్పిలే, అనాత్మవస్తువు అజ్ఞానమున కాశ్రయము కానేరదు. ఎందువలనననఁగా నజ్ఞానరూపమైనందున-ఎటువలెననఁగా శక్తిరూపు, రజ్జునర్పదులవలెనను అనుమాన ప్రమాణము విరోధించునని తాత్పర్యము.

అవ. అనాత్మ అజ్ఞానాశ్రయము కాదనుటకు నుజ్జయింపఁగూతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. సంభవ దవ్యజ్ఞానస్వభావే అజ్ఞానం క మతిశయం
జనయేత్.

F

దం-అ. అజ్ఞానస్వరూపమైనదానియందు అజ్ఞానము సంభవించినప్పటికి ఏమి
అతిశయము పుట్టించును?

తా. సంశయవిపర్యయములు ఎచ్చటనుండునో (ఎచ్చట అజ్ఞానము ఆశ్రయించియుండును. ఘటాదులకు సంశయవిపర్యయములు లేవు. గనుక నే వాటిని అజ్ఞానము ఆశ్రయించియుండలేదు. చేతనులయందు సంశయవిపర్యయములు కలవు. వారిని అజ్ఞానము ఆశ్రయించియున్నది. గనుక అనాత్మవస్తువు సంశయవిపర్యయము కలదికానందుననే అజ్ఞానమున కాశ్రయముకాదు. అనఁగా నజ్ఞానము దేనిని ఆశ్రయించియుండునో దానియందు సంశయవిపర్యయములు పుట్టించును. అనాత్మయందుసంశయవిపర్యయములు పుట్టుట లేదు. గనుక అది అజ్ఞానమున కాశ్రయముకాదని తాత్పర్యము.

అవ. మఱియొక హేతువును పూర్వోక్తార్థమున చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. న చ తత్ర జ్ఞానమస్తి యేన తత్ప్రతిషేధాత్క
మజ్ఞానం స్యాత్.

౧౦

దం-అ. ఆ అనాత్మయందు జ్ఞానములేదు. ప్రతిషేధించుటయే స్వరూపముగాఁ
గల అజ్ఞానము సంభవించునో.

తా. ఈలోకములో శక్తియం దజ్ఞానముచేరి, రజతమును ప్రకాశింపఁజేయుచుండఁగా శక్తి తత్త్వజ్ఞానమనే సమ్యక్ జ్ఞానమూ శక్తియందేచేరికన్దిష్టజ్ఞానమునునివర్తింపఁజేయుచున్నది. గనుక అజ్ఞానసమ్యక్ జ్ఞానము లేకాశ్రయములుగా నుండుట నియతమైయున్నది గావున అనాత్మవస్తువునందు సమ్యక్ జ్ఞానము లేనందున అజ్ఞానమున్న అనాత్మయందు లేదని భావము. అత్త వస్తువువిషయమైన సమ్యక్ జ్ఞానముచేతపురుషార్థము కలదని శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. గనుక అనాత్మవిషయమగు సమ్యక్ జ్ఞానముచేత పురుషార్థముకలదని చెప్పియుండలేదు గనుక, అనాత్మ వస్తువు సమ్యక్ జ్ఞానమున కాశ్రయముకాదు. అందువల్లనే అజ్ఞానమున కాశ్రయముకాదని తాత్పర్యము.

అవ. పూర్వోక్తార్థమునందే మఱియొక హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అనాత్మన శ్చజ్ఞానప్రసూతత్వాత్.

౧౧

దం-అ. అనాత్మవస్తువు అజ్ఞానముచేతనే పుట్టినందున అజ్ఞానమున కాశ్రయముకాదని శేషము.

తా. కార్యము కారణము నాశ్రయించియుండునుగాని కారణము కార్యము నాశ్రయించియుండదు. అజ్ఞానముచేతనే యనాత్మవస్తువు జన్మించినది గనుక అజ్ఞానమున కాశ్రయము కానేరదని భావము.

అవ. అజ్ఞానముయొక్క స్వభావము నాలొచించినప్పటికి అజ్ఞాన మహంకారాద్యనాత్మవస్తువుల నాశ్రయించి యుండునని చెప్పట యుక్తముకాదనుచున్నారు.—

వాక్య. నహి పూర్వసిద్ధం సత్తత్ లభ్యాత్తలాభస్యసేత్స్య తః ఆశ్రయస్య ఆశ్రయిభవతి. ౧౦

దం-ఆ. అజ్ఞానము తాను పూర్వమందే కలదై తనచేతనే పొందఁబడినస్వరూపలాభముకలిగి, సిద్ధించుచు, అజ్ఞానమున కాశ్రయమని ఎన్నఁబడుచున్న అనాత్మకాశ్రయము కలదికాదు.

తా. అజ్ఞానమనునది అనాత్మవస్తువులన్నిటికి కారణమైనందున అనాత్మవస్తువుల ఉత్పత్తికి పూర్వమననే తాను సిద్ధమైయున్నది. అహంకారాద్యజ్ఞానవస్తువు లాయజ్ఞానమువల్లనే పుట్టి దానివల్ల సత్తలదై యున్నందున, అజ్ఞానాధీనసిద్ధి కలదై యున్నదికాని స్వతంత్రముగలేదు. ఇట్టి అనాత్మవస్తువు అజ్ఞానమున కాశ్రయమని మీరు తలంచుచున్నారు. అనాత్మవస్తువుయొక్క ఉత్పత్తికి పూర్వమందే సిద్ధమైయుండి అనాత్మవస్తువునుపుట్టించి వాటికి ఆశ్రయముగానుండే అజ్ఞానము అనాత్మవస్తువుల నాశ్రయించియుండునని చెప్పట సర్వకారణవస్తువులకును, అజ్ఞానస్వభావమునకును విరుద్ధమని భావము.

అవ. మఱియొక హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తదనపేక్షస్య చ తస్య నిస్సవభావత్వాత్.

౧౩

దం-ఆ. అజ్ఞానము నపేక్షించని యనాత్మవస్తువు నిస్సవరూపమైనందున అజ్ఞానమున కాశ్రయముకానేరదు. అని శేషము.

తా. లోకములో నాధారములైన (ఆశ్రయములైన) ఘటాదులు ఆధేయములైన (తమనాశ్రయించియున్న) దధితండులాదిద్రవ్యముల నపేక్షించక స్వతంత్రముగానున్న ఆకారముచేతనే దధితండులాదుల కాధారములైయున్నవిగానిదధితండులాదుల నపేక్షించియున్న ఆంకారముచేత వాటికి ఆధారములై యున్నది లేదు. ప్రకృతమందు అజ్ఞానమున కాధారమని చెప్పఁబడుచున్న అనాత్మవస్తువునకు అజ్ఞానము నపేక్షించని ఆకారమేలేదు. అనఁగా ననాత్మవస్తువు అజ్ఞానవికారమైనందున, తంతువుల నపేక్షించి ఆకారము పటమునకువలె, మృత్తిక నపేక్షించని ఆకారము ఘటమునకువలె

అజ్ఞానము నపేక్షించని ఆకారము అనాత్మ వస్తువునకు లేనేలేదు. గనుక అనాత్మ వస్తువు అజ్ఞానమున కాధారము (ఆశ్రయము) కానేరదని భావము.

అవ. ఓయీ! అనాత్మ వస్తువు అజ్ఞానమున కాశ్రయముకాక పోనియ్యి; విషయ ముకావచ్చునే యని శంకించగా నుత్తరమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. ఏతేభ్య ఏవ హేతుభ్యో నానాత్మ విషయ మజ్ఞానం సంభవతీతి గ్రాహ్యమ్. ౧౪

దం-అ. ఈ చెప్పిన హేతువులవల్లనే అజ్ఞానము, అనాత్మ వస్తువు విషయముగాఁ గలదై సంభవించదని గ్రహించవలయును.

తా. అనాత్మ వస్తువు అజ్ఞానమున కాశ్రయముకాదనుటకు యే హేతువులను చెప్పితిమో, వాటివల్లనే అజ్ఞానమున కాత్మ వస్తువు విషయమున్ను కాదని తెలియవల యునని భావము. ఇందువలన అజ్ఞానమునకు అనాత్మ వస్తువు, ఆశ్రయముగాగాని, విషయముగాగాని కాదని భావము.

అవ. పారిశేష్యన్యాయమువల్ల 'అజ్ఞానమునకు ఆత్మ వస్తువే ఆశ్రయమని, విషయమని నిగమించుచున్నారు.—

వాక్య. ఏవం తావ న్నానాత్మనః అజ్ఞానిత్వం నాపి తద్విషయం అజ్ఞానం పారిశేష్యాదాత్మన ఏవాస్తత్విజ్ఞానమ్. ౧౫

దం-అ. ఈ ప్రకారము అనాత్మ వస్తువునకు అజ్ఞానము కలిగియుండుటయునులేదు. అజ్ఞానము ఆ అనాత్మ వస్తువు విషయముగాగలదిన్ని లేదు. పారిశేష్యమువల్ల ఆత్మ వస్తువునకే అజ్ఞానము-అని సిద్ధమైనదని శేషము.

తా. వేదాంతకాన్తమునందు ప్రతిపాదించఁబడిన పదార్థములు ఆత్మయని, అనాత్మయని రెండుగానున్నవి. అందులో అజ్ఞానమున కేది ఆశ్రయముగా, విషయముగా నుండునని విచారించగా పూర్వోక్త హేతువువలన అనాత్మ కాదని నిశ్చయించఁబడినది. గనుక శేషించినది ఆత్మ వస్తువే కావున ఆత్మ వస్తువే అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమని, విషయమని భావము.

అవ. ఈయర్థము అనుభవసిద్ధ మనుచున్నారు.—

వాక్య. తస్య అజ్ఞోస్తీ తస్యనుభవదర్శనాత్. ౧౬

దం-అ. ఆయాత్మకు నే నజ్ఞాదనని అనుభవము కనుపఱచుచున్నందున అజ్ఞానము ఆత్మాశ్రయమని శేషము.

తా. అనాత్మ అజ్ఞానమున కాశ్రయము కాకపోయినమాత్రమున ఆత్మ ఆశ్రయమని చెప్పినదికాదు. తాకములో నేను అజ్ఞానమని అనుభవముకూడా కాన్పించుచున్నది. ఇచ్చట అజ్ఞానము నే నని చెప్పఁబడిన చిదాత్మను ఆశ్రయించియున్నట్లు స్పష్టమేకదా. గనుక అనుభవ ప్రమాణముచేతగూడా అజ్ఞానము ఆత్మాశ్రయమని నిశ్చయించఁబడినదని భావము.

అవ. కాశ్రమమున్న అజ్ఞానమాత్మాశ్రయమనే అర్థమును ప్రతిపాదించుచున్నదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. “సోఽహం భగవో మంత్రవిదే వాస్మి నాత్మవిదీ”

తి శ్రుతేః.

౧౭

దం-ఆ. “ సోఽహం భగవోమంత్రవిదే వాస్మినాత్మవిత్ ” అను శ్రుతివాక్యము వల్లమున్న అజ్ఞాన మాత్మాశ్రయమని చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో నారదమహాముని సనత్కుమారుని సన్నిధికిఁబోయి, ‘ఓఋషివర్యా! నేను ఋగ్వేదాదికాశ్రమముల నన్నింటిని చదివెయున్నాను. ఇట్టి నేను కాశ్రమముల నెఱంగినవాఁడనేకాని ఆత్మతత్త్వము నెఱుంగను. అందుచే మిక్కిలి దుఃఖి నైయున్నాను. నాదుఃఖములు నశించునట్లు నాకు నాత్మతత్త్వము నుపదేశించుఁడు’ అని విన్నవముచేసికొనినట్లు వినఁబడుచున్నది. అందువలన ఆత్మస్వరూపమే అజ్ఞానమున కాశ్రయమని తెలియఁబడుచున్నదని భావము. “శ్లో. ఉత్పత్తిం చ వినాశం చ భూతానామాగతిం గతిం, వేత్తి విద్యా మవిద్యాం చ నవాన్యో భగవా నితి” అనగా భూతములయొక్క ఉత్పత్తివినాశములను పరలోకగమనాగమనములను జ్ఞానాజ్ఞానములను ఈ యారెంటిని తెలిసినవాఁడు భగవంతుఁ డనఁబడుననే వైశ్వానరకారము వద్దుణసంపత్తుగల యౌసనత్కుమారఋషివర్యా! ఋగ్వేదాదుల నన్నింటిని ఎఱంగిన నేను, మంత్రములమాత్రమే ఎఱంగినవాఁడను కాని ఆత్మ నెఱంగినవాఁడను కానని శ్రుశ్రద్ధము.

అవ. అజ్ఞానమున కనాత్మవస్తువు ఆశ్రయమని విషయమని చెప్పిననేదోషములు ప్రాప్తించునో ఆదోషములు ఆత్మవస్తువు, ఆశ్రయమని విషయమనిచెప్పినచో ప్రాప్తించవు గనుక, అజ్ఞానమున కాత్మవస్తువే ఆశ్రయము విషయము అని అంగీకరించవలయునని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. న చాత్మనః అజ్ఞానస్వరూపతా తస్య చైతన్యమాత్రస్వాభావాత్.

౧౮

దం-అ. ఆయాత్మకు చైతన్యమే స్వరూపముగా గలిగియున్నందున ఆత్మకు ఆజ్ఞానస్వరూపములేదు.

తా. ఆనాత్మవస్తువు ఆజ్ఞానమే స్వరూపముగా గలిగియున్నందున, ఆజ్ఞానమున కాశ్రయము కాకపోయినది. ఆత్మవస్తువును జ్ఞానమే స్వరూపముగా గలిగియున్నది గనుక ఆజ్ఞానస్వరూపముకాదు. అందువలన ఆజ్ఞానమున కాశ్రయము గాఁదగియున్నదని భావము.

అవ. ఆజ్ఞానమువలన కలుగువిశేషమున్ను ఆత్మయందు సంభవించుననుచున్నారు.-

వాక్య. అతిశయశ్చ సంభవతి జ్ఞాన విపరిలోహః.

౧౯

దం-అ. జ్ఞానమయొక్క లోపమునే అతిశయమును సంభవించుచున్నది.

తా. ఆత్మవస్తువు నిత్యమై, శుద్ధమై, బుద్ధమై (స్వయంప్రకాశమై) అద్వితీయమై గదా యున్నది. ఇట్టిస్వరూపముతో నాత్మప్రకాశింపవలసియుండఁగా అలాగు ప్రకాశించకపోవుటయును, అందుకు విపరీతముగా ప్రకాశించుటయును, (అనఁగా అనిత్యమని, అశుద్ధమని, అబద్ధమని, నద్వితీయమని స్ఫురించుట) జ్ఞానవిపరిలోపమని చెప్పఁబడును. ఇట్టి జ్ఞానలోపమునే అతిశయము చిదాత్మయం దజ్ఞానముచేత కలుగుచున్నది కావున చిదాత్మ ఆజ్ఞానమున కాశ్రయము కాఁదగినదని భావము.

అవ. ఓయీ! చిదాత్మయందు ఆజ్ఞానజనితమైన విశేషముకలిగిన కలుగుగాక. చిదాత్మ కుటుంభుండై (నిర్వికారుండై) యున్నందున, అతనియం దాగంతుకమైన (మధ్యే సంభవించునట్టి) ఆజ్ఞాననివర్తకమైన సమ్యక్జ్ఞానము యేలాగున సంభవించును? సమ్యక్జ్ఞానమున కాశ్రయమైనవస్తువేగదా ఆజ్ఞానమునకున్న ఆశ్రయమైయుండవలయునని శంకించగా సమాధానమును చెప్పుచున్నారు.-

వాక్య. జ్ఞాన ప్రాప్తేఽపి సంభవః.

౨౦

దం-అ. జ్ఞానప్రాప్తికూడా సంభవముకలదు.

తా. ఆజ్ఞాననివర్తకమైన సమ్యక్జ్ఞానమున్ను, చిదాత్మయందు సంభవించుచున్నది గనుక ఆజ్ఞానాశ్రయము కాదగునని భావము.

అవ. చిదాత్మయందు జ్ఞాన మెట్లు ప్రాప్తించు ననఁగా నందులకు హేతువును చెప్పుచున్నారు.-

వాక్య. తస్య జ్ఞానకారిత్యాత్.

౨౧

దం-అ. ఆయాత్మకు జ్ఞానమును చేయుట స్వభావమైయున్నందున, అనఁగా జ్ఞానప్రాప్తికి సంభవముకలదని పూర్వముతో సంబంధము.

తా. అంతఃకరణము నానావిధవృత్తిరూపముగ పరిణమించుచుండును. ఆవృత్తులయందు చిదాత్మప్రతిబింబించును. చిదాత్మ ప్రతిబింబించుటచేతనే, వృత్తులు జ్ఞానములనంబడు. ఈజ్ఞానములు చిదాత్మయందు క్వాచిత్కములై సంభవించుచుండును. నేదాంతమహావాక్యముల శ్రవణముచేత అంతఃకరణమునం దొకవృత్తి చిదాత్మ ప్రతిబింబముకలదై పుట్టును. ఇదియే సమ్యక్జ్ఞానంబడు. ఈసమ్యక్జ్ఞానమే అజ్ఞానవివర్తకము. ఇట్టి సమ్యక్జ్ఞానమున కాశ్రయమైనందున చిదాత్మ అజ్ఞానమున కాశ్రయమనగునని భావము.

అవ. అనాత్మకువలె ఆత్మకు అజ్ఞానకార్యత్వ మనేదోషము లేదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. న చాజ్ఞానకారిత్యం కూటస్థాత్త్వ స్వాభావాత్. ౨౨

దం.అ. నిర్వికారచైతన్యమే స్వరూపముగా కలిగియున్నందున చిదాత్మకు అజ్ఞానకార్యత్వమున్ను లేదు.

తా. ఆత్మవస్తువు కేవలచిద్రూపమై యున్నందున అజ్ఞానముచేత రచింపఁబడినదికాదు. అనాత్మవదార్థములైన అహంకారాదులు, అజ్ఞానముచేత కల్పింపఁబడి అజ్ఞానకార్యములై యున్నందున, అజ్ఞానమున కాశ్రయములు కాకపోయినవి. చిదాత్మ అట్లు అజ్ఞానకార్యము కానందున అజ్ఞానమున కాశ్రయము కావచ్చునని భావము. చిదాత్మ అజ్ఞానకార్యముకాదని ఉభయవాదు లంగీకరించియున్నారని తాత్పర్యము.

అవ. అజ్ఞానము నపేక్షించనిచో ననాత్మకు స్వరూపమే లేకపోవునని పూర్వమందు చెప్పినదోషము చిదాత్మయందు సంభవించదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అజ్ఞానా నపేక్షస్య చాత్మనః స్వతః స్వరూపసిద్ధి ర్యుక్తమూత్తన ఏవ అజ్ఞానాశ్రయత్వమ్. ౨౩

దం.అ. అజ్ఞానము నపేక్షించనిచిదాత్మకు, స్వయముగానే స్వరూపము సిద్ధించుచున్నందున చిదాత్మ కే అజ్ఞానాశ్రయత్వము యుక్తముగా నున్నది.

తా. అనాత్మ, అజ్ఞానపరిణామమైనందున, అజ్ఞానము నపేక్షించి స్వరూపసిద్ధి కలదై యున్నదిగనుక అజ్ఞానసిద్ధస్వరూపముతోటి అజ్ఞానమున కాశ్రయము కానేరదు. ఆత్మవస్తువుయొక్క స్వరూపము అజ్ఞానము నపేక్షించినదికాదు, స్వతస్సిద్ధమైనది కనుక అజ్ఞానమున కాశ్రయము కావచ్చును. ఈహేతువుల నన్నింటిని యొచింపగా చిదాత్మయే అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమని చెప్పట యుక్తముగా నున్నదని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆత్మ అజ్ఞానమున కాశ్రయమైన కానిట్లు. విషయముమాత్రము కానేరదు. లోకములో జ్ఞానము, ఇచ్ఛ, రాగము మొదలగు వాటికి ఆశ్రయము

వేణుగా, విషయము వేణుగాకదా కాన్పించుచున్నది. కావున అజ్ఞానాత్మకమైన ఆత్మన అజ్ఞానమునకు విషయము కానేరదని యాక్షేపించుచున్నారు —

వాక్య. కిం విషయం పున స్తదాత్మనః అజ్ఞానమ్.

౨౮

దం.అ. ఆత్మయొక్క అజ్ఞానము విషయముకలది కాదు; ఇచ్చట 'కిం' శబ్దమునకు ఆక్షేపము ఆరము.

తా. ఆత్మాశ్రయమైన అజ్ఞానమునకు ఆత్మయే విషయమని చెప్పదగదు. ఏలనన, ఆత్మ, అజ్ఞానమున కాశ్రయమైనపుడు, ప్రతీయమానరూపముకలవాడై యుండవలయు. విషయమగునపుడు ఆ ప్రతిమానారూపముకలవాడై యుండవలయునుగదా? ఇట్టిరూపద్వయము, అద్వితీయమై, నిరాకారమైన చిదాత్మయందు సంభవించదు కనుక చిదాత్మ అజ్ఞానమునకు విషయము కానేరదని భావము.

అవ. సమాధానమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. ఆత్మవిషయ మితి బ్రూమః.

౨౯

దం.అ. ఆత్మయే విషయముగాకలది యని చెప్పెదము.

తా. 'మా మహం జానామి' (నన్ను నే నెఱుంగుచును), 'మా మహం నజానామి' (నన్ను నే నెఱుంగను) ఇత్యాదిలో వ్యవహారములలో జ్ఞానాజ్ఞానములు రెండును నొకటే యాశ్రయమునగలిగి యొకటే విషయముగాగలిగియుండు యున్నట్లు కాన్పించుచున్నది; అనగా 'మా మహం జానామి' అనేవ్యవహారమునందు, 'జానామి' యని చెప్పబడె జ్ఞానమునకు, 'అహం' అని చెప్పబడె ఆత్మయే విషయమనిన్ని చూడఁబడుచున్నది. 'మా మహం నజానామి' యనేవ్యవహారమునందును, 'జానామి' యని చెప్పబడె యజ్ఞానమునకు, 'అహం' అని చెప్పబడె ఆత్మ ఆశ్రయమని, 'మాం' అని చెప్పబడె ఆత్మయే విషయమనిన్ని చూడఁబడుచున్నది. కనుక, జ్ఞానాజ్ఞానములు ఏకాశ్రయవిషయములని యర్థము. ఇదిగాక ఆత్మకు వాస్తవముగా రెండాకారములు లేకపోయినప్పటికి, వ్యవహారముచేత రెండాకారములున్న కలవు. 'అహం' నేను అని సామాన్యముగా కనఁబడినట్టి యాకారము ఒకటియున్నది. ఇదియే జ్ఞానాజ్ఞానముల కాశ్రయమై యున్నది అద్వితీయ సచ్చిదానందాకారము మఱియొకటియున్నది. ఇది శాస్త్రగమ్యమైనందున ఆ ప్రతీయమానము. ఈయాకారము జ్ఞానాజ్ఞానములకు విషయమైయున్నది. కనుక చిదాత్మ జ్ఞానాజ్ఞానములకు ఆశ్రయముగాను, విషయముగా నున్నట్లు ప్రశ్నాక్షేపమైనందునను, ప్రతీయమానాప్రతీయమానాకారద్వయము కలిగి యున్నందునను, అజ్ఞానమునకు ఆత్మ ఆశ్రయమును అగును; విషయమును అగును. అని భావము.

దం-అ. కనుక ఆయజ్ఞానము నివృత్తమయ్యేనేని భేదప్రపంచరూపమైన ఆనర్థము లేకపోవును.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఈ ప్రకారము అగుగాక. ద్వితీయాధ్యాయమునందు చెప్పినయొక్కలచేతనే ద్వైతతత్వప్రపంచము మిథ్య యని దాని కధిష్ఠానమైన చిదాత్మ సత్యమనిన్ని తెలియఁబడి నందున ఆనర్థరూపమైన ద్వైతము నివృత్తమగుచున్నది గదా? వాక్యార్థమును మరల నిరూపించుటకు తృతీయాధ్యాయము సారంభించవలసినదేమి? యని శంకించగా సమాధానమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తదవనోదశ్చ వాక్యాదేవ.

30

దం-అ. ఆయజ్ఞాననివృత్తి వాక్యమువల్లనే కలుగును.

తా. ఆయజ్ఞాననివృత్తివాక్యమువల్లనే కలుగునుగాని ద్వితీయాధ్యాయోక్తులచేత కలగదు. ఆయొక్కలు వాక్యమునకు సహాయమైయుండును. స్వతంత్రముగా నొకఆర్థమును నిశ్చయింపఁజాలవనిభావము.

అవ. ఓయీ! ఈమూఁడవయధ్యాయమే ఆరంభింపఁబడుగాక; గడచినద్వితీయాధ్యాయములో నేమిప్రయోజన మనఁగాఁ జెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తత్పదపదార్థాభిజ్ఞస్య.

31

దం-అ. ఆవాక్యజ్ఞానము పదపదార్థముల నెఱింగినవానికే కలుగును.

తా. ఆజ్ఞాననివృత్తమైన వాక్యార్థజ్ఞానము పదపదార్థజ్ఞానము కలవానికే కలుగునుగాని అన్యునకు కలగదు. గనుక పదపదార్థజ్ఞానసంపాదనార్థమై ద్వితీయాధ్యాయము ఆవశ్యకమే నని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము ప్రయోజనము కలదైనందునను పూర్వము ప్రతిపాదించఁబడని ఆర్థముకలదైనందునను, మూఁడవయధ్యాయము ఆరంభింపఁదగినదని నిగమించుచున్నారు.—

వాక్య. అతో వాక్యవ్యాఖ్యానాధ్యాయ ఆరభ్యతే.

33

దం-అ. కావున వాక్యమును వ్యాఖ్యానముచేయుటకొఱకు మూఁడవ ఆధ్యాయము ప్రారంభింపఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఈమూఁడవయధ్యాయములో వివరింపఁబడుచున్న వాక్యార్థజ్ఞానమునకు

ప్రయోజనమును కాన్పించుచున్న ఉత్తరశ్లోకమునకు అపేక్షితమైన అర్థమును ప్రతిపాదించుచు శ్లోకము నపతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. తత్ర యథోక్తేన ప్రకారేణ తత్త్వమస్యాది వా
శ్లో. యదా నా తత్త్వమస్యాదే ర్భృహస్పత్యవగచ్ఛతి,
ప్రథ్వస్తాహ మ్మమో నైతి తదా గీర్తనసోః సృతిమ్. ౧.

దం-అ. అందులో వెనుకచెప్పిన ప్రకారము తత్త్వమని మొదలగువాక్యములందు గల పదపదార్థములయందు చేయఁబడిన అన్వయవ్యతిరేకములుగల పురుషుఁడు ఎప్పుడు తత్త్వమస్యాదివాక్యమువలన బ్రహ్మను విలసని తెలిసికొనుచున్నాఁడో, అప్పుడే నశించిన అహంకారము మమకారములు గలవాఁడై వాక్షనస్సులయొక్క మార్గమును పొందఁడు. అని వాక్యశ్లోకముల కేకాన్వయము.

తా. ద్వితీయాధ్యాయములో చెప్పిన ప్రకారము తత్త్వమస్యాదివాక్యముల యందు వినఁబడుచున్న 'తత్' 'త్వం' ఇత్యాదిపదపదార్థములను అన్వయవ్యతిరేకయుక్తులచేత ఏపురుషుఁడు శోధించి నిష్కర్షించునో అట్టిపురుషుఁడు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము వలన 'నేను జీవుఁడనుకాను, పరబ్రహ్మను' అని నిస్సంశయముగను ప్రత్యక్షముగను దెలియును అప్పుడే అహంకారముమకారాదినర్వానర్థములు నశించి అవాక్షాననగోచరమైన కైవల్యమును పొందునని భావము.

అవ. చెప్పిన అర్థము ననువదించి హేతువు నడుగుచున్నారు.—

వాక్య. యదైవ తదర్థం త్వమర్థేనైతి తదైవవావాక్యార్థ
తాం ప్రతిపద్యతే గీర్తనసోః సృతిం న ప్రతిపద్యత ఇతి
కుత ఏతదధ్యవసీయతే. 3౫

దం-అ. ఎప్పుడు 'తత్' పదార్థమును 'త్వం' పదార్థమునందు తెలియునో అప్పుడే అఖండార్థమును పొందును. వాక్షనస్సులయొక్క మార్గమును పొందఁడని ఇదియే హేతువువలన నిశ్చయింపఁబడుచున్నది.

తా. తత్ పదార్థమైన పరబ్రహ్మను, త్వంపదలక్ష్యార్థమైన శోధితసాక్షిచైతన్యమునందు యేక్షణమున తెలియుచున్నాఁడో, అనగా తత్, త్వం పదార్థముల కైక్యమును దెలియుచున్నాఁడో అక్షణముననే దేశాంతర, కాలాంతర, సాధనాంతరముల నపేక్షించకనే పదార్థసంయోగకూన్యమైన అఖండైకరసత్వమును పొంది మనోవాగ్విభవ

హారముల నన్నిటిని దాటి కేవలం యందునని నిశ్చయించితిరి. ఇందులకేమికారణమని భావము.

అవ. ప్రశ్నకు తరమును చెప్పుచున్నారు —
వాక్య. యస్తాత్.

3౬

దం-అ. ఎందువలన ననగా చెప్పెదము.

తా. స్వప్తము.

శ్లో. తత్పదం ప్రకృతార్థం స్యాత్త్వంపదం ప్రత్యగాత్మని,
నీలోత్పలవదేతాభ్యాం దుఃఖా నాత్మత్వవారణే. ౨.

దం-అ. 'తత్' అనేపదము ప్రస్తుతమైన అర్థముకలది యగుచున్నది. 'త్వం' అనే పదము జీవాత్మ యందు వర్తించుచున్నది. ఈరెండుపదములచేతను నీలోత్పలవాక్యమందు వలె దుఃఖత్వముయొక్క అనాత్మత్వముయొక్క నివారణములు సంభవించుచున్నవి.

తా. తత్త్వమనీ అనేమహావాక్యమందు 'తత్' అనేపదము ప్రకృతమై విధింపఁ దగియున్న అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపమును ప్రతిపాదించుచున్నది. 'త్వం' అనేపదము ఉద్దేశింపఁబడిన ప్రత్యగాత్మను ప్రతిపాదించుచున్నది. ఈరెండుపదములు సామానాధికరణ్యముచేత, అన్యోన్యవిశేషణవిశేష్యస్వభావములుకలవై 'తత్' పదార్థమునందు ప్రసక్తమైన అనాత్మత్వమును, 'త్వం' పదము నివారించుచున్నది. 'త్వం' పదార్థమునందు ప్రసక్తమైనదుఃఖత్వము 'తత్' పదము నివారించుచున్నది. ఎటువలెననగా, 'నీల ఘృత్యం' (నల్లనికలువ) అనువాక్యములోని, నీలశబ్దోత్పలశబ్దములు సామానాధికరణ్యంకలవైయుండి, నీలశబ్ద ముత్పలమునందు ప్రసక్తమగు రక్తత్వాదులను, ఉత్పలశబ్దములందు ప్రసక్తములగు ఘటాదులను నివారించుచున్నది. అటులే తత్త్వంపదములున్నవి భావము. అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపము "సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీ దేకమేవా ద్వితీయం" అనేవాక్యము మొదలుకొని ప్రతిపాదించబడినందున ప్రకృతమైయున్నది. ప్రమాణాంతరములకు గోచరము. కానందున విధింపఁదగియున్నది. ప్రత్యగాత్మస్వరూపము 'అహం' అనేప్రత్యక్షమునకు గోచరించుచున్నందున ఉద్దేశింపఁ దగియున్నది. వాక్యము ఒకపదముచేత ఒకయర్థము నుద్దేశించి, మఱియొకపదముచేత ఒకయర్థమును విధించును. విధింపఁబడేయర్థము ప్రమాణాంతరములకు గోచరముకానిదై యుండవలయును. 'జ్యోతిష్టోమేన స్వర్గకామో యజేత' (స్వర్గమునుకోరినవాఁడు జ్యోతిష్టోమముచేత యజించవలయును) ఈవాక్యమునందు స్వర్గకామని యుద్దేశించి జ్యోతిష్టోమము విధింపఁబడుచున్నది. అటులే 'తత్త్వమనీ' వాక్యమునందు 'త్వం' అనుపదముచేత

ప్రత్యగాత్మను ఉద్దేశించి, అతనికి 'తత్' పదముచే బ్రహ్మత్వము విధింపఁబడుచున్నది. యష్టదస్త్యచ్ఛబ్దములు (నీవు, నేను అనుశబ్దములు) ప్రత్యగాత్మబోధకములని, అన్యశబ్దములు అనాత్మబోధకములని సామాన్యముగా నియమముకలిగియున్నందున తత్పదార్థమైన అద్వితీయపరమానందరూపబ్రహ్మయందు అనాత్మత్వము ప్రాప్తించినది. 'తత్' పదమునకు 'త్వం' పదము విశేషణమైనందున, తత్పదార్థమునందుగల అనాత్మత్వము నివర్తించుచున్నది. 'త్వం' పదము దేహేంద్రియాదివిశిష్టమైన ఆత్మను చెప్పుచున్నందున, ప్రత్యగాత్మయందు పరిచ్ఛిన్నత్వదుఃఖత్వాదులు ప్రాప్తించుచున్నవి. 'త్వం' పదమునకు 'తత్' పదము, విశేషణమైనయెడల, 'త్వం' పదార్థమునందు ప్రాప్తించిన పరిచ్ఛిన్నత్వదుఃఖత్వాదులు నివర్తించుచున్నవి.

అవ. ఇంతవఱకుచెప్పిన యర్థమును విస్తారముగా ప్రతిపాదించేకొఱకు అనువదించుచున్నాను.—

వాక్య. ఏవం కృతాన్వయవ్యతిరేకః వాక్యాదేవ అవాక్యా
ర్థం ప్రతిపద్యత ఇత్యుక్తమ్. 32

దం-అ. ఈ ప్రకారము చేయఁబడిన అన్వయవ్యతిరేకములుగలపురుషుఁడు వాక్యమువల్లనే ఆఖండరసైకత్వమును పొందునని చెప్పఁబడినది.

తా. రెండవ అధ్యాయములో చెప్పిన అన్వయవ్యతిరేకయుక్తులను విచారించి 'త్వం' పదార్థమును చక్కగా శోధించినవానికి 'తత్త్వమసి' వాక్యమును వినఁగానే 'అహం బ్రహ్మసి' అనే ఆఖండజ్ఞానము కలుగునని చెప్పినారమని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను జేయుచున్నాను.—

వాక్య. అత స్తద్వాక్యశ్చానాయ సూత్రోపన్యాసః. 33

దం-అ. కనుకదానియొక్కవివరణముకొఱకు సూత్రముపన్యసింపఁబడుచున్నది.

తా. వాక్యమువల్ల ఆఖండార్థము స్ఫురించునని చెప్పినయర్థమును విస్తారముగా నిరూపించుచున్నాము. అందుకొఱకు ముందుగా నొకశ్లోకమును సంగ్రహముగ చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. సామానాధికరణ్యం చ విశేషణ విశేష్యతా,

లక్ష్యలక్షణసంబంధః పదార్థప్రత్యగాత్మనామ్. 3.

దం-అ. పదములకు పదార్థములకు ప్రత్యగాత్మకును క్రమముగా సామానాధికరణ్యమున్ను విశేషణవిశేష్యభావమున్ను లక్ష్యలక్షకసంబంధమున్ను అగుచున్నది.

తా. 'తత్త్వమస్మి'ది. మహావాక్యములలో 'తత్' 'త్వం' అనేపదములకు ముఖ్య

దుగా సామానాధికరణ్యము గలుగుచున్నది. సామానాధికరణ్య మనఁగా ఏకభక్తినిర్దేశము. తరువాత తల్ పదార్థ త్వం పదార్థములకు విశేషణవిశేష్యభావము సిద్ధించుచున్నది. విశేషణవిశేష్యములయిన తల్ పదవాచ్యార్థ, త్వం పదవాచ్యార్థములకు ముఖ్యాభేదము విరుద్ధముగా కనఁబడుచున్నందున, తత్త్వం పదవాచ్యార్థములకు లక్ష్యలక్షకభావము సిద్ధించుచున్నది గనుక ఆఖండైకరసార్థము సిద్ధించుటకు లోపములేదు. అని భావము. అనఁగా వాచ్యార్థములయందు వివక్షగల సమానాధికరణవాక్యముల కసంసర్గ వాక్యార్థముగాని లక్ష్యార్థమందు వివక్షగల 'సోఽయం దేవదత్తః' (ఈ దేవదత్తుఁ డాదేవదత్తుఁడేను) ఇత్యాదినమానాధికరణవాక్యములకు ఆఖండార్థమే ఘటించును. 'తత్త్వమస్మాది' వాక్యములున్న లక్ష్యార్థవివక్షగల వాక్యములు గనుక వాటికి ఆఖండైకరసార్థమే వాక్యార్థమని భావము.

అవ. పూర్వపక్షమును ఆరంభించుచున్నారు.—

వాక్య. అస్మిక్ సూత్రే ఉపన్యస్తే కశ్చిత్ చోదయతి.

3F

దం-అ. ఈసూత్ర ముపన్యసింపఁబడగా నొకానొక పూర్వపక్షవాది ఆక్షేపించుచున్నాఁడు.

తా. తత్త్వమస్మాదివాక్యములు ఆఖండార్థములని ప్రతిపాదించుటకు సంగ్రహ వాక్యమును ముందుగా చెప్పగా పూర్వపక్షవాది యాక్షేపించుచున్నాఁడని భావము.

అవ. “యో యం వాక్యార్థ ప్రతిపత్తే” అనేవాక్యము మొదలుకొని “నకశ్చిద్దోష ఇతి” అనేవాక్యమువఱకు పూర్వపక్షము చెప్పఁబడుచున్నది.—

వాక్య. యో యం వాక్యార్థ ప్రతిపత్తే పూర్వాభ్యామే
నాన్వయవ్యతిరేకలక్షణో న్యాయః సర్వకర్త సన్న్యాస
పూర్వకోఽభిహితః కి మయం విధి ప్రాపితః కిం వాన్వ
రసత ఏవాత్ర పుమాన్ ప్రవర్తత ఇతి.

౪౦

దం-అ. వాక్యార్థమును తెలిసికొనుటయందు గడచిన ఆధ్యాయములో అన్వయవ్యతిరేకరూపమైన యే యాన్వాయము సర్వకర్త పరిత్యాగ పూర్వకముగా చెప్పఁబడినదో ఇది విధిచేత పొందింపఁబడినదా? లేక పురుషుఁడు దీనియందు రాగముచేతనే ప్రవర్తించునా? యని విచారించెదము.

తా. సర్వాసర్థనిదానమైన ఆజ్ఞానము నివర్తించేకొఱకు వాక్యార్థజ్ఞానము అవశ్యసంపాద్యమనిన్ని దానికిగాను ముందుగా సర్వకర్త సన్న్యాసమును చేసి పదార్థజ్ఞానమును అన్వయవ్యతిరేకములచేత సంపాదింపవలయుననిన్ని పూర్వాభ్యాయములో

రాన్వయరూపమైన భేదము వాక్యార్థముగా నున్నది. 'నీలముత్పలం' (నల్లనికలువ) ఇత్యాద్యభిన్నవిభక్తికవాక్యములయందు (సామాన్యాధికరణవాక్యములయందు) సంసర్గము వాక్యార్థముగా నున్నదిగాని ఆఖండరూపమైన మూడవ వాక్యార్థము కనుపడలేదు. ఈలాగుననుండ వాక్యశ్రవణముచేత నఖండైకరసార్థము తెలియఁబడనని విచాగున చెప్పవచ్చును? అని శంకించగా అందుకు సమాధానము చెప్పటకొఱకు రెండవపక్షమున కిట్టిదోషము రానేరదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. యది పునర్యదృచ్ఛాతః ప్రవర్తతే తదా న కశ్చి
ద్దోష ఇతి. ౪౪

దం-ఆ లేక స్వేచ్ఛవల్లనే ప్రవర్తించినచో నప్పు డొకదోషమున్ను లేదు.

తా. ముముక్షువు పదార్థవిచారమునందు స్వేచ్ఛచేతనే ప్రవర్తించి ఆత్మసాక్షాత్కారమునతికు పదార్థవిచారమును చేసినచో ఫలము సిద్ధించును. మధ్యన నివర్తించినచో అనర్థము ఘటించదు. ఇన్ద్రాంతరమున నైనను ఫలించును. ఇది విచారమునకు ఫలమని భావము.

ఆవ. ఈ ప్రకారము పూర్వపక్షవాది చెప్పఁగా సిద్ధాంతవాది విధిపక్షము నంగీకరించి సమాధానము చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. విధి పరిప్రాపిత ఇతి బ్రూమః.

౪౫

దం-ఆ. విధిచేత పొందింపఁబడినదని చెప్పెదము.

తా. అన్వయవ్యతిరేకపూర్వమైన పదార్థవిచారము వాక్యార్థజ్ఞానమునకు సాధకముగాగదా యున్నది. దానియందు ముముక్షువునకు ప్రవృత్తి విధిచేతనే కలుగుచున్నదిగాని స్వేచ్ఛచేత కలుగదని భావము.

వాక్య. యత ఆహ.

౪౬

దం-ఆ. యెందువల్లనంటే చెప్పచున్నారు.

తా. విధిలేక పోయినను స్వేచ్ఛచేతనే జ్ఞానసాధనములయందు ప్రవర్తించునని చెప్పితిమి గదా? విధిచేత ప్రవర్తించుననుట కేమికారణమంటే ఆకారణమును చెప్పచున్నారమని భావము.

ఆవ. ఇందుకు హేతువును చెప్పటకు శ్లోకమును అవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

శ్లో. శమాదిసాధనః పశ్యే దాత్త న్యాత్తాన మంజసా,

అన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం త్యక్త్యా యుష్ష దశేషతః ౪.

దం-అ. శమము మొదలగు సాధనములుగలవాడై అన్వయవ్యతిరేకములచేత అనాత్మపదార్థమును నిశ్శేషముగా విడచి ఆత్మయందు ఆత్మను సాక్షాత్తుగా చూడవలయును.

తా. “శాంతో దాంత ఉపరత స్తితిః సమహితో భూత్వాత్మస్యే వాత్మానంబ శ్శ్యేత్” అనే శ్రుతియందు ఆత్మదర్శనము విధింపఁబడియున్నప్పటికి ఆత్మదర్శనము ఫలమైనందున, విధియోగ్యముకాదు. కనుక శమాదిసాధనములుగలవాడై ఆత్మదర్శనమును చేయవలయునని శమాదిసాధనములయందే విధి పర్యవసించుచున్నందున, జ్ఞానసాధనములయందు ప్రవృత్తి విధిమూలమని చెప్పవలయును. ఇదిగాక “శ్రోతవ్యో మంత్రవ్యక్తి” ఇత్యాది శ్రుతులున్న జ్ఞానసాధనమైన శ్రవణమును విధించుచున్నవి. గనుక జ్ఞానసాధనములయందు ప్రవర్తించుటకు విధియే మూలము. ఆత్మయందు అధ్యవసించఁబడిన ఆత్మను అన్వయవ్యతిరేకములచేత పరిత్యజించి శమదమాదిగుణసంపత్తిగలవాడై ‘త్వం’ పదలక్ష్యార్థమైన ప్రత్యగాత్మను ‘తత్’ పదలక్ష్యార్థమైన అద్వితీయబ్రహ్మగా నెఱుంగవలయును అని భావము. బహిరింద్రియనిగ్రహముకలవాడై, అంతరింద్రియనిగ్రహముకలవాడై, తాళికవైదికసర్వకర్మలను పరిత్యజించినవాడై, శీతోష్ణాది ద్వంద్వమును సహించువాడై, ఏకాగ్రచిత్తముగలవాడై, గురుశాస్త్రములయందు విశ్వాసముగలవాడై ప్రత్యగాత్మయందు పరమార్థమును చూడవలయునని శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఓయీ! వాక్యము నపేక్షించని కేవల అన్వయవ్యతిరేకములచేతనే ఆత్మసాక్షాత్కారముకలుగునా యనఁగా కలుగదని చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. యుష్మదర్థే పరిత్యక్తే పూర్వోక్తై వైతేభిః శ్రుతిః,

వీక్షాపన్నస్య కోఽస్తి తత్త్వ మిత్యాహ సోహృదాత్ . ౫.

దం-అ. పూర్వముచెప్పిన హేతువులచేత ననాత్మపదార్థము పరిత్యజింపఁబడిన తరువాత ‘నే నెవఁడను’ అని పరిశీలనము చేయుచున్నవానికి శ్రుతి స్నేహమువలన ‘ఆ బ్రహ్మ నీవ’ని చెప్పుచున్నది.

తా. అహం అనేపదమునకు స్థూలదేహము, ఇంద్రియములు, సూక్ష్మదేహము, అహంకారముమొదలగు అనాత్మపదార్థము లర్థముకాదని పూర్వాధ్యాయములో కాన్పించిన హేతువులచేత నిశ్చయింపఁబడినపదము ముఖ్యపురుషుఁడు ‘నే నెవఁడను’ అని నిర్ణయింపఁబడిన తనయసాధారణాకారము గలవాడైనందునను, అద్వితీయపరమానంద బ్రహ్మస్వరూపము అనాద్యజ్ఞానతిరోహితమైనందునను పర్యాయాచారము చేయుచుండును. ఇట్టి అధికారినిగూర్చి ‘మాతాపితృసహస్రేభ్యో వత్సలకరం హి శాస్త్రం’ అనే

న్యాయప్రకారము, జీవులయందు పరమకృపగలిగియున్న శ్రుతి 'నీవా బ్రహ్మజే' నని సకలాజ్ఞాననివర్తికలిగేలాగున నుపదేశించుచున్నది గావున వాక్యనిరపేక్షముగా, నన్వయవ్యతిరేకములు, అజ్ఞాననివర్తకమగుజ్ఞానమును పుట్టించఁజాలవని భావము.

అవ. మరల సాంఖ్యు లాక్షేపించుచున్నారు.—

వాక్య. అత్రాపి చోదయంతి సాంఖ్యాః.

౪౭

దం-అ. ఇచ్చటనున్న సాంఖ్యులు ఆక్షేపించుచున్నారు.

తా. అత్రానాత్మవివేకము కలిగినప్పటికి అజ్ఞానము నివర్తించదు గనుక, తన్నిచ్చు త్యర్థమై వాక్యము ప్రవర్తించుచున్నదనిసిద్ధాంతవాది నిరూపింపఁగా నీవిషయమునందు సాంఖ్యు లాక్షేపించుచున్నారు భావము.

అవ. సాంఖ్యులయొక్క ఆక్షేపమును 'శరీరేంద్రియత్యాది విభాగఇతి' అనే పఠిత కనుపఱచుచున్నారు.—

వాక్య. శరీరేంద్రియమనోబుద్ధిష్వనాత్త స్వాత్మేతి నిస్సంధి
బంధనం మిథ్యాజ్ఞానం అజ్ఞానం.

౪౮

దం-అ. శరీరము, ఇంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి అనే యనాత్మవస్తువులయందు భేదజ్ఞానరహితముగా 'నేను' అని కలిగే మిథ్యాజ్ఞానమే అజ్ఞానము.

తా. ఆత్మ వ్యతిరేకములయి అనేకములుగానున్న శరీరేంద్రియమనోబుద్ధులయందు అనేకత్వమును తెలియనియ్యక ఏకత్వమును గ్రహించుచున్న 'అహం' (నేను) అనే జ్ఞానమే అజ్ఞానముగాని, ఇంతకు విలక్షణమైన అజ్ఞానము లేనేలేదు అని భావము. అనేకవస్తువులను ఏకముగా గ్రహించుచున్నందున 'అహం' అనేజ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానమనఁబడు.

అవ. అనర్థములకు కారణముగా ప్రభేదమైయున్న అజ్ఞానము, మఱియొకటి కలదనఁగా దానికి ఉత్తరమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. తన్ని బంధనో హ్యేత్తనః అనేకానర్థసంబంధః.

౪౯

దం-అ. ఆత్మకు అనేకములయిన అనర్థములయొక్క సంబంధము ఆయజ్ఞానమే మూలముగా సంభవించినది. ఇది ప్రసిద్ధము.

తా. ఆత్మ సంభవించియున్న అనర్థమునకు ఆయజ్ఞానమే కారణముగాని మఱియొక అజ్ఞానము కారణముగాదు. అట్టి అజ్ఞానము లేనున్న లేదు. అని భావము.

అవ. అజ్ఞానాంతరము లేకపోగాక, అందువలన నీకేమిలాభము కలుగును? అని స్పృహించఁగా చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. తస్య చాన్వయ వ్యతిరేకాభ్యా మేవ నిరస్తత్వా
న్నిర్విషయం 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యం ప్రాప్తమ్. ౫౦

దం-అ. అన్వయమునకు అన్వయవ్యతిరేకములచేతనే నివృత్తికలిగినందున 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము విషయకూన్యమైనదని ప్రాప్తించినది.

తా. అన్వయవ్యతిరేకములచేత వదార్థజ్ఞానము కలిగినపిదప, అజ్ఞాననివర్తకమైన జ్ఞానమును 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము గలుగఁజేయుననిగదా మీరు చెప్పుచున్నారు. చిదాత్మ నిష్ఠమైన అజ్ఞానముకంటె మఱియొక అజ్ఞానము లేదని నిశ్చయించినందున, చిదాత్మ నిష్ఠమైన అజ్ఞానము, అన్వయవ్యతిరేకములచేతనే నివృత్తమగుచున్నది గనుక, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము మఱియొక జ్ఞానమును పుట్టించవలసినదిలేదు, అని భావము.

అవ. అయితే 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యములు వ్యర్థమా? అనిన, కాదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తస్మా ద్వాక్యస్య చైష మహిమా యోఽయమా
త్తా నాత్మనో ర్విభాగ ఇతి. ౫౧

దం-అ. కావున వాక్యముయొక్క ప్రభావ మిది ఆత్మానాత్మలయొక్క వివేక మేదికలది? ఇతి శబ్దము సాంఖ్యమతసమాప్తద్యోతకము.

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నిర్భయము కాకూడదు. కనుక దానికి ప్రయోజనమును ఈలాగున చెప్పవలయును. 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యము అన్వయవ్యతిరేకములతో చేరి, మిథ్యాజ్ఞానమును నిరసించి, ఆత్మానాత్మవివేకమును సంపాదించునుగాని మఱియొక యజ్ఞాననిరసనను చేయదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము సాంఖ్యుఁడు చెప్పినయాశీషమును పరిహరించేకొఱకు సిద్ధాంతవాది శ్లోకమును అవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. తన్ని రాకరణీ యేద ముచ్యతే. ౫౨

దం-అ. దానిని నిరాకరించేకొఱకు దీనిని చెప్పుచున్నారు.

తా. సాంఖ్యుఁడు చెప్పిన ఆశీషమును పరిహరించుకొఱకు ఈముందరిశ్లోకము చెప్పబడుచున్నది.

శ్లో. భేద సంవిదిదం జ్ఞానం భేదాభావశ్చ సాక్షిణి,

కార్య మేతదవిద్యాయా జ్ఞాతృనా త్యాజయే ద్వచః. ౬

దం-అ. ఈజ్ఞానము భేదజ్ఞానము; సాక్షియందు భేదములేదు; అనిద్యయొక్క కృత్యమైన. ఈజ్ఞానమును, వాక్యము బ్రహ్మకారముచేత విడిపించును.

తా. అన్వయవ్యతిరేకములచేత కలుగుచున్న ఆత్మనాత్మవివేకజ్ఞానము, ఆత్మ, అనాత్మ, అనేరెండుపదార్థముల నవలంబించి పుట్టినందున భేదరూపమైయున్నది. కావుననే ఇది భ్రమజ్ఞానమని చెప్పఁదగియున్నది. 'తత్త్వమస్మాదివాక్యములకు తాత్పర్యవిషయమైన సాక్షిస్వరూపము 'వికలైవానుద్రష్టవ్య' మిత్యాదిశ్రుతులచేత నిశ్చేదముగా చెప్పఁబడుచున్నది. కావున భేదరూపమైన వివేకజ్ఞానము, భేదకూన్యమైన సాక్షియందు భ్రమసిద్ధమైనందున వాక్యజన్యము కానేరదు. కావున వాక్యము అద్వితీయబ్రహ్మజ్ఞానమును సంపాదించి సర్వాజ్ఞానమును నివారించును. అని భావము. పదార్థజ్ఞానమును సంపాదించినతర్వాత, ఆపదార్థజ్ఞానము ననుసరించి పరమాత్మను ఒకటిగానే (అఖండముగానే) చూడవలయునని శ్రుత్యర్థము.

అవ. మఱియొకయాతీతమును కనుపఱచుచున్నారు.—

వాక్య. జ్ఞాత్తనా త్యాజయేద్వచ ఇత్యుపశ్రుత్యాహ కశ్చిత్. ౫౩

దం-ఆ. వాక్యము బ్రహ్మకారవృత్తిచేత అజ్ఞానమును త్యజింపఁజేయునని విని మఱియొకవాది చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. సుప్తము.

వాక్య. మిథ్యాజ్ఞానవ్యతిరేకేణ ఆత్మాన మవబోధస్యాభావాత్ కిం వాక్యేన నివర్త్యతే, అజ్ఞానం హి నామ జ్ఞానాభావః. ౫౪.

దం-ఆ. మిథ్యాజ్ఞానముకంటే వేఱుగ మఱియొక ఆత్మాజ్ఞానము లేనందువల్ల వాక్యముచేతనే నివర్తియఁబడునా? అజ్ఞాన మనఁగా జ్ఞానముయొక్క అభావమే గదా?

తా. అజ్ఞానమనఁగా జ్ఞానముయొక్క ప్రాగభావమేగాని మఱియొక భావరూపపదార్థముగాదు. అట్టి భావరూపాజ్ఞానము కలదనుటకు ప్రమాణములేదు. అట్టి జ్ఞానాభావరూపమైన అజ్ఞానము, పదార్థజ్ఞానము పుట్టగానే నశించుచున్నది. కనుక వాక్యమునకు ప్రయోజనములేదని భావము.

అవ. ఇదిగాక ఇట్టి జ్ఞానాభావము అనర్థ హేతువుకానందున నివర్తింపఁజేయఁ దగినది కాదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తస్య చావస్తు స్వాభావ్యా త్కుతః. సంసారకారణత్వం సహ్యసతః సజ్జన్యేష్యతే "కుతస్తు ఖలు సౌమ్యైః సం స్యాదితి కథమసతః సజాయతే" తిక్తుతేరితి. ౫౫.

దం-అ. ఆజ్ఞానమునకు భావరూపత్వము లేనందున సంసారహేతుత్వము ఎచ్చట నుంచి సంభవించినది? అభావమువల్ల భావమున కుత్పత్తి అంగీకరింపఁబడదుగదా? “కుతస్తు ఖలు సోమ్యేవం స్యాదితి కథమసతః సజ్జాయేత” అనిన్ని శ్రుతులవలన నని మఱియొకవాది యాక్షేపించుచున్నాడని గీత వాక్యముతో సాబంధము.

తా. ఆత్మకు సంసారమేగదా అనర్థము. ఈయనర్థము జ్ఞానాభావరూపమైన ఆజ్ఞానముచేత పుట్టింపఁబడినదని చెప్పకూడదు. సంసారము భావరూపమై యున్నందున అభావముచేత పుట్టినేరదు “కుతస్తు ఖలు కథమసతః” అనేశ్రుతులు అభావమువల్ల భావపదార్థము పుట్టదని ప్రతిపాదించుచున్నవి గనుక ఆజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుట యావశ్యకము కానందున వాక్యము నివృత్తియొజనమని భావము. ఓసోముఁడా! ఎందువలన నీలాగున అగును; ఆసద్వస్తువువలన సద్వస్తువు ఏలాగున పుట్టునని శ్రుత్యర్థము.

అవ. ఈయాక్షేపమునకు సమాధానముగా శ్లోకము నవతరింపఁ జేయుచున్నాడు.—

వాక్య. అత్రోచ్యతే.

గీ॥

దం-అ. ఇచ్చట చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ఈయాక్షేపణకు సమాధానము చెప్పఁబడును.

శ్లో. అజ్ఞాతఏవ సర్వోఽర్థః ప్రాగ్యతో బుద్ధిజన్మనః,
ఏకే నైవ సతాసంశ్చ సన్నజ్ఞాతో భవే త్తతః. 2.

దం-అ. ఏ కారణమువల్ల అంతఃకరణవృత్తి (ప్రమాణజ్ఞానము) యొక్క ఉత్పత్తికి పూర్వమందు సకలపదార్థముల జెలియఁబడనిదై (అజ్ఞానావృతమై)యున్నదో, ఒక సత్తుచేతనే సత్తకలచైయున్నదో, ఆ కారణమువల్ల సద్వస్తువు అజ్ఞాతము (అజ్ఞానావృతము) అగుచున్నది.

తా. ఆజ్ఞానమనగా నొకభావరూపమైన పదార్థమేకాని, జ్ఞానముయొక్క అభావముకాదు. ఎందువల్లననగా నిద్రించినవాడు “ఏతావంతంకాలం నశించి దహమపేదివం”—ఇంతఅకు నేనేమిన్ని ఎఱుగక నేయుంటిని—అని వ్యవహరించునుగదా? ఈవ్యవహారమువలన నిద్రాకాలమందు సకలవిషయముల నావరించియున్న ఆజ్ఞానము అనుభవింపఁబడినదని తోచుచున్నది. ఇట్టి ఆజ్ఞానము ప్రతియోగిస్తరణములేకనే అయినయెడల ప్రతియోగిస్తరణము అవశ్యమై యుండును. ప్రతియోగిస్తరణములేనిది లోకములూనభావము అనుభవింపఁబడుట ఆ ప్రసిద్ధము-ఘటాభావము, పటాభావము ఇత్యాద్య భావములకు ఘటాదులు ప్రతియోగిస్తరణము లనంబడు. ఘటాద్యభావము అనుభవింపఁబడునప్పుడు, ప్రతియోగి భూతఘటాదులు స్తరింపఁబడునుగాని, వాటిస్తరణములేకనే

ఘటాద్యభావములు అనుభవించబడదు. (ఇహ భూతలే ఘటో నాస్తి-ఈ భూమి
 ఘటములేదని). ఈ ప్రకారము ఘటాభావము అనుభవించబడునుగాని వాటిస్త
 లేకనే ఘటాద్యభావములు అనుభవించబడవు. (ఇహ భూతలే ఘటో నాస్తి-ఈ
 యందు ఘటములేదని) ఈ ప్రకారముగ ఘటాభావము అనుభవించబడునుగాని,
 లము, 'నాస్తి నాస్తి'-'లేదు లేదు' అని ఈ ప్రకారముగా ననుభవించబడవని
 ము. కనుక సుషుప్తికాలమందు అనుభవించబడుచున్న అజ్ఞానము అభావరూపమే
 యెడల దానికి ప్రతియోగియైన ప్రమాణజ్ఞానము (అంతఃకరణవృత్తి స్వరింప బడవని
 యును. సుషుప్తికాలమునందు అజ్ఞానముతప్ప మఱియొక ప్రమాణజ్ఞానము వృత్తిం
 చున్నట్లు కానము. కావున సుషుప్తికాలమునందు అనుభవించబడుచున్న అజ్ఞానము
 రూపమేగాని అభావరూపముకాదు. అని ఆర్థము. సుషుప్తికాలమందు అజ్ఞానము
 వదార్థముల నావరించియుండునని చెప్పితే ఆత్మ ఒక్కటే అజ్ఞానమునకు విరు
 డినవఱకు చెప్పినది విరుద్ధముకాదా? అని యనిన, కాదు; నామరూపాత్మకమై
 పంచమంతయును మహాప్రళయమందువలె సుషుప్తియందును సన్తాత్రమందును
 సత్తామాత్రరూపమై యుండునని వేదాంతములయొక్క సిద్ధాంతము. "యదా
 స్వప్నం నకంచన వశ్యతి అథా అస్మిన్ ప్రాణవైకథాధవతి తదైవంవాక్స్వర్గ
 మభి స్పృహపేత్యి" అని ఆరంభించి 'స యదా ప్రతిబుధ్యతే యథాగ్నే కర్షణః
 దికో విస్ఫులింగా రవిప్రతిష్ఠ రన్నేవ మేవైతస్మాదాత్మనఃసర్వేప్రాణాయథాయతన
 తిష్ఠంతే ప్రాణేభ్యో దేవాఃదేవేభ్యోలోకాః' అనే శ్రుతిసుషుప్తికాలమందు సర్వప్రా
 సన్తాత్రబ్రహ్మయందు లయించునని, ప్రబోధకాలమందు అసన్తాత్రబ్రహ్మవల్లనే
 విండునని స్పష్టముగా చెప్పుచున్నది. ఇదిగాక కల్పితమైన రజతము తత్త్వం
 ముగాలేనట్టిదైవత ప్రపంచమున్న అజ్ఞానకల్పితమైనందున స్యాధిష్ఠానసన్తాత్రబ్రహ్మ
 వ్యతిరేకముగాలేదు. కావున సుషుప్తికాలమందు సర్వప్రపంచము సన్తాత్రమైన
 ఆత్మస్వరూపమే సన్తాత్రమైనందునను, అసన్తాత్రమే అజ్ఞాతమైయున్నందునను, అ
 నకు విషయము ఆత్మచైతన్యమేగాని, మఱియొకటిగాదని మే మిదివఱకే చెప్పినది
 కాదు. ఇదిగాక 'భూ యశ్చాంతే విశ్వమాయా నివృత్తిః', 'అజ్ఞానే నావృత్తం
 ఇత్యాది శ్రుతిస్త్రుతివాక్యములవలనకూడా. అజ్ఞానము భావరూపమైయున్నట్లు
 చున్నది. ఈయజ్ఞానముచే సనర్థరూపమైన సంసారము కల్పించబడినందున ఈ
 మవశ్యము నివర్తించజేయదగియున్నది. దీనిని నివర్తించ జేయునది సన్తాత్ర
 కావున, వాక్యమునకు ప్రయోజనముకలదని భావము వైరుధ్యహరించిన 'యదా
 స్వప్నం' అనుదానికి ఆర్థము—నిద్రించువాడు యెప్పుడు ఒకానొకప్పుడు

ఘాడా చూడఁడో అనఁగా స్వప్నావస్థనుదాటి నుపువ్వువస్థను బొందునో అని-అప్పుడు ఈ ప్రసిద్ధమైన పరమాత్మయం దేక్షిభవించును. అప్పుడు వాగ్విద్రయము తనవిషయములైన శబ్దములతోఁగూడా ఈపరమాత్మనుగూర్చి లయమునుపొందును; 'స యదా ప్రతిబుధ్యతే' అని వైనుదహరించిన శ్రుత్యర్థము-ఎప్పుడు ఈపురుషుడు ప్రబోధమునొందునో అప్పుడు మండుచున్న ఆగ్నివలన మిణుగురు ఎట్లు నానాదిక్కులనుగూర్చి ఎగిరిపోవునో అటులే ఈపరమాత్మవలననుండి సకలమైన ఇంద్రియములు తమతమస్థానముల గూర్చి వెడలిపోవును. ఇంద్రియప్రాణములతరువాత ఇంద్రియాధిష్ఠానదేవతలు వెడలిపోవుదురు. ఆదేవతల పిదప శబ్దాదివిషయములు వెడలిపోవును. అనఁగా నామరూపాత్మకప్రపంచము నుపువ్విదశలో పరమాత్మయందు లయించును. ప్రబోధదశయందు పరమాత్మవల్ల ఇంద్రియదేవతావిషయోదాప్తప్రపంచము యథాపూర్వముగా నావిర్భవించునని తాత్పర్యము. మఱియును వైనుదహరించిన 'భూ యశ్చాంతే' అనుదానికర్థము వాక్యజన్యజ్ఞానము కలిగినపిదప సకలమైన మాయయున్న (అజ్ఞానమున్న) నివర్తించును- 'అజ్ఞానే నావృతం జ్ఞానం' అనఁగా జ్ఞానస్వరూపము అజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడియున్నదని యర్థము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నారు. —

వాక్య సన్నజ్ఞాతో భవేత్తత ఇత్యుక్తమధస్తనేన శ్లోకేన
కోఽసౌ సన్నజ్ఞాత ఇత్యపేక్షాయాం తత్సర్వరూపప్రతి
పాదానాయాహ. ౨౪౬

దం-అ. కనుక సద్రూపము అజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడియున్నదని పూర్వశ్లోకముతో చెప్పఁబడినది అజ్ఞానావృతమైన యీసద్రూప మేదియని యడుగగా దాని యొక్కస్వరూపమును ప్రతిపాదించుటకు చెప్పుచున్నారు. —

తా. అజ్ఞానావృతసత్త్వరూప మెట్టివనఁగా చెప్పుచున్నారని భావము

శ్లో. ప్రమిత్యాయాం య ఆభాతి స్వయం మాతృప్రమాణయోః,
స్వమహిమ్నా చ యః సిద్ధః సోఽజ్ఞాతార్థోఽవసీయతామ్. ౮

దం-అ. పదార్థములను తెలియ నిచ్చయించినదశయందును యేది ప్రమాతయందును ప్రమాణమునందును స్వయముగా భాసించునో, ఏది స్వసామర్థ్యముచేతనే సిద్ధమైయున్నదో అది అజ్ఞాతమైన అర్థమేని నిశ్చయింపఁబడుగాక

తా. ఘటాదిపదార్థములను తెలియవలయునని యెప్పుడు ఇచ్చయించునో అప్పుడు ఘటాదిపదార్థములను తెలిసికొనే నేను (ప్రమాతను) ప్రకాశించుచున్నాను. ఘటాది

ప్రమేయములను తెలియచేసే ప్రమాణము (చక్షురాదింద్రియము) ప్రకాశించుచున్న అని ముందుగా నిశ్చయించి ప్రవర్తించును. ఈనిశ్చయములతో ప్రమాత్మ ప్రమాణములను యేది ప్రకాశించుచున్నదో అది ఆజ్ఞాతమైన సత్పదార్థమని తెలియవలయును. గాక ఈయజ్ఞాతమైన సత్పదార్థము ప్రమాత్మ, ప్రమాణ, ప్రమేయము లేనక ఈమూఁటియొక్క అభావమును ప్రకాశింపజేయుచుండును. అనగా జాగ్రద్ధ ప్రమాత్మ, ప్రమాణ, ప్రమేయములను సుషుప్త్యాదిదశలయందు ప్రమాణాద్యభావము ప్రకాశింపజేయుచున్న సాక్షిచైతన్యమే ఆజ్ఞాతార్థమని భావము.

ఆవ. మఱియొకశ్రూర్వపక్షము నవతరింపజేయుచున్నారు —

వాక్య. అత్ర కేచి దావలుః.

దం-ఆ. ఇచ్చట కొందఱు చెప్పుచున్నారు.

తా. ఆఖండైకరసార్థము తత్త్వమస్యాదివాక్యముచేతనే కలుగునని సిద్ధాంతము చెప్పినది యుక్తము కాదు. మఱియొకసాధనముచేతకూడా ఆఖండైకరసార్థము సిద్ధమగుచున్నదిని కొందఱు శ్రూర్వపక్షమును చెప్పుచున్నారని భావము.

వాక్య. యత్కించి దిహ వాక్యం లోకీకం వైదికం వా తత్స ర్వం సంస్కారాత్తకమేవ వాక్యార్థం గమయతి అత స్తత్త్వమస్యాదివాక్యేభ్యః సంస్కారాత్తక మహం బ్రహ్మేతి విజ్ఞాయ తావన్నిదిధ్యాసీత యావదవాక్యార్థాత్తకః ప్రత్యగాత్మవిషయో ౭వబోధో ౭హం బ్రహ్మేతి సమభిజాయతే.

గౌర

దం-ఆ. ఇచ్చట లోకసంబంధమైన వాక్యముగాని, వేదసంబంధమైన వాగాని యేదికలదో ఆదియంతయు సంస్కరూపమైన వాక్యార్థమునే తెలియజేస్తుంది. గనుక 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములవల్ల 'అహం బ్రహ్మ' నేను బ్రహ్మ అనే రూపమైన వాక్యార్థమును తెలిసికొని అంతకాలమువఱకు భ్యాసమును చేయవలసినంతకాల మనావాక్యార్థరూపమైన ప్రత్యగాత్మయందు సంబంధించిన 'అహం అనే జ్ఞానము కలుగునో.

తా. 'గామానయ' (గోవును తోలుకొనిరా) ఇత్యాది లోకసిద్ధవాక్యము 'స్వర్గకామోయజేత' (స్వర్గమును కోరినవాడు యగమును జేయవలసి) ఇత్యాది వైదికవాక్యములుగాని, అన్నివాక్యములున్న సంస్కరూపమైన వాక్యార్థబోధించుచున్నవి. గనుక 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యములున్న సంస్కరూపమైన

ర్థమునే బోధించుచున్నది. అఖండైకరసార్థమును బోధించనేరవు. అయితే అఖండార్థము దేనివలన కలుగుననగా నిదిభ్యాసనమువలన (భ్యాసమువల్ల) కలుగునగునక ప్రత్యగాత్మయందు 'అహం బ్రహ్మ' అనే అఖండార్థజ్ఞానము కలుగుటకుగాను ముందుగా తత్త్వమస్యాదివాక్యములవల్ల సంసర్గవాక్యార్థమునెఱింగి ఆయర్థమును నిదిభ్యాసనమును చేయవలసినది. నిదిభ్యాసనమువలన ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యరూపమైనజ్ఞానము సంభవించుననిభావము.

అవ. ఇదిగాక వాక్యజన్యమైనజ్ఞానము మోక్షసాధనము కానేరదని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తన్నాదేవ విజ్ఞానా తైశ్చవల్య మాహ్నితీతి. ౫౯

దం-అ. అజ్ఞానమువల్లనే కైవల్యమునుపొందును అని కొందఱు చెప్పెదరని వాక్యముతోటి యన్వయము.

తా. భ్యాసజన్యమైన విజ్ఞానమువల్లనే కైవల్యము పొందఁబడునుగాని వాక్యజన్యమైన విజ్ఞానమువల్ల పొందఁబడదు గనుక వాక్యమువల్లనే అఖండార్థజ్ఞానము నియమములేదు. వాక్యజన్యజ్ఞానమువల్ల మోక్షమున్ను లేదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారముగా చెప్పినపూర్వపక్షవాదిని నిరాకరించోటకు సిద్ధాంతవాది శ్లోకమును అవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. తన్నికరాకరణాయేద ముచ్యతే. ౬౦

దం-అ. దానిని నిరాకరించుటకొఱకు ఈశ్లోకము చెప్పుబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. సామానాధికరణ్యాదే ర్మతేతరఖయోరివ,

వ్యాప్తతైః స్యా దవాక్యార్థక సాక్షాన్నస్తత్త్వమర్థయోః. ౯.

దం-అ. ఘటాకాశమహాకాశములకువలె 'తత్' పద 'త్వం' పదములయొక్క భావ్యార్థములకు సామానాధికరణ్యము మొదలగుదానివలన నివృత్తికలుగుచున్నందున మాకు అఖండార్థము సాక్షాత్తుగా కలుగుచున్నది.

తా. విచారింపగా నీలముత్పలం (నల్లనికలువ) ఇత్యాదివాక్యములయందు పదములకు సామానాధికరణ్యమున్ను, పదార్థములకు విశేషణవిశేష్యభావములున్ను కలిగియున్నందున వాక్యార్థము సంసర్గరూపముగానే భాసించుచున్నది. అయినప్పటికి ఘటాకాశోమహాకాశక (ఘటాకాశమే మహాకాశము) ఇత్యాదివాక్యములయందు పదములకు సామానాధికరణ్యము, పదార్థములకు విశేషణవిశేష్యభావమున్ను కలిగియున్నప్పటికి

టికి వాక్యార్థము సంసర్గరూపముని చెప్పతగదు. ఘటవిశిష్టమైన పరిచ్ఛిన్నమైనందున మహత్వవిశిష్టమైన ఆకాశముతోటి సంసర్గము విరుద్ధమైగదా యున్నది. ఎచ్చట పదార్థద్వయము అన్యోన్యసంసర్గః కనుకూలమైయుండునో, అచ్చటనే వాక్యార్థము సంసర్గరూపమై గనుక ఘటవిశిష్టాకాశమునందుగల పరిచ్ఛిన్నత్వమును, మహాకాశమున త్వమును పరిత్యజించి, ఆకాశస్వరూపముమాత్రము లక్షణచేత వివక్షిత త్వావాక్యార్థము పదార్థసంసర్గములేనిదైయున్నందున అఖండార్థమని చెప్పక ప్రకారమే 'తత్' 'త్వం' పదములకు సామాన్యకరణ్యమున్ను పదార్థ పరిణిశేష్యభావమున్ను కలిగి యున్నప్పటికి 'త్వం' పదార్థమైన అంతఃకరణ చైతన్యమునకును 'తత్' పదార్థమైన సర్వజ్ఞత్వాదివిశిష్టచైతన్యమునకును పరస్పర విరుద్ధమైనందున సంసర్గవాక్యార్థము సిద్ధించదు గనుక 'త్వం' పదార్థమందు రణ్య యన్యత్వాద్యంశమును తత్ పదార్థమందుగల సర్వజ్ఞత్వాపరోక్షతా పరిత్యజించి చైతన్యమాత్రములకు అభేదము భాగత్యాగలక్షణచేత వివక్షిత గావున 'తత్త్వమస్మాది' వాక్యములవల్లనే ఆవాక్యార్థము (అఖండైకరసా చుచున్నది. గనుక ఆవాక్యార్థసిద్ధిని నిరసించునట్లు అపేక్షించవ భావము.

అవ. శంకాపూర్వకముగా నుత్తరశ్లోకమును అవతరింపజేయుచు.

వాక్య. కుతః అవాక్యార్థోఽవసీయత ఇతి చేత్తత్త్వ
త్వార్థం విశేషణ విశేష్యయోః సామర్థ్యోక్తిః.

దం-ఆ. అఖండైకరసార్థము నిశ్చయంపః బడుచున్నదని యెందున స్మారకంగా దానిని తెలియజేయుకొనుట విశేషణవిశేష్యములయొక్క చెప్పబడుచున్నది.

తా. అనేక పదములతో ఘటంబుబడియుండునది వాక్యమనంబు కలది వాక్యముగాదు. ఆ అనేకపదములు ఏకార్థములైనయెడల పు ఘటించును. కనుక భిన్నార్థకములని చెప్పవలయును. భిన్నార్థకములగు ములు) ఆకాంక్షాయోగ్యతాసన్నిధానములచేత పరస్పరసంసర్గమును పొంబడు గావున సంసర్గమే వాక్యార్థము. అనేకార్థకములై ార్థమును బోధించుట శక్యముకానందున అఖండార్థమే వాక్యార్థక చెప్పవచ్చునని కొందఱాక్షేపించుచున్నారు. ఆయాక్షేపమును పరిహ

అఖండార్థ మే ప్రకారముగఁ దెలియఁబడునో ఆ ప్రకారమును నిరూపించుటకై సిద్ధాంతవాది విశేష్యవిశేషణములయొక్క సామర్థ్యమును చెప్పుచున్నాఁడు అని భావము.

శ్లో. నిర్దుఃఖత్వం త్వమర్థస్య తదర్థేన విశేషణాత్

ప్రత్యక్షాచ తదర్థస్య త్వంపదేనాస్య సన్నిధేః. ౧౦.

దం-ఆ. 'తత్' పదార్థముతోటి విశేషింపఁబడినందున 'త్వం' పదార్థమునకు సర్వదుఃఖరాహిత్యము సిద్ధించినది. 'త్వం' పదార్థముతోటి యీ 'తత్' పదార్థమునకు సన్నిధానము కలిగినందులన ఆత్మత్వము (అపరోక్షత్వము) సిద్ధించినది.

తా. దేహేంద్రియాది విశిష్టమైన చైతన్యము 'త్వం' పదార్థము. ఇట్టి 'త్వం' పదార్థము దేహేంద్రియాదినబంధముచేత ఆధ్యాత్మికాదిదుఃఖములు కలిగియున్నట్లు తెలియఁబడుచున్నది. 'సత్యంజ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ' 'విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ' 'ఏక మేవా ద్వితీయం' ఇత్యాదిప్రతులచేత అద్వితీయ సచ్చిదానంద స్వరూపమైన పరబ్రహ్మమే తత్పదార్థము. ఇట్టి 'తత్' పదార్థము 'అహం' అని ప్రత్యక్షముగా ప్రకాశించినందున పరోక్షమైనట్లు తెలియఁబడుచున్నది. ఇందులో 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందు 'త్వం' పదార్థమునకు 'తత్' పదార్థము విశేషణముకాగానే 'త్వం' పదార్థమునందు తోచఁబడుచున్న దుఃఖత్వము నివర్తించును. అనఁగా పరమానంద స్వరూపమైన పరబ్రహ్మవు నీచే యనగానే జీవునియందు తోచఁబడుచున్న దుఃఖాదులు వాస్తవముకావని తోచి నివర్తించునని అర్థము. ఈ ప్రకారమే 'తత్' పదార్థమునకు 'త్వం' పదార్థము విశేషణముకాగానే 'తత్' పదార్థమునందు తోచఁబడుచున్న పరోక్షత్వము (అనాత్మత్వము) నివర్తించును. అనఁగా నిత్యాపరోక్షమైన ఆత్మయే పరబ్రహ్మయని చెప్పఁగానే పరబ్రహ్మయందు తోచఁబడుచున్న పరోక్షత్వము (అనాత్మత్వము) నివర్తించునని అర్థము గనుక 'తత్' 'త్వం' అనేపదములయొక్క సామర్థ్యము ఇట్టిదిగానున్నందున పదములకు సౌనర్యక్ష్యదోషములేదు. అఖండార్థప్రతీతియున్న కలదని భావము.

ఆవ. గతించిన యర్థము ననుపదించుచు నుత్తరగ్రంథము నవతపరింపఁ జేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఉక్తం సామానాధికరణ్యం విశేషణవిశేష్యభావశ్చ

సంక్షేపతః అథ లక్ష్యలక్షణవ్యాఖ్యానాయాహ. ౬౨

దం-ఆ. సామానాధికరణ్యమున్న విశేషణ విశేష్యభావమున్న సంగ్రహముగఁ జెప్పఁబడినది. అనంతరము లక్ష్యలక్షణసంబంధమును వ్యాఖ్యానముచేయుటకొఱకు చెప్పుచున్నారు.

నని అతిదేశించుటచేత బుద్ధిలోటి సామ్యమును చెప్పటవలన భేదము ప్రసక్తముకాగా దానిని నిషేధించుటకొరకు చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. గతించినశ్లోకములూ బుద్ధియొక్క జ్ఞాతృత్వ ప్రత్యక్షము లెట్లు పగస్వర మభిన్నములూ ఆటలైత్యయొక్క కూటస్థబోధ ప్రత్యక్షములున్న పరస్పరమభిన్నము లేనని చెప్పినందున ఆత్మయున్న బుద్ధిలోనమానుడని సిద్ధించినది. అందువలన బుద్ధికి జ్ఞా తృత్వ ప్రత్యక్షములకు ధర్మిధర్మరూపమైన భేదము కలిగియుండునట్లు ఆత్మకున్న కూట స్థబోధ ప్రత్యక్షములకున్న, ధర్మిధర్మరూపభేదము కలిగియుండునని లోఁచుచున్నది. అట్టి భేదమును నిరాకరించుటకొరకు ముందటిశ్లోకము ప్రవర్తించినదని భావము.

శ్లో. ధర్మధర్మత్వభేదోఽస్యాః సోఽపి నైవాత్మనో యతః,

ప్రత్యక్షోఽతి రత్నోఽభిన్నం భేదహేతో రసంభవాత్. ౧౩.

దం. అ. ఈబుద్ధికి ధర్మధర్మభావరూపమైన భేదముకలదు, ఆ భేదమున్న ఆత్మకు ఏ హేతువువలనలేదో, అందువల్ల భేదమునకు హేతువులేనందునను ప్రత్యక్షాత్మస్వరూప ము అభిన్నమైనది.

తా. బుద్ధిపేద్యమై (తెలియఁబడునదై) యున్నందున, ధర్మిధర్మభావరూపమైన భేదముకలిగియున్నది. అనఁగా బుద్ధి దృశ్యవర్గములూ చేరినది కావున, జ్ఞాతృత్వ ప్రత్య క్షములు ధర్మములుగా తాను ధర్మిగానుండి భేదమును సహించియున్నదని యర్థము. ఆత్మ ఆపేద్యమైనందున (దృశ్యవర్గములూ జేరినవాఁడు కానందున) కూటస్థబోధ ప్రత్యక్ష వులు ధర్మముగా, తాను ధర్మిగా నుండి తాదృశభేదము కలవాఁడుగాఁడు. ఇదిగాక కూటస్థబోధ ప్రత్యక్షములకు ఆత్మకును, భేదమును గ్రహించేకారణసామగ్రికూడా లేనందున ప్రత్యక్షస్వరూపకాశజ్ఞానస్వరూపుడైన ఆత్మ, అఖండైకరసమేగాని భేదము కలవాఁడు కాదని భావము.

అవ. భేదగ్రాహకమగు సామగ్రి కలదని శంకించగా దానికి పరిహారముగ నుత్త రశ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నారు. —

వాక్య. భేదహేత్యసంభవం దర్శయన్నాహ.

౬౪

దం. అ. భేదకారణములయొక్క అసంభవమును చూపించుచు చెప్పుచున్నారు.

తా. భేదగ్రాహకసామగ్రికూశ్యత్వరూపమైన హేతువును కనుబడుచున్నా రని భావము.

శ్లో. స కస్యాం చిదవస్థాయాం బోధప్రత్యక్షవ్యయోర్భిదా,

వ్యభిచారోఽథవా దృష్టో యథాహం తద్విదో స్సదా. ౧౪.

దం-అ. వినయముచేయుచు, జ్ఞానప్రత్యక్షములకు భేదముగాని, వ్యభిచారము (ఒకటియున్నప్పుడు మఱియుకటి లేకపోవుట) గాని, అహంకారసాక్షిచైతన్యములకువలె కనుపడలేదు.

తా. అహంకారము జడమై దానిసాక్షి అజడమైనందున అహంకారసాక్షిచైతన్యములకు స్వరూపభేదము స్పష్టమైయున్నది. ఇదిగాక సుషుప్తిమూర్ఛాధికాలములయందు అహంకారము లేకపోయినను, సాక్షిచైతన్యము ప్రకాశించుచున్నందున వాని వ్యభిచారమున్న కలదు. ఇట్లు జ్ఞానమునకును, ప్రత్యక్షమునకును స్వరూపభేదము కాన్పించలేదు. జ్ఞానమును విడిచి ప్రత్యక్షముగాని, ప్రత్యక్షమునువదిలి జ్ఞానముగాని ప్రకాశించుటయును కనుపడదు. కావున ప్రత్యగాత్మ అఖండైకరసమని నిశ్చయించుబడుచున్నదని భావము. “ప్రతీకం దేహేంద్రియాది వైలక్షణ్యం అంశతీతి ప్రత్యక్.” అనే పురుషత్వ త్రిచేత జడములయిన దేహేంద్రియాదులకంటె అజడమైనందున, విలక్షణమైన వస్తువు ‘ప్రత్యక్’ అనఁబడును. జ్ఞానమునఁగా అజడము గనుక జ్ఞానప్రత్యక్షములకు భేదములేదని తాత్పర్యము.

ఆవ. ఉత్తరార్థోక్తముచేత ఫలితార్థము చెప్పఁబడునని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. యస్మా దజ్ఞానోపాదానాయా ఏవ బుద్ధే ర్భేదో నా
త్తన స్తస్మా దేతత్పిదమే. ౬౬

దం-అ. ఎందువలన అజ్ఞానము కారణముగాఁగలబుద్ధికే, భేదముకలదో ఆత్మకు లేదో, అందువలన నీయర్థము సిద్ధించినది.

తా. ఇదివఱకుచెప్పిన గ్రంథమువలన అజ్ఞానకల్పితమైన బుద్ధికిమాత్రము భేదముకలదుగాని, స్వతస్సిద్ధమైన చిదాత్మకు భేదములేదని యేర్పడినది. అందువలన ఫలమేమి కలిగినదనఁగా నది ముందఱిశ్లోకమున చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. కూటస్థ బోధతోఽద్వైతం సాక్షాత్త్వం ప్రత్యగాత్మనః,
కూటస్థబోధాత్ బోధీ గ్రీధిః స్వతో హీయం వినశ్వరి. ౧౧

దం-అ. ప్రత్యగాత్మకు కూటస్థజ్ఞానమువలన అభేదమున్ను, ఆపరోక్షత్వమున్ను సిద్ధించినది. బుద్ధి కూటస్థజ్ఞానమువలననే జ్ఞాతృత్వము కలదై యున్నది. స్వయముగా నీబుద్ధి నశించే స్వభావముకలది.

తా. ప్రత్యగాత్మ నిత్యనిర్వికారమైన జ్ఞానమే స్వభావముగా కలిగియున్నందున సర్వదేహములయం దొక్కండే నని, సర్వదా అసంకోచముగా ప్రకాశించుచుండునని సిద్ధించినది. ఇదిగాక జడమైన బుద్ధికి కూటస్థచైతన్యసంబంధముచేతనే జ్ఞాతృత్వము కలిగి

గినదని యుక్తస్వయముగా ననేక విధపరిణామములు కలిగినదని, నశించే స్వభావముకలదని సిద్ధించినదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము పరిణామస్వభావముగల బుద్ధిచేత (అహంకారముచేత) కూటస్థజ్ఞానస్వరూపుడైన ప్రత్యగాత్మలక్షణంబగుచున్నాడని చెప్పఁబడినది. అహంకార ప్రత్యగాత్మలకు లక్షణ మెద్దియన దానిని చెప్పట కారంభించుచున్నారు.—

వాక్య. అథా ధునా ప్రకృతస్యైవ పరిణామినః కూటస్థస్య
చ లక్షణముచ్యతే. ౬౭

దం-అనంతరము ఇప్పుడు ప్రకృతమై పరిణామముగలబుద్ధిని కూటస్థుడైన ఆత్మకును, లక్షణము చెప్పఁబడును.

తా. స్పష్టము.

అవ. ముందుగా నహంకారముయొక్కలక్షణము చెప్పఁబడుచున్నది. —

శ్లో. విశేషం కంచి దాశ్రిత్య యత్స్వరూపం ప్రతీయతే,
ప్రత్యభిజ్ఞా ప్రమాణేన పరిణామి సదేహవత్. ౧౬

దం-ఆ. దేనియొక్కస్వరూపము ఒకానొకవిశేషమును అవలంబించి దేహమువలె ప్రత్యభిజ్ఞాప్రమాణముచేత ఏకముగా తెలియఁబడునో అది పరిణామి (అహంకారము) అని చెప్పఁబడును.

తా. 'ఘట మహం జానామి,' 'పట మహం జానామి,' 'అహం సుఖి,' 'అహం దుఃఖి,' (నేను ఘటమును తెలియుచున్నాను, నేను పటమును తెలియుచున్నాను, నేను సుఖిని, నేను దుఃఖిని) అని ఘటపటాదివిశేషములు కలిగియున్నప్పటికిని 'య ఏవాహం దుఃఖి స ఏవాహం సుఖి' (ఏ నేను దుఃఖివంతుడనై యుంటినో ఆ నేనే ఇప్పుడు సుఖి వంతుడనై యున్నాను) అని ప్రత్యభిజ్ఞ చేత నేది ఏకముగా (ఒకటిగా) తెలియఁబడుచున్నదో అయ్యది అహంకారమని చెప్పఁబడును. విశేషములు కలిగియున్నచో నేకముగా నెట్లు తెలియఁబడు ననగా, బాల్య, యౌవన, వార్ధకాదిభేదములు కలిగియున్నప్పటికి దేహము ఒకటిగా నెటువలె తెలియఁబడుచున్నదో, అటువలె సుఖదుఃఖాదివిశేషములు కలదైనప్పటికి అహం అని తెలియఁబడు అహంకారము ఏకముగా తెలియఁబడునని భావము.

అవ. కూటస్థాత్తయొక్కలక్షణమును నిర్దేశించుచున్నారు. —

శ్లో. సామాన్యాచ్చ విశేషాచ్చ స్వమహిమ్నో వయో భవేత్,
వృత్తాయాప్యవికారి స్యాత్కుంభాకాశాదివత్తు సః ౧౭

దం-అ. ఏది ఘట ఆకాశాదులవలె, సామాన్యమువల్లను విశేషమువల్లను భేదమునుబొంది తనస్వభావముచేతనే ప్రకాశించుచుండునో అది అవికారి (కూటస్థచైతన్యము) అని చెప్పబడును.

తా. అనువృత్తవస్తువు సామాన్యమని వ్యావృత్తవస్తువు విశేషమని చెప్పబడును. 'అహం సుఖే, అహం దుఃఖే' (నేన, సుఖవంతుడను నేను దుఃఖవంతుడను) అనే స్థలములయందు 'అహ' మని చెప్పబడువస్తువు అనువృత్తము ఇదియే సామాన్యము సుఖదుఃఖాదులు వ్యావృత్తములు. ఇదియే విశేషములు. ఇట్టి సామాన్యవిశేషములకంటె విలక్షణమై, ఏది స్వమహిమ (తనయొక్క ప్రకాశము) చేతనే ప్రకాశించుచుండునో అది కూటస్థచైతన్యము (సాక్షి) యనబడును. అనువృత్తవ్యావృత్తవస్తువుల నతిక్రమించి నన్ని ప్రకాశముచే నేలాగున ప్రకాశించునన, ఆకాశఘటకరకాద్యుపాధులలో చేరి యున్నప్పటికి వాటికంటె విలక్షణముగానుండి, ఘటాదులయందుగల స్థౌల్యధూమాది వికారముల నంటక, న్నస్వభావముచేతనే యెట్లు ప్రకాశించుచుండునో, అట్లే సాక్షిచైతన్యము అహంకారసుఖదుఃఖాదులకంటె విలక్షణమై, అహంకారాదిగతవికారముల నంటక న్నప్రకాశముచేతనే శేషలముగ ప్రకాశించుచుండు నని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము లక్ష్యలక్షణములయిన కూటస్థాత్మబుద్ధులయొక్క లక్షణము చెప్పబడినది. ఇకను ఆకూటస్థాత్మబుద్ధులకు ఎట్టిబోధ ప్రత్యక్షములనే యసాధారణాకారములు చెప్పబడినవో వాటి లక్షణమును చెప్పటకొరకు ఉత్తరశ్లోకములు ప్రవర్తించుచున్నవని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఆత్మనో బుద్ధేశ్చ బోధప్రత్యగాత్మత్వ మభిహితం
తయోరసాధారణ లక్షణాభిధానార్థ మాహ. ౬౮

దం-అ. ఆత్మకును, బుద్ధికిని బోధయున్న ప్రత్యక్షమున్న స్వరూపమని చెప్పబడినది. ఆబోధ ప్రత్యక్షములకు అసాధారణలక్షణము చెప్పుచున్నారు.

తా. స్పష్టము.

అవ. ముందు ఆత్మబుద్ధులయొక్క ప్రత్యక్షములకు గలవిశేషమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. బుద్ధేర్య త్ప్రత్యగాత్మత్వం తత్త్వా ద్దేహీ ద్యుపాశ్రయాత్,
ఆత్మనస్తు స్వరూపం తన్నభసః సుషితా యథా. ౧౮

దం-అ. బుద్ధియొక్క ప్రత్యక్షమిది మెద్దియో, అది దేహము మొదలగువానియొక్క సంబంధముచేత కలగినది. ఆత్మయొక్క ప్రత్యక్షము ఆకాశమునకు చిత్తమువలె స్వరూపముగ నున్నది.

తా. దేహేంద్రియాదుల నపేక్షించి బుద్ధికి ప్రత్యక్షము కలిగియున్నది. అనగా దేహేంద్రియాదివదార్థములలో కొన్నిటికంటే అంతరమైయుండి, చైతన్య ప్రతిబింబితమై, దేహేంద్రియాదులకంటే విలక్షణముగ భాసిల్లుచున్నందున బుద్ధికి ప్రత్యక్షము సంభవించినదని యర్థము. చిదాత్మ, 'య ఆత్మ సర్వాంతరః' (వియాత్మ దేహేంద్రియాదుల కన్నింటికిని అంతరమందు (లోపల) ఉండెనో ఆయాత్మను నాకు తెలియనట్లు చెప్పము) ఆనే శ్రుతివల్ల దేహేంద్రియాదివదార్థముల కన్నింటికిని అంతరమందుండి సర్వవిలక్షణముగా ప్రకాశించుచున్నందున ఆచిదాత్మయొక్క ప్రత్యక్షము స్వరూపమైయుండునది యెటులనగా నాకనమనకు ఛిద్రము యెటుల స్వరూపమై యున్నదో యటులే ప్రత్యక్షము అత్తకు స్వరూపమైయున్నదని భావము. బుద్ధి యొక్క ప్రత్యక్షము దేహేంద్రియాదుల నపేక్షించియున్నందున బౌపాధికము అత్తయొక్క ప్రత్యక్షము నిరపేక్షమైనందున స్వాభావికమని తాత్పర్యము.

అవ. ఇతను ఆహుటస్థాత్మలయొక్క జ్ఞాతృత్వబోధృత్వమునందుగల విశేషమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. బోధృత్వం తద్వదేవాస్యః ప్రత్యయోత్పత్తిహేతుతః,
అత్తనస్తు స్వరూపం తత్త్రిష్టంతీవ నహీభృతః.

౧౯

దం-అ. అట్లు ఈబుద్ధికి, జ్ఞానముల (పుత్రుల) యొక్క ఉత్పత్తికి కారణమై నందున బోధృత్వము సంభవించినది. అత్తకు జ్ఞాతృత్వము వర్వశములు నిలచియున్నట్లుగా స్వరూపమై యున్నది.

తా. ఘటాది సామాన్యవిషయములను ప్రకాశించు జేయచున్న పుత్రులను పుట్టిండుటచేత బుద్ధికి జ్ఞాతృత్వము కలుగుచున్నది. కాన నది బౌపాధికమై యున్నది. అత్తకు జ్ఞాతృత్వము స్వరూపమై యున్నది కావున నిరుపాధికము. ఎటులనగా వర్వశములు నిలచియున్నవని చెప్పట యెట్లు నిరుపాధికమో, అటులే అత్త యందు జ్ఞాతృత్వమున్ను నిరుపాధికము. అని భావము. మహిషమృగాదిజంతువులు సంఛరించుచుండిన గరుకు, అవి సంఛరించకనుండునమయములో నిలచియున్నవి. అవి గలిసి, పృథ్విని బోధించేకల్పము ముఖ్యాంశమై యుండును. వర్వశములు స్థావరములైనందున వటి కెప్పటికిని సంచారములేదు. అందుచే గలిసి, పృథ్విని బోధించే తిష్ఠంతి (నిలచియున్నవి) అనేకల్పము ముఖ్యాంశము కానేరదు. చిరకల్పము సంచారమున్నది ప్రస్తుతనమయమందు లేదని చెప్పవచ్చును. కావున వర్వశములయందు 'వర్వశా తిష్ఠంతి' (వర్వశములు నిలచి యున్నవి) అని చెప్పవచ్చును. అమఖ్యాంశము వటియొక్క వర్వశము

మున్ను చెప్పినదైయున్నది. అటులే ఆత్మయందున్న జ్ఞానక్రియాకర్తృత్వము లేనందున 'విజ్ఞాతారమరే శేన విజానీయూత్' (విజ్ఞాతను ప్రత్యగాత్మను దేనివలన తెలియనగు), 'జానాత్యేవాయంపురుషః' (ఈపురుషుడు తెలిసికొంటునే యున్నాడు) ఇత్యాదిశ్రుతులయందు తెలియజేయబడిన జ్ఞాతృత్వము, జ్ఞానక్రియాకర్తృత్వమునే ఉపాధినిబట్టి ప్రకటింపినదికాదు. జడవిలక్షణమైన నిత్యజ్ఞానస్వరూపమునుబట్టి ప్రకటింపినది గనుక, జ్ఞాతృత్వము ఆత్మకు స్వాభావికమైన స్వరూపమని తాత్పర్యము. — ఇందువలన జ్ఞాతృత్వబ్ధిమందు కర్తృత్వమును బోధించే ప్రత్యయము అవివక్షితమని జ్ఞానమాత్రమును బోధించే జ్ఞాధాత్వర్థమే వివక్షితమని తెలియవలయు.

ఆన. ఓయీ! లక్ష్మ్యలక్షణములగు ఆత్మాహంకారములకు సంబంధముకలదా? లేదా? కలదంటివా? ఆత్మ నిర్విశేషము కాకపోవును. లేదనిన లక్ష్మ్యలక్షణభావము లేకపోవును అని శంకించగా నట్లు చెప్పఁగూడదు. వాస్తవసంబంధము లేకపోయినప్పటికి, ఆధ్యాసస్థితిసంబంధమును ఆంగీకరించినచో, దాన రెండుచోషములు ప్రసక్తములు గావు అని చెప్పఁబడుచున్నది. —

వాక్య. తయోః కూటస్థపరిణామినోః ఆత్మానవబోధ ఏవ సం

బంధ హేతుః నపునర్వాస్తవః కశ్చిదపి సంబంధ ఇత్యాహ. ౬౯

దం.ఆ. ఆకూటస్థస్థిత్యాహంకారములయొక్క సంబంధమునకు కారణము ఆత్మస్థితిమగు నజ్ఞానమే యగును. మఱియొక వాస్తవమైనసంబంధము యుక్తముకాదని చెప్పబడుచున్నది.

తా. కూటస్థాత్మకు అహంకారమునకు వాస్తవమైన సంబంధములేదు. ఆజ్ఞానకల్పితమగుసంబంధము (ఆధ్యాసీకసంబంధము) కలదు. అట్టిసంబంధము కలిగియున్నందుచేతనే లక్ష్మ్యలక్షణము ఆత్మాహంకారములకు కలుగుచున్నది. వాస్తవసంబంధములేనందున ఆత్మయొక్క నిర్విశేషత్వమునకు హానిలేదు. ఈయర్థము ముందఱిశ్లోకములలోఁ జెప్పబడినవి భావము.

శ్లో. సమ్యక్సంశయ మిథ్యా త్వైర్ధిరేవేయం విభజ్యతే,

హానోపాదానతా మేషాం మోహాదధ్యస్యతే దృశౌ. ౭౦

దం.ఆ. సమ్యక్జ్ఞానముచేతను, సంశయజ్ఞానముచేతను, మిథ్యాజ్ఞానముచేతను, ఈబుద్ధియే విశేషింపఁబడుచున్నది. ఈజ్ఞానములయొక్క సత్తయును, అసత్తయును, సాక్షిచైతన్యమందు ఆజ్ఞానమువలన నారోపింపఁబడుచున్నది.

తా. ఇది ఖటము ఇది పటము, ఇత్యాదినిశ్చయస్మత్తినమ్యక్ జ్ఞానము. కనునీ కటిలో కనుపడుచున్న అది రజ్జువా? లేక సర్పమా? అనేవృత్తిసంశయజ్ఞానము. శక్తి నిజాచి ఇది రజతము అనుజ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానము. ఈమూడుజ్ఞానములు బుద్ధియొక్క ధర్మములు గావున, బుద్ధియే వీటిచేత విశేషింపఁబడుచుండును. బుద్ధి ధర్మములయిన ఈసమ్యక్ జ్ఞానాదులయొక్క భావాభావములను నిర్వికారమైన కూటస్థాత్మయందు, అనాద్యజ్ఞానముచేత నారోపించుచున్నారు. గావుననే ఆత్మ సవిశేష మని తోచుచున్నదిగాని వాస్తవముగా సవిశేషముగాదు. ఆరోపితసంబంధమువలన ఆత్మాహంకారములకు లక్ష్యలక్షణభావమున్న కలదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. కుతః కూటస్థాత్మ సిద్ధి.

20

దం-అ. నిర్వికారమైన ఆత్మ సిద్ధి యెందువలన కలగినది?

తా. బుద్ధియనే యుపాధిలో సంబంధములేనిచో నాత్మయందు జ్ఞానత్వము చూడఁబడుటలేదు. కావున ఆత్మకు కూటస్థత్వము సిద్ధించదని భావము.

అవ. ఇట్లు చేయఁబడినశంకను పరిహరించుటకొఱకు శ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. ఇతిచేత్.

21

దం-అ. ఇట్లు చెప్పినచో నట్లు చెప్పరాదు.

తా. ఈలాగున పూర్వపక్షవాది శంకించగా, నిట్లు శంకించఁగూడదని సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్ప నారంభించుచున్నారని భావము.

వాక్య. యతః.

22

దం-అ. ఎందువలన ననఁగా?

తా. ఎందువలన చెప్పఁగూడదో యాకారణమును చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. సహానం హానమాత్రేణ నోదయోఽపీయతా యతః,

తత్సిద్ధిః స్యాత్తు తద్ధినే హానాదాన విధర్తకే.

23

దం-అ. అభావమా అభావమాత్రముచేతనే సిద్ధించదు. సద్భావమున్న ఇంత మాత్రముచేతనే సిద్ధించదు. ఎలననఁగా భావాభావధర్మకూన్యమై, అవికారములులేని కూటస్థచైతన్యమునందు ఆరోపింపఁబడుటచేత అభావాభావములయొక్క సిద్ధియగుచున్నది.

తా. బుద్ధియొక్క అభావమున్ను, బుద్ధివృత్తులయొక్క అభావమున్ను జడ ములైనందుననే, స్వయముగా సిద్ధించనేరవు. మఱియొట్లు సిద్ధించుననగా బుద్ధితద్వృత్తి సంబంధములేనిదై ఉత్పత్తివాశములులేక నిర్వికారమైయున్న హృదయచైతన్యముందు బుద్ధితద్వృత్తులున్ను, వాటిభావాభావములున్ను అస్యసింహబడియున్నది గనుక చైతన్యభావముచేతనే సిద్ధించుచున్నది. బుద్ధ్యాసర్వవిషయములయొక్క సత్తాసత్తలను ప్రకాశింపఁజేయుచున్న హృదయచైతన్యమునకు జ్ఞాతృత్వము బుద్ధిసంబంధముచేత కలుగుచున్నదని చెప్పఁగూడదని భావము.

అవ. అన్వయవ్యతిరేకములతోఁగూడి వాక్యమే అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయునుగాని, కేవలమైన అన్వయవ్యతిరేకములు అజ్ఞాననివర్తకములు గావని యుపసంహరించుచున్నారు —

వాక్య. ఏవమ్-ఈ ప్రకారము.

23

శ్లో. ఆగమాచాయుహేతుభ్యాం ధూత్వా సర్వాననాత్మనః,

తతస్తత్త్వమసీ త్యేతత్ హంత్యస్మది నిజం తమః.

౨౨

సం-ఆ. అన్వయవ్యతిరేకహేతువులచేత సకలమైన అనాత్మలను విడిచించియున్నపురుషునకు ఆంతరము 'తత్త్వమసి' యనేవాక్యము, అన్వదర్థమందుగల స్వీయమైన అజ్ఞానమును నశింపఁజేయుచున్నది.

తా. స్వీతియాభ్యాయములఁ జెప్పిన అన్వయవ్యతిరేకములనే యుక్తులను చక్కఁగా నాలోచించి ఆత్మయొక్కస్వరూప మిట్టిది యని, అనాత్మయొక్కస్వరూప మిట్టిది యని నిభవించి తెలిసికొనియున్నవానికి, 'తత్త్వమసి' యనే ఈమహావాక్యము ప్రత్యగాత్మయొక్క సకలసంసారమునకు కారణమైన అనాద్యజ్ఞానమును నిశ్శేషముగా నివర్తింపఁజేయునని భావము.

అవ. ఈ ౨౨ వ శ్లోకములఁ జెప్పినయర్థము ఇదివఱకు ౧, ౬, శ్లోకములలో నున్న చెప్ప బడియున్నది. కావున పునరుక్తివోషము సంభవించునని శంకించగా పరిహరించును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. ఇత్యాది పునః పునరుచ్యతే గ్రంథలాఘవాద్బుద్ధి

లాఘవం ప్రయోగక మితి.

2౪

సం-ఆ. గ్రంథముయొక్క లాఘవమువల్ల బుద్ధికి లాఘవముకలుగుట ప్రయోజనమనే కారణముచే నిది మొదలగుసర్థము మాటిమాటికి చెప్పబడుచున్నది.

తా. ఈయభ్యయమున చెప్పబడుచున్నవాక్యార్థము అత్యంతసూక్ష్మమైనందున, బుద్ధి త్వరగా ప్రవేశించదు గనుక, అనేకపర్యాయములు చెప్పవలసియున్నది. ఒకచోటనే యనేకపర్యాయములు చెప్పినచో గ్రంథము బహుళమై బుద్ధికి విసుగు బుట్టి ప్రకృతార్థమును గ్రహించలేనిమాంద్యము కలుగును. అచ్చటచ్చట కొద్దిగ్రంథముతో ప్రతిపాదించినయెడల బుద్ధి సౌకర్యమునుబొంది ప్రకృతార్థమును నిశ్చయించి గ్రహించును. ఇట్టి ప్రయోజనము కలుగుటకుగాను ప్రకృతార్థము ఒక్కటే మాటిమాటికి చెప్పబడినది గనుక పునరుక్తిదోషము రానేరదు. ఎచ్చట నొకయర్థము నిష్పరియోజనముగా మాటిమాటికి చెప్పబడునో అచ్చటనే పునరుక్తిదోషము సంభవించునని భావము.

అవ. ఈలాగుననే కానిమ్ము. ఈ త్తరగ్రంథముచేత నేది వివరింపబడునో చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. తత్ర యద్యపి 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యాదుపాది
త్పితా ద్వితీయాత్తార్థవత్పారోక్ష్య సద్వితీయార్థః ప్రతి
యతే. తథాపి తు నైవాసావర్థః శ్రుత్యా తాత్పర్యేణ
ప్రతిపాదయిషతః ప్రాగవ్యేతస్య ప్రతితత్త్వాదితి ఇమ
మర్థమాహ. 2౫

దం-ఆ. ఆపూర్వగ్రంథమందు విచారించగా 'తత్త్వమసి' మొదలగువాక్యముల వలన గ్రహించదగిన అద్వితీయమైన చిదాత్మరూపమైన అర్థమువలె, పరోక్షమై సద్వితీయమైన అర్థమున్న తెలియబడుచున్నది. అయినప్పటికి ఈయర్థము శ్రుతిచేత తాత్పర్యముతో ప్రతిపాదించ నిచ్చయించినది కానేరదు. ఎందువల్లననగా పూర్వము నందు నైత మియర్థము తెలియబడియున్నది అని ఈయర్థమును చెప్పుచున్నారు.

తా. 'తత్త్వమసి' యనే వాక్యమునందు 'తత్, త్వం' అనే రెండుపదములకు సామానాధికరణ్యము కలిగియున్నందున, సామానాధికరణ్యము ఏకార్థనిష్ఠమని తలంచి, లక్షణావృత్తిచేత, ప్రత్యగద్వితీయపరమాత్మస్వరూపము 'తత్, త్వం' పదములకు అర్థమని ప్రతిపాదించబడినది. ఈ ప్రకారమే ముఖ్యవృత్తిచేత, పరోక్షమై సద్వితీయమైన, ఆత్మస్వరూపము 'తత్, త్వం' పదముల కర్థమని తెలియబడుచున్నది గనుక, 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు సద్వితీయాత్మస్వరూపమున్న ప్రతిపాద్యార్థము కానగునని, కొందఱు శంకించెదరుగాని, అది యుక్తముకాదు. ఎందువల్లననగా, సద్వితీయాత్మస్వరూపముచు ప్రతిపాదించవలయుననే తాత్పర్యము శ్రుతికిలేదు. 'ఏకమేవాద్వి

తీయం' అని యారంభములూనే, పజాతీయ, విజాతీయ, స్వగతభేదకూన్యమైనది. ఆత్మ స్వరూపముని ప్రతిపాదించియున్నది. అందులకు విరుద్ధముగా నుపసంహరింపబడుచున్న 'తత్త్వమసి' వాక్యములూ సద్విత్తీయాత్మ స్వరూపమును ప్రతిపాదించినవి చెప్పబడియున్నవి. ఇదిగాక ప్రమాణాంతరములచేత ప్రతిపాదించబడినయర్థమును ప్రతిపాదించుటయే కాత్మమునకు స్వభావము. పరోక్షసద్విత్తీయాత్మ స్వరూపము కాత్మ విచారముకంటే పూర్వమందే ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత తెలియబడుచున్నది గనుక, 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు ప్రతిపాద్యార్థముగా నుండదని ఈయర్థము ముందరి రెండవ శ్లోకములతో ప్రతిపాదించబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. తదిత్యేతత్పదం లోకే బహ్వర్థ ప్రతిపాదకమ్,
అపరిత్యజ్య పారోక్ష్య మభిధానోత్త మేవ తత్. ౨౩

దం-ఆ. 'తత్' అనే ఈపదము ఆప్రత్యక్షమును పరిత్యజించక లోకములూ ననేకార్థములను ప్రతిపాదించుచున్నది గావున, అపరోక్షత్వము శబ్దసామర్థ్యముచేత కలిగియున్నది.

తా. 'తత్' అనేపదము సర్వసామశ్చమైనందునను, విశేషాకారమును ప్రతిపాదించనందునను, దేశకాలప్రసృతములై, ఆప్రత్యక్షములుగానున్న అనేకార్థములను ప్రతిపాదించుచున్నది. గనుక, ఆప్రత్యక్షత్వము 'తత్' పదముయొక్క అభిధానక్రి (సామర్థ్యము) చేతనే సామాన్యముగా తెలియబడుచున్నది. గాని తాత్పర్యశక్తిచేత తెలియబడునది, కాదని భావము.

శ్లో. త్వమిత్యపి పదం తద్విత్తాత్ నా త్రార్థవాచి తు,
సంసారితామసంత్యజ్య సాపి స్యాదభిధానజా. ౨౪

దం-ఆ. అటువలెనే 'త్వం' అనేపదమును సంసారత్వమును వదలక ప్రత్యక్షమైన ప్రమాతను చెప్పుచున్నది. ఇదియును శబ్దసామర్థ్యముచేత పుట్టినది.

తా. 'తత్' పదమువలెనే 'త్వం' పదమున్న కర్తృత్వభోక్తృత్వాది సంసారార్థములు కలిగియున్నందున సద్విత్తీయ్యుడై 'అహం, అహం' అని నిత్యము అవ్యవహితముగా ప్రకాశించుచున్నందున అపరోక్షమైయున్న ప్రమాతను (అంశకరణవిష్టచిత్తును) తెలియజేయుచున్నది. ఇట్టి యర్థము 'త్వం' పదసామర్థ్యముచేత తెలియబడుచున్నదిగాని, తాత్పర్యముచేత ప్రతిపాదించబడినదిగాదు అని భావము. అనగా 'తత్' పదస్వభావముచేత పరోక్షార్థమున్న 'త్వం' పదస్వభావముచేత సద్విత్తీయార్థమున్న తెలియబడుచున్నదిగాని 'తత్, త్వం' పదములయొక్క తాత్పర్యముచేత తెలియబడునది.

కాదు. వాక్యము పురుషార్థసాధకమైన అంగమును ప్రతిపాదించునుగాని, నిర్ధమును ప్రతిపాదించదు. సద్వితీయ పరోక్షార్థములను ప్రతిపాదించినందుములేదు. ప్రతిపాదించినయెడల ఉపక్రమోపసంహారాది వడ్డ్యకాత్పర్యనిశ్చయింపఁబడుచున్న అద్వితీయాపరోక్షాత్త తత్త్వాంగమునకు విరుద్ధముగ నుక 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు లక్షణావృత్తిచేత సిద్ధమైన అద్వితీయ స్వరూపమే ప్రతిపాద్యముగాని అభిదావృత్తిచే సిద్ధమైన సద్వితీయపరోక్షము ప్రతిపాద్యముకాదని పండితార్థము.

అవ. మఱియొక హేతువుచేతకూడా పరోక్షత్వ సద్వితీయత్వములు వివరములు కావని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. విరుద్ధోద్దేశనత్వాచ్చ పరోక్ష్యదుఃఖిత్వయో రఽక్షితత్వ మిత్యాహ. 2

దం-ఆ. విరుద్ధమైన ఉద్దేశము కలుగుటవల్లనున్న పరోక్షత్వదుఃఖిత్వర్యగోచరత్వము లేదనిచెప్పుచున్నారు.

తా. 'తత్', 'త్వం' అనేపదములు పరస్పరాన్వయయోగ్యములుకావలెనరూపములను నిర్దేశించుచున్నందున పరోక్షత్వదుఃఖిత్వములు వివక్షితముందఱిగ్లోకములొక జెప్పబడునని భావము.

శ్లో. ఉద్దిశ్యమానం వాక్యస్థం నోద్దేశన గుణాన్వితమ్
ఆకాంక్షితపదార్థేన సంసర్గం ప్రతిపద్యతే.

దం-ఆ. వాక్యమందున్న ఉద్దేశింపఁబడినపదార్థము ఉద్దేశింపఁబడినకూడుకొన్నదై ఆకాంక్షింపఁబడుచున్న (విధింపఁబడుచున్న పదార్థముతో) న పొందదు.

తా. వాక్యము ఉద్దేశ్యపాదేయములు కలదైయుండునని ఇదివరకే నిరూపించియున్నారము. 'తత్త్వమసి' వాక్యములో 'త్వం' పదము 'తత్' పదముపాదేయపదము. ఇందులొ ఉద్దేశ్య 'త్వం' పదార్థమైనవఃపదలొ తనయం దాపాతముగాఁదోచుచున్న సుఖిత్వదుఃఖిత్యాదిధర్మములతో గనినదై సకలసంసారధర్మశూన్యముగా విధింపఁబడుచున్న 'తత్' పదార్థముగ్గమును పొందనేరదు. ఈ ప్రకారమే 'తత్' పదార్థమైనవస్తువు పరోక్షతలతో కూడుకొనియున్నదై సాక్షాదపరోక్షమైన 'త్వం' పదార్థముతోటి : పొందుటకు యోగ్యమైయుండదు, గనుక 'తత్' 'త్వం' పదములు రెంటియ

స్వరసంసర్గవిరోధమైన సంసారత్వ పరోక్షత్వాదిధర్మములు వివక్షితములుగావని భావము.

అవ. ఓయీ! నీల ముత్పలం (నల్లనికలువ) ఇత్యాదివాక్యములయందు (విశేషణవిశేష్యభావము విశిష్టార్థపదమైయున్నదిగదా? ప్రకృతమైన 'తత్త్వమసి' వాక్యమందున్న విశేషణవిశేష్యభావము విశిష్టార్థపరమేనని అంగీకరించవలయునుగాని, లక్షణావృత్తి నవలంబించి అఖండార్థపరమని అంగీకరించదగదని యాక్షేపింపఁబడి సిద్ధాంతవాది వివక్షితార్థమునకు విరుద్ధమైయున్నందువలన 'మంచాక్రోశంతి' (మంచాలరచుచున్నవి) ఇత్యాదివాక్యములయందు లక్షణావృత్తిని యంగీకరించుచున్నందున, 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందుకూడ లక్షణావృత్తి నవలంబించి వివక్షితార్థానుగుణముగా విశేషణవిశేష్యభావమునకు అఖండార్థపరత్వమునే అంగీకరించవలయుననే యభిప్రాయముతో చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. యత ఏతదేవ మతోఽనుపాదిన్పితయోరపి తత్త్వ
మర్థయో ర్విశేషణ విశేష్యభావో భేదసంసర్గరహితతా
వాక్యార్థలక్షణ యైవేత్యవసంహారః. ౨౫

దం. అ. ఎందువలన ఇది యిట్లు అగుచున్నదో అందువలన అవివక్షితములగు 'తత్త్వం' పదములయొక్క వాచ్యార్థములకు విశేషణవిశేష్యభావము కలదు. భేదసంసర్గకూన్యమైన వాక్యార్థము లక్షణావృత్తిచేతను కలుగుచున్నదని పర్యవసానము.

తా. వివక్షితార్థమునకు విరుద్ధమైన అర్థమును గ్రహించకూడదు గనుక అవివక్షితములైన వాచ్యార్థములకు విశేషణవిశేష్యభావము 'నీలాత్పల' వాక్యమునకువలె సంభవించవచ్చును భేదసంసర్గరహితమైన అఖండైకరసార్థము లక్షణచేతనే సిద్ధించుచున్నదని నిశ్చయింపఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆచాగుననే కానిష్టు. అయినప్పటికి విశేషణపదమేది? విశేష్యపదమేది? అని యడుగ చెప్పుచున్నాడు.

శ్లో. తదో విశేషణార్థత్వం విశేష్యత్వం త్వమస్తథా,
లక్ష్యలక్షణసంబంధః తయోః స్యాత్ప్రత్యగాత్తనా. ౨౬

దం. అ. 'తత్' పదమునకు విశేషణత్వము ఆప్రకారమే 'త్వం' పదమునకు విశేష్యత్వము కలిగియున్నది, ఆరెంటికి సంబంధము ప్రత్యగాత్తచే నగుచున్నది.

తా. 'తత్త్వమసి' వాక్యములో 'తత్' పదార్థము విశేషణమైయున్నది. 'త్వం' పదార్థము విశేష్యమైయున్నది, 'త్వం' పదార్థము సామాన్యముగా 'అహం' అని తేలి

నుఁబడుచున్న ఆత్మయని ప్రసిద్ధమైయున్నది. ఇట్టియాత్మ దేహేంద్రియాది విలక్షణ
యని తెలియుఁబడుచున్నది. ఇంతమాత్రపు ఆత్మస్వరూపమును తెలియుటచేత పురుషా
ర్థము సంపూర్ణమగునని తెలియబడదు. 'బ్రహ్మవిదాప్నోతి పరమి'త్యాదిశ్రుతులు అద్వితీ
య బ్రహ్మస్వరూపసాక్షాత్కారము చేతనే పురుషార్థసమాప్తి కలుగుననిబోధించుచున్నవి.
గనుక అద్వితీయ బ్రహ్మస్వరూపబోధకమైన 'తత్' పదముచేత దేహేంద్రియాది విల
క్షణత్వబోధకమైన త్వంపదము విశేషింపఁబడుచున్నది. 'తత్' పదార్థ 'త్వం' పదార్థ
ములు అన్యోన్యవిరుద్ధధర్మాక్రాంతములై యున్నందున, వివక్షితమైన ఆర్థము సిద్ధించదు
గావున లక్షణావృత్తి నవలంబించి 'తత్' త్వం' పదార్థములయందుగల పరోక్షత్వసద్వి
తీయాది విరుద్ధాంశములను పరిత్యజించి అఖండైకరసమైన ప్రత్యేకాత్మస్వరూపము
'తత్ త్వం' పదములచేత లక్షింపఁబడుచున్నది గనుక తత్త్వమసి' వాక్యములూ 'తత్
త్వం' పదములకు విశేషవిశేష్యభావము కలిగియున్నప్పటికి నీవిశేషవిశేష్యభావము
ఇవ్వడు చెప్పిన ప్రకారము అఖండాధ్యపరమేగాని 'నీలోత్పల' వాక్యమందువలె విశిష్టా
ధ్యపరముగాదని భావము.

అవ. ఓయీ! 'గంగాయాం ఘోషః ప్రతిపసతి' (గంగయందు గొల్లపల్లె యు
న్నది.) ఇత్యాదివాక్యములయందు గంగాశబ్దము లక్షణచేత తీరమును బోధించుచున్నను,
గంగాశబ్దమునకు వాచ్యార్థమైన ప్రవాహము అవివక్షితముకాదు. గొల్లపల్లెకాశ్రయమైన
తీరము పవిత్రమైనదని తెలియచేయుటకుగదా గంగాశబ్దము గ్రహింపఁబడినది గంగా
శబ్దార్థము అవివక్షితమైనయెడల తీరమున కట్టి పవిత్రత్వము సిద్ధించదు. గనుక గంగా
పదవాచ్యార్థము అవివక్షితముకాదు. ఇదిగాక గంగాశబ్దవాచ్యార్థము లక్ష్యార్థమునకు
విరుద్ధమైనదియునుగాదు. ప్రవాహతీరముల కవి నాభావనంబంధముగదా కలిగియున్నది.
అవి నాభావనంబంధమనఁగా నొకదానినివదలి మఱియొకటి యుండుట తటస్థించదు.
ప్రవాహమునువదలి తీరము, తీరమునువదలి ప్రవాహము ఉండదు గనుక వాచ్యార్థల
క్ష్యార్థములకు విరోధములేదని యర్థము ఇదిగాక వాచ్యార్థలక్ష్యార్థములకువిరోధములేనం
దుననే లక్ష్యార్థమునందు దృష్టిని నిలపి వాచ్యార్థమును నిరసించుటయును లేదు. అనఁగా
లక్ష్యార్థమైన తీరము నవలంబించి వాచ్యార్థమైన ప్రవాహమును పరిత్యజించుటయు లేదని
యర్థము 'తత్త్వమసి' వాక్యములూ లక్షణను అంగీకరించినయెడల 'త్వం' పదవాచ్యార్థ
మైన అహంకారము పురుషార్థము కానందున వివక్షితముకాదు. అన్యతఃపడదుఃఖాత్మక
మైనందున అవిరుద్ధముకాదు. లక్ష్యార్థజ్ఞానమువల్ల బాధింపఁబడుచున్నందున అపరిత్యా
జ్యమున్ను కాదు. గనుక 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందు లక్షణావృత్తి నంగీకరింపఁదగదు
అనిపూర్వపక్షవాది యాక్షేపించుచున్నాఁడు.

వాక్య. కథం పునరవివక్షిత విరుద్ధ నిరస్యమానస్యలక్షణా
ర్థత్వమ్. ౭౬

దం-అ. అవివక్షితవిరుద్ధమై బాధ్యమైనదానిః లక్షణాశబ్దమునందు వాచ్యార్థ
త్వము యేలాగున సంభవించును?

తా. 'గంగాయాం ఘోషః' ఇత్యాదిలక్షణావాక్యములయందు లక్ష్యార్థమైనతీర
మందు పవిత్ర త్వము బోధించుచున్నందున వివక్షితమై తీరముతోటి అవినాభావసంబం
ధముకలదైనందున అవిరుద్ధమై అవిరుద్ధమైనందువలననే అత్యంతిరజ్ఞానముచేత బాధింపఁ
బడనిదైయున్న జలప్రవాహము గంగాపదమునకు వాచ్యార్థమైయున్నది. 'తత్త్వమసి'
వాక్యమునందు 'త్వం' పదవాచ్యార్థమైన అహంకార మిట్టిదికాదు. అహంకారము పురు
షార్థముకానందున అవివక్షితమైయున్నది. అన్యతఃపదముఃఖాత్తకమైనందున లక్ష్యార్థం
బైన సత్యజ్ఞానానందాత్మస్వరూపమునకు విరుద్ధమైయున్నది. విరుద్ధమైయున్నందుననే
లక్ష్యార్థజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడుచున్నది. ఇట్టి అహంకారము 'త్వం' పదమునకు
వాచ్యార్థము కానేరదు. గనుక తత్త్వమసివాక్యమునందు లక్షణావృత్తి నంగీకరించఁదగ
దని భావము.

ఆవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. లక్షణం సర్వవత్ రజ్జువః ప్రతీచః స్యాదహం తథా,
తద్బాధేనైవ వాక్యార్థం వేత్తిసోఽపి తదాశ్రయాత్. ౨౭

దం-అ. రజ్జువునకు సర్వమువలె ప్రత్యగాత్మకు అహంకారము లక్షణమైయు
న్నది. అటులే ఆసర్వముయొక్క ఆశ్రయమువల్లను, ఆసర్వముయొక్క బాధచేతనే
వాక్యార్థము నెఱుంగును. ఆప్రత్యగాత్మయున్న అహంకారము నాశ్రయించుటవల్ల
అయహంకారముయొక్క బాధవల్లనే వాక్యార్థము నెఱుంగును.

తా. సర్వము రజ్జువునకు యేలాగున లక్షణమైయున్నదో అలాగుననే అహంకా
రము ('త్వం' పదార్థము) ప్రత్యగాత్మకు లక్షణమైయున్నది. సర్వద్వారా రజ్జుప్రతి
పత్తి యేలాగున కలుగుచున్నదో, రజ్జుప్రతిపత్తిచేత సర్వము యేలాగున బాధింపఁబడు
చున్నదో అటువలెనే అహంకారద్వారా ప్రత్యగాత్మ ప్రతిపత్తికలుగుచున్నది. ప్రత్య
గాత్మజ్ఞానముచేత అహంకారము బాధింపఁబడుచున్నది గనుక అహంకారము 'త్వం'
పదమునకు వాచ్యార్థముకావచ్చును. 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందు లక్షణావృత్తి నంగీక
రింపవచ్చునని భావము. అనఁగా 'యోయంసర్వః, సారజ్ఞః (ఏయీసర్వముగలదో
అది రజ్జువు) ఇత్యాదివాక్యమునందు సర్వము, జలప్రవాహము వివక్షితమైనట్లు వివక్షిత

మైనదికాదు. ప్రవాహము తీరముతో నవిభావసంబంధము కలదైయున్నట్లు రజ్జువుతో అవివాభావసంబంధమును కలదియునుకాదు. రజ్జుజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడినదియును అయినప్పటికి, తనకధిష్ఠానమైన రజ్జువునకు లక్షణమైయున్నదికదా? ఏది సర్వముగా కనుపడుచున్నదో అది రజ్జువు అనే అప్రవాక్యముచేతగదా రజ్జుజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ప్రకాశముగా కనుపడుచున్న సర్వము నుద్దేశించనియెడల అప్రకాశమానమైన రజ్జువు తెలియఁబడదు గనుక, సర్వము రజ్జువుకు లక్షణమైయున్నది. ఇటులే అహంకారము అనివశీతమైనను, లక్ష్యార్థముతో సంబంధములేనిదైనను, లక్ష్యార్థజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడునదైనను, తన కధిష్ఠానమైన ప్రత్యగత్వము లక్షణమైయున్నది. ఆరోపితమై ప్రకాశముగా కనుపడుచున్న అహంకారము ననువదించనియెడల, అప్రకాశమానమైన ప్రత్యగత్వ స్వరూపము వాక్యముచేత వాస్తవముగా తెలియఁబడదు. 'సరో' రజ్జుః' (సర్వమే రజ్జువు) అనేవాక్యార్థము సర్వము ననువదించుటచేతను, సర్వమును బాధించుటచేతను, యేవిధముగఁ గలుగుచున్నదో, అవిధముగానే 'అహంబ్రహ్మ' (నేను బ్రహ్మను) అనేవాక్యార్థము అహంకారము ననువదించుటచేతను, అహంకారమును బాధించుటచేతను, కలుగుచున్నది గనుక, లక్షణవాక్యమునందు వాచ్యార్థము వివశీతమై, అవిరుద్ధమై, అబాధ్యమై యుండవలయును అనే నియమములేదని తాత్పర్యము.

అవ. ఈ ప్రకారము వాక్యమువలన అఖండార్థజ్ఞానము కలుగునని చెప్పఁబడినది. అయితే కొందఱు వాక్యమువినియును అఖండార్థమును తెలియజాలరు. అది ఎందువల్లనో చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ఇయంచా వాక్యార్థ ప్రతిప్రతి రన్వయ వ్యతిరేకా భిజ్జనైవ.

22

దం.అ. ఈ అఖండార్థజ్ఞానము అన్వయవ్యతిరేకముల నెఱింగినవానికి కలుగును.

తా. ద్వితీయాధ్యాయములో చెప్పిన అన్వయవ్యతిరేకములను ఎవఁడు తెన్నగా తెలియునో, వానికి అఖండార్థజ్ఞానము కలుగునుగాని, అన్యలకు కలుగదు. గనుక వాక్యమును శ్రవణము చేసినను, అఖండార్థప్రతివత్తి కలుగకపోవుటకు అన్వయవ్యతిరేకజ్ఞానము లేకపోవుటయే కారణము అని భావము.

వాక్య. యస్తాత్.

23

దం.అ. ఎందువల్లనంటే.

తా. అన్వయవ్యతిరేకజ్ఞానము కలవానికి అఖండార్థప్రతివత్తి కలుగుననుటకు కారణమును చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. యావద్యావన్నిరస్యాయం దేహాదీన్ ప్రత్యగంచతి.

తావతావ తద్దర్థోఽపి త్వమర్థం ప్రవివక్షతి.

౨౮

దం-అ. ఈపురుషుడు శరీరము మొదలగువానిని యెంతయెంతగా నిరసించి ప్రత్యగాత్మను పొందునో 'తత్'పదార్థమున్న అంతంతగా 'త్వం'పదార్థమునుగూర్చి ప్రవేశించి-ఇచ్చయిం)-చును.

తా. సాధనచతుష్టయసంపత్తి గలముముఖపు భ్రాంతిచేత నాత్మగా గ్రహించఁ బడియున్న దేహేంద్రియప్రాణమనోబుద్ధ్యహంకారములను అన్వయవ్యతిరేకములచేత విచారించి క్రమక్రమముగా నొక్కొక్కదానిని యాత్మకాదని నిశ్చయించుచు, ప్రత్యగాత్మను యెంతగా తెలియుచుండునో అంతగా 'త్వం'పదార్థమైన ప్రత్యగాత్మ 'తత్' పదార్థమైన పరమార్థయే నని నిశ్చయించఁబడునని భావము. ప్రత్యగాత్మస్వరూప మెటువంటిదో యని విచారించగా విచారించగా ప్రత్యగాత్మయే పరమాత్మయని తెలియఁబడునని తాత్పర్యము.

అవ. పూర్వచక్షవాది యాక్షేపించుచున్నాడు. —

వాక్య తస్మాత్ పునఃకారణాత్ దేహాద్యనాత్మత్వ ప్రతిప
త్తావేవాత్మా తద్దర్థమాత్మత్వే నాభిలింగతే నవిపర్యయ
ఇతి.

౨౯

దం-అ. దేహము మొదలగువాటియొక్క ఆనాత్మత్వము తెలియుటయందే ఆత్మ 'తత్'పదార్థమును స్వరూపముగా తెలియును. ప్రకారాంతరమందు తెలియనేరదని యేకారణమువల్ల చెప్పఁబడుచున్నది?

తా. దేహేంద్రియాదులు ఆత్మకాదని చక్కగా విచారించి తెలిసికొనిన, ప్రత్యగాత్మపరమాత్మయని తెలియఁబడును. మఱియొకవిధముగా తెలియఁబడదని నిశ్చయించుట కేమికారణము? అనగా లోకములూ భ్రాంతిచేత నారోపించఁబడిన సర్పాదులను విచారించి, ఇది సర్పముకాదని తెలిసినయెడల ఆసర్పమున కధిష్ఠానమైన రజ్జుస్వరూపము చక్కగా తెలియునేగాని, రజ్జుపుకు మఱియొకపదార్థరూపత్వము తెలియఁబడుటలేదుగదా? కావున దేహేంద్రియాదులకు అధిష్ఠానమైన ప్రత్యగాత్మస్వరూపము విశదముగా తెలియునుగాని ఆప్రత్యగాత్మకు పరబ్రహ్మస్వరూప మేలాగున తెలియఁబడును. తెలియఁబడుననెదరా! దేహేంద్రియాదిపదార్థములు బ్రహ్మకార్యములయినందున, బ్రహ్మత్వకములే గనుక, దేహేంద్రియాదిస్వరూపము నెఱిగిన మాత్రాన ఆదేహేంద్రియాదులకే బ్రహ్మత్వముయేల తెలియఁబడకూడదు? దేహేంద్రియాదుల

వాక్య. తస్మా దుచ్యతే.

౧౪

దం. అ. కావునచెప్పబడుచున్నది.

తా. ఆత్మత్వానాత్మత్యబుద్ధులు అజ్ఞానకల్పితములు గావున నీయర్థము ముందటి శ్లోకములా చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. దేహాదివ్యవధానత్వాత్తదర్థం స్వయమవ్యతః

పరోక్షేణైవ జానాతి సాక్షాత్త్వం తదనాత్మనః.

౨౯

దం. అ. దేహము మొదలగుదానియొక్క వ్యవధానమువలన స్వాత్మస్వరూపమైన 'తత్' పదార్థమును పరోక్షముగానే తెలిసికొనుచున్నాడు. కావున వానియొక్క ఆనాత్మత్వబుద్ధిచేత అపరోక్షత్వము ఆగుచున్నది. (తెలియఁబడుచున్నది.)

తా. 'తత్' పదార్థమైన బ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మస్వరూపమే అయినప్పటికి దేహేంద్రియమనోబుద్ధి అహంకారములచేత వ్యవధానమును పొందింపఁబడియున్నందున ఆ ప్రత్యక్షముగా గ్రహింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నవ్యవహితమైనప్పటికి వ్యవహితమైనదానివలె, ఆత్మస్వరూపమైనప్పటికి ఆత్మస్వరూపముకానిదానివలె గ్రహింపఁబడుచున్నది కావున, ఆదేహేంద్రియాదులు నాత్మభూతములని అన్వయవ్యతిరేకములచే తెలిసినచో 'తత్' పదార్థమైన బ్రహ్మ అపరోక్షము సిద్ధించుననిభావము.

అవ. ఓయీ! స్వాత్మభూతుడైన బ్రహ్మ స్వాత్మస్వరూపము ప్రకాశించుచుండగా అపరోక్షముగా ప్రకాశించునేగాని పరోక్షముగా నెట్లు ప్రకాశించునునుటకు చెప్పచున్నాడు.

వాక్య. యథోక్తార్థ ప్రతిపత్తి సౌకర్యాయ దృష్టాంతోపాదానమ్.

౧౫

దం. అ. ఇదివరకు చెప్పినయర్థమును సుకరముగా తెలియఁజేయుకొఱకు దృష్టాంతముగ్రహింపఁబడుచున్నది.

తా. స్వతః అపరోక్షమైన బ్రహ్మస్వరూపము పరోక్షముగా భాసించునని చెప్పిన యర్థమును విశదీకరించుటకై దృష్టాంతము చెప్పబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. ప్రత్యగుద్భూతపితృస్య యథా బాహ్యార్థపీతతా

చైతన్యం ప్రత్యగాత్మీయం బహిర్వర్ద్ధశ్యతే. తథా.

౩౦

దం. అ. అంతఃకరణమునందు బుట్టిన పితృగములుగలవారికి బాహ్యార్థముల యందు పీత్వము (పశిమి) యెట్లు కనుపడునో అట్లే ప్రత్యగాత్మయందుండే చైతన్యము బాహ్యమందున్నదానివలె కనుపడుచున్నది.

తా. నేనని యభిమానింపబడినశరీరములో నేక దేశమందుండునది అంత్యక్షరణము. అట్టి అంత్యక్షరణమునందు వైత్యముబుట్టినచో నావైత్యము తానాంతరము నందు న్నప్పటికి అంతరమునందున్నట్లు ప్రకాశించక చక్షురింద్రియద్వారా బహిర్నిర్గతమై బాహ్యమందున్న ఘటాదులయందుచేరి తాను బాహ్యమందున్నదనివలె ప్రకాశించుచున్నది. కావుననే వైత్యముదోషముకలవాఁడు తెల్లనిశంఖమును, జూచి 'సీతశృంఖలి' (శంఖము పచ్చగానున్నది) అని వ్యవహరించును. ఇటులే ప్రత్యగత్వస్వరూపమగు 'తత్' పదార్థము (బ్రహ్మచైతన్యము)ను తాను స్వతః ఆపరోక్షమైనప్పటికి మాయాది అవ్యాకృతాదినంబంధముచేత పరోక్షముగా భాసించుచున్నదని భావము.

అవ. ఇంతవరకు చెప్పినయర్థము నుపసంహరించుచుచున్నారు —

వాక్య. యస్తా దేవమతో విశుద్ధ మవసీయతామ్. ౮౬

దం-ఆ. ఎందువలన నీతీయసిద్ధిఁచెనో అందువలన నిస్సంశయముగా నిశ్చయింపబడుగాక.

తా. ఇదివరకుచెప్పిన యక్షులచేత, 'తత్త్వమస్మా'దివాక్యము ఆఖండార్థబోధకము అనుట విరుద్ధముకాదని సిద్ధించినది. కావున వాక్యమువలన ఆఖండైకరసార్థము సంభవించునని నిస్సంశయముగా నిశ్చయింపవలయునని భావము.

అవ. ఆఖండార్థజ్ఞానమును వాక్యమువలన సంపాదించేక్రమమును సంగ్రహముగ చెప్పచున్నారు.

శ్లో. పదాన్యర్థృత్య వాక్యేభ్యో హ్యవ్యయవ్యతిరేకతః,

పదార్థా న్లోకతో బుద్ధ్యా వేత్తివాక్యార్థమంజసా.

౩౧

దం-ఆ. వాక్యములవల్ల పదములను అన్వయవ్యతిరేకములచే లేవనెత్తి పదములయర్థమును లోకమువల్ల తెలిసికొని పిదప వాక్యార్థమును బుుజువుగా (నులభముగా) తెలియుచున్నాఁడు.

తా. వాక్యార్థము నేలాగున తెలియుననగా ముందుగా వాక్యములోనున్న పదములకు ప్రయోగభేదములయందు దావాబోధ్యాపములచేత నాయాతర్థనిశేపముయందు శక్తిగలదని నిశ్చయించుకొనవలయును. (అనగా ప్రయోజ్య ప్రయోజకవృద్ధవ్యవహారములవలన శబ్దార్థజ్ఞానము కలుగుచున్నది). ఆజ్ఞాపింప బడి పనిచేయువాఁడు ప్రయోజ్యవృద్ధ ఆజ్ఞాపించి పనిచేయుచువాఁడు ప్రయోజకవృద్ధ, వీరిలో ప్రయోజకవృద్ధ 'గామానయ' (గోవును తోలుకొనిరా) అనేవాక్యమును చెప్పెను. ప్రయోజ్యవృద్ధ ఆవాక్యమునువిని లేచిపోయి గోవును తోలుకొనివచ్చెను. ఈ ప్రయోజక ప్రయోజ్యులవ్యా

పారములనుచూచి ఆనమిషమునందుండు ఒకబాలుఁడు ప్రయోజకవృద్ధుఁడైన 'గామానయ' అనేవాక్యమునకు ప్రయోజ్యవృద్ధుఁడైన ఈగోవును తోలుకొనివచ్చుట అర్థము కాఁబోలు. కానిచో ప్రయోజకవృద్ధవాక్యమును వినగానే, లేచి ప్రయోజ్యవృద్ధుఁ డీకార్యము నేలచేయునని యూహించి 'గామానయ' అనేవాక్యమునకు 'గవానయనము' (గోవును తోలుకొనివచ్చుట) అర్థమని తెలియునుగాని 'గామానయ' అనేవాక్యమునందు రెండుపదములుకలవని అందులో 'గాం' నేపదమునకు అర్థ మిదియని, 'ఆనయ' అనేపదమున కర్థ మిదియని తెలియఁజాలడు. పిదప క్రమక్రమముగా ప్రయోజ్యప్రయోజకవృద్ధులయొక్కవ్యాపారములను చూచుచుండగా నొకప్పుడు 'గామానయ' అని ఒప్పుడు 'గాంబధాన' (గోవును కట్టివేయుము) అని మఱియొకప్పుడు 'గాంవిసృజ' (గోవును విడువుము) అని ఈలాగున ప్రయోజకవృద్ధవాక్యములను చెప్పుచుండగా, ప్రయోజ్యవృద్ధు ఆయావాక్య ప్రవచనంతరమందు తదనుకూలము వేర్వేరుపనులనుచేయుచుండగా చూచి బాలుఁడు 'గాం' అనేపదము గో (ఆవును) వ్యక్తిని చెప్పుటయందు శక్తి కలదని 'ఆనయేత్వాది' పదములు ఆనయనాది క్రియావిశేషములను చెప్పుటయందు శక్తికలవని, నిశ్చయించుకొనును. కావున వాక్యములోని పదములను ఆయావాక్యప్రయోగములయందుగల ఆవాసోద్వాపములచేత నిశ్చయించుకొనవలయునని యర్థము. వాక్యములయందు దొకపదమునుంచుట ఆవాపమని, ఒకపదము నెత్తివేయుట ఉద్వాపమనఁబడును. 'గామానయ' అనువాక్యములోని రెండుపదములలో 'గాం' అనేపదము 'గాంబధాన' అనేవాక్యములో నుంచఁబడయున్నది. 'ఆనయ' అనేపదము ఎత్తివేయబడియున్నది. ఈలాగుననే అన్ని వాక్యములలో తెలియవలయును. ఇచ్చటబహుమించారము చేయవలసియున్నది. అందుచే గ్రంథవిస్తారమగును. కాన నాభయముచే నుపరమించి. ప్రస్తుతార్థమును నిరూపించుచున్నారము. ఈప్రకారము పదములను తెలిసికొని అవి యేయే యర్థములు చెప్పగలిగియున్నవో దానిని లోకప్రయోగమువల్ల తెలిసికొని పిదప వాక్యముయొక్క తాత్పర్యమును అనుసరించి వాక్యార్థమును తెలియవలయును అనిభావము. ఈయర్థమును ఇచ్చట చేర్చి అనుసంధింపవలయును. వాక్యము ఏ అర్థమును ప్రతిపాదించుటయందు తాత్పర్యము కలగియున్నచో దానిని తెలియుటకు కొన్నిగురు పులు కలవు. అవి తాత్పర్యలింగము లనంబడు. అవి ౧ ఉపక్రమోపసంహారములు, అభ్యాసము. ౨ అపూర్వత్వము, ౩ ఫలము, ౪ అర్థవాదము, ౫ ఉపపత్తి యని గాఢవిధములు వీటియొక్కలక్షణములను ప్రకృతమైన 'తత్త్వమసి' వాక్యమునే స్పష్టాంతముగాఁ గైకొని చెప్పుచున్నాను. ఆరంభవాక్యము ఉపక్రమమని, సమాప్తి

వాక్యము ఉపసంహారమని చెప్పబడును. ఉపక్రమోపసంహారములు యేయర్థమును ప్రతిపాదించునో ఆయర్థము వాక్యమునకు తాత్పర్యార్థమై యుండును. 'తత్త్వమసి' వాక్యము విప్రకరణములా పరింపబడుచున్నదో ఆ ప్రకరణముయొక్క ఉపక్రమోపసంహారవాక్యములు అభేదమును బోధించుచున్నవి గనుక, 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు బ్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యము తాత్పర్యమైయున్నది. ఎటులనఁగా, 'సదేవ సోమ్యేదమగ్ర సీత్ ఏకమేవాద్వితీయం' అనేవాక్యము ఉపక్రమవాక్యము. ఇది సజాతీయ విజాయ స్వగతభేదభూతమైన పరమాత్మను చెప్పుచున్నది గనుక, అద్వైతమును బోధించుచున్నది. 'ఏతదాత్మ్య మిదం సర్వం' అనేవాక్యము ఉపసంహారవాక్యము. ఇదియును ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మాత్మకమని చెప్పుచున్నందున, అద్వితీయ బ్రహ్మాత్వమును బోధించుచున్నది. ఈ చెప్పబడిన ఉపక్రమోపసంహారవాక్యములు అద్వితీయ బ్రహ్మరూపమును బోధించుచున్నందున, తన్మధ్యవర్తియగు 'తత్త్వమసి' వాక్యము ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యపరమై యున్నదని నిశ్చయింపవలయును. మాటిమాటికి చెప్పుట అభ్యాసంబను. దేనిని మాటిమాటికి చెప్పినో దానియందు తాత్పర్యము కలిగియుండుననుప్రసిద్ధము. ఇచ్చట 'తత్త్వమసి' యని ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యము తొమ్మిదివర్ణాములు చెప్పబడినది. గనుక 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యమునందు తత్పర్యముకలదని తెలియఁబడుచున్నది. 3 మఱియుక ప్రమాణముచేత ప్రతిపాదించునదైయుండుట ఆశ్చర్యవత్తమనంబను. ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యము ప్రత్యక్షాది మాణులచేత ప్రతిపాదించఁబడనిదై యున్నందున ఆశ్చర్యమై యున్నది. ఇట్టి త్రార్థార్థమును ప్రతిపాదించుచున్నందున 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు వికలమునందే తత్పర్యముకలదని నిశ్చయింపఁదగియున్నది. 4 ఫలమనఁగా ప్రయోజనము. ప్రతిపాదించబడుచున్న అర్థమునకు ఫలము చెప్పబడినయెడల ఆ ప్రతిపాదించఁబడేయర్థమును వాక్యమునకు తాత్పర్యము కలిగియుండును. ఫలమును చెప్పినయెడల తాత్పర్యము యుండును. ప్రస్తుతమందు 'తస్య తావదేవచిరం యావన్న విమోక్ష్యే ఆథ సంపత్స్యే'ని ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైక్యజ్ఞానముకలవానికి దేహపాతానంతరమందు విదేహకైవల్యము గలది ఫలము చెప్పబడియున్నది. కనుక 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు ప్రత్యగ్భిన్నమయందు తాత్పర్యముగలదు. 5. ప్రతిపాదించఁబడే యర్థమును విశదముగా తెలిజేయుటకుగాను చెప్పఁబడేకథ ఆర్థవాదమనంబను. ప్రకృతమందు అద్వితీయ బ్రహ్మరూపము అద్వితీయమని ఆంభించి, ఆయర్థమును నిరూపించుటకుగాను 'నేయం తైత్తితతంతాహ మిమాన్సిస్రోదేవతా అసేన జీవేనాత్మనానుప్రవిశ్యనామదాపే

వ్యాకరవాణి' అని యొకకథ చెప్పబడినది. ఈకథయందు పృథివ్యాధిభూతములన్నట్టించిన పరమాత్మ తానే పృథివ్యాధిభూతములయందును, ఆభూతములచేత రచియింపబడిన స్వదేహములయందును జీవరూపముగా ప్రవేశించి నామరూపములను రూకటించెనని చెప్పుచున్నందున జీవాత్మ పరమాత్మలకు భేదమేలేదని తెలియబడుచున్నది కనుక ప్రత్యగ్ బ్రహ్మైకము 'తత్త్వమసి'వాక్యమునకు తాత్పర్యమైయున్నది. ౬. ఉపపత్తియనగా యుక్తి. ఇది 'యథా సోమ్యైకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం నిజ్ఞాతం స్యాత్' వాచారంభణం వికారోనామధేయం మృత్తికే త్యేవసత్యం' ఇత్యాది వాక్యములచేత చెప్పబడినది. ఈవాక్యములయందు చిదచిదాత్మకమైన ప్రపంచము భిన్నముగా కాన్పించుచుండ పరబ్రహ్మ అద్వితీయమని యెట్లు చెప్పవగుననుకమ్మని యొక్క అభిప్రాయము సరిగ్గా ప్రతి ఈలాగున చెప్పుచున్నది. మృత్పిండమున దు కన్పింపబడిన ఘటశరావాదివస్తువులు మృత్పిండముకంటె భిన్నములుకావుగదా? అటులే పరమాత్మయందు కన్పింపబడిన చిదచిదాత్మకమైన ప్రపంచము పరమాత్మ కంటె భిన్నముకానేరదు గనుక, పరబ్రహ్మ అద్వితీయమని చెప్పవచ్చునని ప్రతిపాదించబడియున్నది. గనుక 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు అద్వితీయాఖండపరబ్రహ్మస్వరూపమునందు తాత్పర్యముకలదని నిశ్చయించఁదగియున్నది. ఈతాత్పర్యలింగము లాటింటిలో ఒకటి, రెండు, మూడులింగములు కలిగియున్నప్పటికి వాక్యతాత్పర్యమును విడిచివేసరించి నిశ్చయించవలసియుండును ఇంక ప్రకృతము ననుసరించెదము.

అవ. పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. కుతః పునస్సామాన్యమాత్రవృత్తేః పదస్య వాక్యార్థప్రతిపత్తి హేతుత్వమితి. ౮౭

దం-అ. సామాన్యమైన ఆర్థమునందు మాత్రము ప్రవర్తించిన పదమునకు వాక్యార్థజ్ఞానకారణత్వము యెందువలన కలుగుచున్నది.

తా. పదములకు వియర్థమును బోధించుటయందు శక్తికలదో దానిని లోకము వల్ల (ప్రయోజ్యప్రయోజక వృద్ధవ్యవహారమువల్ల) తెలిసికొని నెదవ వాక్యార్థమును తెలిసికొనవలయునని చెప్పిరిది విరుద్ధముగానున్నది. ఎందువల్లననగా పదార్థమే వాక్యార్థముగాదు. పదార్థసంసర్గమున్న వాక్యార్థముగాదు. ఇంక నేమనగా పదార్థ సంసర్గ హితమైన అఖండార్థము వాక్యార్థమని గదా మీరు చెప్పియున్నారు. ఇట్టి యశాశీకమైన వాక్యార్థమును శాశీకార్థబోధనమందు శక్తిగల పదములు ప్రతిపాదించఁజాలవు కావున పదములు వాక్యార్థజ్ఞానమునకు హేతువులు కానేరదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. బౌద్ధం.

౮౮

దం-౨. అవును.

తా. సామాన్యార్థమును (తాకికార్థమును) బోధించుటయందు శక్తిగల పదములు వాక్యముచేత బోధింపఁబడి విశేషార్థమునకు (అతాకికార్థమునకు) కారణములు కావచ్చునని భావము.

అవ. ఏలాగున కావచ్చునో వివరించి చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. సామాన్యం హి పదం బ్రూతే విశేషో వాక్యకర్తృకః,
శ్రుత్యాది ప్రతిబద్ధం స ద్విశేషార్థం భవేత్పదమ్.

3౨

దం-౨. పదము సామాన్యార్థమును చెప్పును. విశేషార్థము వాక్యముచే జేయఁబడును. పదము శ్రుతి మొదలగువానిచే ప్రతిబంధింపఁబడి విశేషార్థము కలదియగును.

తా. పదములు లోకస్థితిమైన అర్థమునే చెప్పుచుండును. అయినప్పటికిని వాక్యము అతాకికార్థమును బోధించుచుండును. అనఁగా అతాకికార్థమునందు తాత్పర్యము కలిగియుండును. వాక్యమునఁగా పదసమూహాత్మకముగదా? పదములు సామాన్యార్థమును బోధించుచుండగా, పదసమూహాత్మకమైన వాక్యము విశేషార్థము నేలాగున బోధించునని శంకించవలదు. పదము సాధారణముగా సామాన్యార్థమును బోధించుచున్నప్పటికి శ్రుతిలింగాది ప్రమాణములచేత నియమింపఁబడి వాక్యరూపముగా నేర్పడినప్పుడు విశేషార్థమును తాత్పర్యముతో చెప్పుచుండును. అది యేలాగున ననఁగా “సర్వాణాం బ్రాహ్మణాం భోజయ” (బ్రాహ్మణుల నందఱిను భోజనము చేయించుచు) ఇత్యాదివాక్యమునందు సర్వశబ్దము సాధారణముగా భూమియందుగల బ్రాహ్మణులనందఱినుచెప్ప సార్థ్యముకలదై యున్నప్పటికి అది (సర్వబ్రాహ్మణ భోజనము) అశక్యమైనందునను, అప్రకృతమైనందునను, ప్రతిబంధింపఁబడి విలంబింపఁబడిన బ్రాహ్మణులను మాత్రము చెప్పుచున్నది. అటులే ‘తత్’ మొదలగు పదములు వ్యక్తపర్తి గలయందు సామాన్యార్థమును బోధించినప్పటికి, వాక్యార్థదశయందు తాత్పర్యలింగాను గుణముగా విశేషార్థమందు పర్యవసించును గనుక పదములు వాక్యార్థమునకు కారణములు అగునని తెలియవలయును.

అవ. ఓయీ! ఇదివరకుచెప్పిన అన్వయవ్యతిరేకములచేత ‘తత్, త్వం’ పదార్థములను బోధించి తెలిసికొనినవానికి, అఖండార్థజ్ఞానము కలుగుచుండగా, వాక్యము నిరర్థకమే గదా యని శంకించగా, అలాగున చెప్పుతగదు. ప్రమాణములేనియెడల శేష

యుక్తిచేత, ఆజ్ఞానము నివర్తించదు. కావున ఆజ్ఞాన నివర్తక జ్ఞానోత్పత్తి కొరత వాక్యము సాశ్రయించవలయునని ఇదివరకు చెప్పిన యర్థమును నిగమించుచున్నారు.—

వాక్య. అన్వయవ్యతిరేకపురస్కరం వాక్యమేవ సామానాధి కరణ్యాదినా, అవిద్యాపటల ప్రధ్వంసద్వారేణ ముముక్షుం స్వారాజ్యే అభిషేచయతి నత్వన్వయవ్యతిరేక మాత్ర సాధ్యోఽయమర్థ ఇత్యాహ. ౮౯

దం-అ. అన్వయవ్యతిరేకములను పురస్కరించుకొని, వాక్యమే సామానాధికరణ్యము మొదలగు వానిచేత ఆజ్ఞాన సముదాయమును నశింపజేయుచు ముముక్షువైన పురుషుని మోక్షమునందు అభిషేకించును. ఈయర్థము కేవలములైన అన్వయవ్యతిరేకములచేత సాధింపతగినది కాదని చెప్పచున్నారు.

తా. 'తత్త్వస్యా'ది అన్వయవ్యతిరేకములను సహాయముగానుంచుకొని, సామానాధికరణ్యము, విశేషణ విశేష్యభావము, లక్ష్యలక్షణభావము వీటిచేత ఆఖండరూపమైన 'అహంబ్రహ్మస్మి'యనే జ్ఞానమునుపుట్టించి, అనాదిసిద్ధమైన నిరూఢమైన, ఆజ్ఞానసముహమును నిశ్శేషముగా నశింపజేసి మోక్షేచ్ఛగల పురుషుని కైవల్యమునందు పట్టాభిషేకమును చేయునుగాని, అన్వయవ్యతిరేకములు, వానిచేతనేర్పడవదాగ జ్ఞానము ఇంతకార్యమును చేయజాలదు గనుక ఆజ్ఞాననివర్తకజ్ఞానోత్పత్తిద్వారా, స్వస్వరూపావస్థానమనే కైవల్యసామ్రాజ్యము ననుభవించుటకు వాక్యమునే శరణముగా సాశ్రయించవలయునని మండటిశ్లోకముతో చెప్పబడు నాభావము.

శ్లో. బుద్ధ్యాదీనామనాత్మత్వం లింగాదపి చ సిద్ధ్యతి,

నివృత్తి స్తావతా నేతిత్యతో వాక్యం సమాశ్రయేత్. 33

దం-అ. బుద్ధిమొదలగు వానియొక్క అనాత్మత్వము, యుక్తివల్లనున్న సిద్ధించుచున్నది. అంతమాత్రముచేత వివాళములేదు గనుక, వాక్యము సాశ్రయించవలయును.

తా. దేహేంద్రియ మనఃప్రాణబుద్ధులు ఆత్మకాదనే యర్థము ఇదివరకు చెప్పిన అన్వయవ్యతిరేకమనే యుక్తిచేత నైతము సిద్ధించుచుగాని, అంతమాత్రముచేత ఆదేహేంద్రియాదులు నివర్తించవు. వాటికికారణమైన ఆజ్ఞానము నశించలేదుగదా? ఆజ్ఞానము నశించినగదా తత్కార్యములైన దేహేంద్రియాదులు నశించును. ఆజ్ఞానము ప్రత్యక్షమైయున్నందున ప్రత్యక్షముగానుండే జ్ఞానముచేత నశించుచుగాని, అప్రత్యక్షమైన యాత్మికజ్ఞానముచేత నశించదు. ప్రత్యక్షముగా కనుబడుచున్న ఆజ్ఞానకర్మితమైన రజ్జుసర్పము, ప్రత్యక్షరజ్జు జ్ఞానముచేత నశించుచుగాని ఆప్రత్యక్షయుక్తిజ్ఞానము

చేత. నశించదుగదా? కావున ప్రత్యక్షముగా నాత్మ తత్త్వజ్ఞానమును పుట్టించే వాక్యమునే ఆశ్రయించవలయును. వాక్యముచేత గాని తత్త్వజ్ఞానము జనించదు. తత్త్వజ్ఞానము చేతగాని ఆజ్ఞానము నిశ్చేదముగ నశించదు. ఆజ్ఞానము నశించినగాని బుద్ధ్యాద్యనాత్మ వర్గము నివర్తించదు. బుద్ధ్యాద్యనాత్మ వర్గము నివర్తించినగాని కైవల్యసామ్రాజ్యము లభించదని భావము.

అవ. మఱియొక హేతువువల్లను ఆజ్ఞాననివృత్తికొఱకు వాక్యమునే ఆశ్రయించవలయునని చెప్పచున్నారు.

వాక్య. సకేవల మనుమా నైకశరణః అభిలషితమర్థం న ప్రాప్నోతి త్యనర్థంచ ప్రాప్నోతి త్యాహ. ౯౦

దం-అ. యుక్తినిమాత్రము ఆశ్రయించినవాఁడు ఇష్టార్థమును పొందఁడనుట మాత్రమేకాదు. అనర్థమునున్న పొందుననుచున్నాఁడు.

తా. వాక్యమును ఆశ్రయించక కేవలయుక్తులనే ఆశ్రయించితే మోక్షము సిద్ధించకపోవుట మాత్రమేగాదు అనర్థమునైతము ప్రాప్తించును గావున ఆజ్ఞాననివర్తితార్థకకైవల్యప్రాప్తిని కోరువాఁడు వాక్యమునే యాశ్రయించునని ముందఱిట్లోకములోఁ జెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. అనాదృత్య శ్రుతిం మోహో దతో బౌద్ధాస్తమస్వినః,
ఆవేదిరే నిరాత్మ త్వ మనుమా నైకచక్షుషః. ౩౪

దం-అ. తమోగుణభూయిష్ఠు లైనబౌద్ధులు ఆజ్ఞానమువలన శ్రుతిని ఆచరించక యుక్తిమాత్రమే దృష్టిగాగలవారై ఆత్మభావమును బొందిరి.

తా. బౌద్ధులు సత్కర్మానుష్ఠానములేనందున, తమోగుణముచేత నాక్రమింపఁబడిన చిత్తముకలవారై, అతీంద్రియాధమున ఆత్యంతవివేకముగా ప్రతిపాదించునట్టిశ్రుతిని ఆజ్ఞానముచేత నాదరించక యుక్తినిమాత్రము నవలంబించి ఆయుక్తిచేతనే అత్తస్వరూపమును నిశ్చయించెదమని పూనుకొని, అత్తస్వరూపము సిరముగాలేదని సర్వము శూన్యమని నిశ్చయించి నాస్తికులై మహానరకగర్తములయందు ప్రవేశించిరి. గనుక శ్రుతివాక్యములకు అన్వయవ్యతిరేకములను సహాయముగా గ్రహించవలయునేగాని, స్వతంత్రముగా గ్రహించకూడదు. గ్రహించినచో బౌద్ధులవలె అత్తస్వరూపమును యధార్థముగా నెఱుంగక అనర్థములను జెందుదురని భావము.

అవ. లోకములో ప్రమాణభూతమైనవాక్యము ప్రమాణాంతరము నపేక్షించి యున్నట్లు కాన్పించుచున్నది. వేదము అపారపేయమైనందున ప్రమాణాంతరము శిష్య

క్షించినదిగాదు గనుక వేదము చెప్పిన అర్థమునందు మాకు ఆదరణములేదు. అని బౌద్ధులు శంకించగా వేదము నాదరించకపోవుటకు హేతువు లేనందున ఆలాగున చెప్పఁగూడదనుచున్నారు.—

వాక్య. న చానాదరే కారణ మస్తి.

౯౦

దం-ఆ. ఆదరించకపోవుటయందు కారణములేదు.

తా. స్పష్టము.

ఆవ. ఆదరించకపోవుటయందు కారణ మెందువలనలేదనఁగా చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. యస్తా త్సర్వత్రైవా నాదరనిమి త్తం ప్రమాణస్య ప్రమాణాంతర ప్రతిపన్నప్రతిపాదనం వా విపరీత ప్రతిపాదనం వా సంశయితప్రతిపాదనం వా నవాప్రతిపాదన మితి, న చైతేషా మన్యతమదపి కారణమస్తి.

౯౧

దం-ఆ. ఎందువల్లననఁగా మఱియొక ప్రమాణముచేత తెలియఁబడినయర్థమును ప్రతిపాదించుటకుగాని, విరుద్ధమైన అర్థమును ప్రతిపాదించుటకుగాని, సందిగ్ధార్థమును ప్రతిపాదించుటకుగాని, యేయర్థమును ప్రతిపాదించకనుండుటకుగాని, అన్ని ప్రమాణములయందు ననాదరమునకు కారణమైయున్నది. ఈనాలుగింటిలో ఒక కారణమైనను లేదు.

తా. అన్ని ప్రమాణములయందు విశ్వాసము (వాస్తవార్థమును జెప్పుచున్నది యనేనమ్మిక) నుంచకపోవుటకు నాల్గు కారణములు గలవు. అందులో నొకటి మఱియొక ప్రమాణముచేత ప్రతిపాదించఁబడినయర్థమును ప్రతిపాదించుట. ఇది 'నద్యాస్తీరేచంఛలాని సంతి (నదీతీరమందైదుఫలములు కలవు) ఇత్యాది కాలిక వాక్యములయందున్నను, 'వాయుర్వై ష్టేసిహదేవతా' (వాయువు వేగముగా నడచునట్టిదేవత) ఇత్యాది వేదవాక్యములయందును కాన్పించుచున్నది. నదీతీరమునందు ఫలములు కలిగియుండుటయును, వాయువుయొక్క శీఘ్రగమనమున్ను ప్రత్యక్షసిద్ధమైనందున ఈవాక్యములు ప్రమాణాంతరసిద్ధార్థప్రతిపాదకములై యున్నవి. గనుక వీటియందాదరములేకపోవచ్చును. రెండవది ప్రమాణాంతరములకు విరుద్ధమైన అర్థమును ప్రతిపాదించుట ఇది "అంబుని మజ్జం క్యలాబూని గ్రావాణి ప్లవంతే" (సారకాయబుట్టలు నీటిలో ముణుగుచున్నవి. రాళ్లు లేలుచున్నవి) ఇత్యాది లౌకిక వాక్యములయందును. "అదిల్యోయూహక" (సూర్యుడే యూహవృత్తంభము) ఇత్యాది వేదవాక్యములయందును కనుపడుచున్నవి. సారకాయబుట్టలు నీటిలో ముణుగుటయును, హేమజంబులు లేలుటయును ప్రత్యక్షములకు విరుద్ధమైయున్నవి.

న్నది. యాగములయందు వశవులను కట్టునట్టి స్తంభము యూపమనబడు. ఇట్టియూపము దారునిర్మితమై యుండును. కావున సూర్యుడే యూపమని చెప్పటయందు ప్రత్యక్షవిరుద్ధమైయున్నది. ప్రత్యక్షవిరుద్ధార్థమును బోధించే యీవాక్యములయందు దాదరములేకపోవచ్చును. మూడవది సందిగ్ధార్థమును ప్రతిపాదించుట. ఇది “స్థాణుర్వాపురుషోవా” (స్థాణువుగానుండునా? లేక పురుషుడుగనుండునా?) ఇత్యాదిలాక్షికవాక్యములయందును “కోహితద్వేదయద్యమష్టికోలోకేఽస్తివా న వా” (పరలోకమునందేదికలదో ఏదిలేదో దాని నెవఁ డెఱుంగును?) ఇత్యాదివేదవాక్యములయందును కాన్పించుచున్నది. ముందఱి కనుపడేవస్తువు స్థాణువా? లేకపురుషుఁడా? పరలోకమునందేదికలదో? ఏదిలేదో? ఎవ్వఁడెఱుంగుదురు అనిచెప్పినయర్థము సంశయముగాగదా నున్నది. ఇట్టి సందిగ్ధార్థమును ప్రతిపాదించేవాక్యములందు ఆదరము లేకపోవచ్చును. నాల్గవది యేయర్థమును ప్రతిపాదించకపోవుట. అనఁగా అర్థశూన్యత్వము. ఇది లోకములలో శంఖభేరి శబ్దములయందును, వేదములలో ‘హుంఫట్, వౌషట్’ ఇత్యాదిశబ్దములయందున్న కనుపడుచున్నది. శంఖ భేరియైవాద్యములవల్ల పుట్టేధ్వనులకున్న, ‘హుంఫట్’ ఇత్యాదిశబ్దములకున్న వియర్థమున్ను లేదు. కనుక, ఇవి యర్థశూన్యములు. వీటియందును ఆదరములేకపోవచ్చును. ఈయనాదరకారణములు నాల్గింటిలో నొక కారణమైనా ఆత్మస్వరూపనిర్నాయికములైన వేదాంతవాక్యములయందు లేదు. గనుక వేదాంతములను బాధలు ఆదరించకపోవుటకు అజ్ఞానమే కారణము అని భావము.

అవ. ఆనాదరకారణములలో నొకటియైనను వేదాంతములయందు లేదని యేలగున తెలిసినదనఁగా చెప్పచున్నారు.

వాక్య. యత ఆహ.

౯౩

దం-అ. ఎందువల్లననఁగా చెప్పచున్నారు.

తా. ఆనాదరకారణ మొకటియైనను లేదనుటకు హేతువు ముందఱిట్లోకములలో చెప్పబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. మానాంతరానవష్టభం నిర్దుఃఖాత్తానమంజసా,
బోధయంతీశ్రుతిః కేన న ప్రమాణమితీర్యతే.

౩౫

దం-ఆ. ప్రమాణాంతరముచేత నాక్రమింపఁబడనిదై దుఃఖశూన్యమైన ఆత్మను అటటిలముగా బోధించుచున్నశ్రుతి ప్రమాణముకాదని ఎవనిచేత చెప్పఁబడును?

తా. “అపహతవాప్నోవిజరోవి మృత్యు ర్విశోరో విజాషితోస్సి పానః” ఇత్యాది శ్రుతి ఆత్మస్వరూపము దుఃఖజరామరణాది సర్వశంసారధర్మ శూన్యమని పరమానందరూప

మని ప్రతిపాదించుచున్నది. ఇట్టి ఆత్మస్వరూపము ప్రత్యక్షముచేతగాని, అనుమానచేతగాని ప్రతిపాదించఁబడియుండలేదు. గావున ఇట్టి ఆత్మస్వరూపము ప్రతిపాదక శ్రుతిప్రమాణము కాదని చెప్పఁదగదు. ఇదిగాక యథోక్తాత్మస్వరూపము కాన శ్రుతి కద్విరుద్ధార్థమును ప్రతిపాదించుటయునుకాదు. అనఁగా “అవిశ్మయో ఇత్యదిష్టలములయందు ఆదిత్యుడు వేరుగా, యూషమువేరుగా వ్రత్యక్షమైయు దున అందుకు విరుద్ధముగా యూపాదిత్యైక్యమును చెప్పేశ్రుతి ఆప్రమాణము చున్న “అహం దుఃఖి” త్యాది ప్రత్యక్షము దేహాదివిశిష్టమైన ఆత్మను ప్రతిపాదించున్నది. కావున శ్రుతి ప్రత్యక్షములు రెండును భిన్నవిషయములైనందున వ్రత్యక్షి ధమైన యర్థమును శ్రుతి చెప్పినదికాదు. గనుక ప్రమాణాంతరప్రతిపాదితాత్మస్వమునుగాని, ప్రమాణాంతరవిరుద్ధాత్మస్వరూపమునుగాని, శ్రుతి ప్రతిపాదించనందున ఆప్రమాణమని చెప్పఁగూడదని భావము.

అవ. ఓయీ! ప్రమాణాంతరప్రతిపాదితప్రమాణాంతరవిరుద్ధార్థమును పాదించకపోయినచో పోనిమ్ము. సంశయార్థమును ప్రతిపాదించుచున్నందున అక్రమమని చెప్పదమని యనెదవా యాలాగున నైతము చెప్పకూడదు. అని చెప్పుచు నా

వాక్య. న చ సంశయితవ్యమవగమయతి.

దం. అ. సంశయించఁదగినయర్థమునున్న తెలియఁజేయదు.

తా. సుష్టము.

వాక్య. యతః.

దం. అ. ఎందువల్లననఁగా.

తా. ఇందుకు కారణము చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. సర్వసంశయ హేతౌ హి నిరస్తే కథమాత్మని,
జాయతే సంశయో వాక్య దనుమా నేన యుష్మది.

దం. ఆ. సకలసంశయములకు కారణమైన యుష్మదర్థము (అహం కారము తెలిసది) యుక్తిచేత నిరసించఁబడగా వాక్యమువల్ల ఆత్మ యందు సంశయ మేలా కలుగును?

తా. అన్నిటియందు నానావిధసంశయములు పుట్టుటకు కారణము అహంకారముదలగు ననాత్మ్యముదాయమేగదా? అట్టి యహంకారాదికము ద్వితీయాధ్యాత్మములైన అన్వయవ్యతిరేకములచేత నిరసించఁబడిన విదవగదా, వాక్యమువల్ల ఆత్మస్వరూపము తెలియఁబడుచున్నది. ఇట్టి ఆత్మస్వరూపమునందు సంశయము ఏలా

కలుగును? గనుక శ్రుతివాక్యము నిస్సంశయముగా నాత్మస్వరూపమును ప్రతిపాదించుచున్నది గావున అప్రమాణమని చెప్పతగదని భావము.

వాక్య. అపిచ.

౯౬

దం-ఆ. ఇదియునుంగాక.

తా. మఱియొక కారణముచేతనున్న శ్రుతిసందిగ్ధార్థమును చెప్పెదని ప్రతిపాదించెదమని భావము. అనఁగా ప్రమాణస్వభావము నాలోచించగా శ్రుతిసందిగ్ధార్థమును చెప్పదని నిశ్చయించినారము. ఇకను ప్రమేయస్వభావము నాలోచించి నాశ్రుతిసందిగ్ధార్థమును చెప్పనదికాదని నిరూపించెదమని భావము.

శ్లో. యత్ర స్యాత్సంశయో నాసా జ్ఞేయ ఆత్మేతి పండితైః,

న యతః సంశయస్రాప్తి రాత్తనోఽవగతిత్వతః.

32

దం-ఆ. ఎచ్చట సంశయము కలిగియుండునో అది ఆత్మకాదని తెలియవలయునని పండితులచేత చెప్పఁబడినది. ఎందువలన ననఁగా ఆత్మజ్ఞానస్వరూపుడైన సంశయసంబంధములేదు.

తా. సర్వసంశయకూన్యమైనదియే ఆత్మకాని, సంశయములుకలది ఆత్మకాదని తెలియవలయునని పండితులు చెప్పుచున్నారు. ఇది యుక్తముగానే యున్నది. ఎందువలననగా ఆత్మ యనఁగా కేవలజ్ఞానస్వరూపుఁడును, స్వయంప్రకాశుఁడును, నిత్యము అపరోక్షముగా నుండువాఁడును; ఇట్టి యాత్మ సంశయించఁదగినవాఁడు కాఁడు. దృశ్యమైన దేహాఘటాదిప్రపంచము ఆరోపితమైనందున సంశయించఁదగియున్నప్పటికి, సర్వసంశయనిరాసకమైన ఆత్మస్వరూపమునందు సంశయము కలుగనేరదు. తాదృశాత్మస్వరూపప్రతిపాదకమైన శ్రుతి సందిగ్ధార్థము కానేరదు. కావున శ్రుతియం దప్రమాణ్యము నాలోచించి అనాదరణమును చేయఁదగదని భావము.

అవ. ఓయీ! సంశయార్థమును ప్రతిపాదించనిదైనప్పటికి శ్రుతి యేయర్థమునున్న బోధించనిదై యున్నది. కనుక నిరర్థకమని (అర్థకూన్యమని) చెప్పవచ్చును. అందువలన అప్రమాణమని తలచెదమంటిరా అట్లు చెప్పఁగూడదని ప్రతిపాదించుచున్నారు.—

వాక్య. అనవబోధకత్వం తు దూరోత్సారిత మేవ.

౯౭

దం-ఆ. అర్థమును బోధించలేకపోవుట దూరముగా నిరిసింపఁబడినదేను.

తా. శ్రుతి యేయర్థమును బోధించనేరదు. భేరిశబ్దాదులవలె అర్థకూన్యమై యున్నది. అనిచెప్పటకు ఎంతమాత్ర మవకాశములేదని భావము.

అవ ఓయీ! శ్రుతివాక్యములను వినినప్పటికి అనేకపురుషులకు జ్ఞానము పుట్టి నట్లు కానము. కనుక శ్రుతి అర్థబోధకముగాదని చెప్పటకు శక్యముగాదనుట కేమి కారణమని శంకించగా సమాధానమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

౯౮

దం-అ ఎందువల్లననగా చెప్పుచున్నారు.

తా. శ్రుతి అర్థబోధకముగాదని చెప్పటకు ఎందువల్ల శక్యము కావంటే ఉత్తర శ్లోకములో చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. బోధ్యేఽవ్యనుభవో యస్య న కథంచన జాయతే,

తం కథం బోధయే చ్ఛాస్త్రం లోప్తం నరసమాకృతిమ్.

౯౯

దం-అ. సులభముగా తెలియదగినదనియందున్న జ్ఞానము ఎవని? వివిధముగా కూడా కలుగదో మనుష్యునిలో సమానముగాగల ఆమట్టిగడ్డను శాస్త్రము వీలొగున బోధించగలదు?

తా. సులభముగా తెలియుటకు యోగ్యమైనవిషయముకూడా యేవని? తెలియదో అట్టిమనుష్యుడు అత్యంతమూర్ఖుడైనందున మట్టిగడ్డనంటివాడు. అట్టివాని? శాస్త్రము అర్థజ్ఞానమును కలుగజేయదు. కాని కొంతబుద్ధిమంతుల కంటికిను ఆర్థజ్ఞానమును కలుగజేయగలదని భావము. అనగా నత్యంతమూర్ఖుడగు పురుషుడు తెలిసికొనదగినవిషయమునుకూడా తెలియజాలడు గావున, వాడు అత్యంత త్వమును తెలియుటకు అధికారియే కాడు. అట్టి అనధికారివాక్యము సెప్పిమార్లు వినినను అర్థజ్ఞానముగలవాడు. కానేరడు. అధికారికి వాక్యము అర్థజ్ఞానమును కలుగజేయునుగాని అనధికారికి గలుగజేయదు. అంతమాత్రముచేత శ్రుతివాక్యము అర్థబోధకము కాక పోదు. వేణువీణాదిధ్వని ఆహ్లాదకరమైనప్పటికి చెవిటివానికి వినే యోగ్యతలేనందున, ఆహ్లాదకరము గాకయున్నది. వినే యోగ్యతలేనవానికి ఆహ్లాదకరమై యున్నది. అటుపలెనే శ్రుతివాక్యమును తన అర్థమును తెలిసికొనే యోగ్యతలేనవానికి అర్థబోధకమై యున్నది. యోగ్యతలేనవానికి అర్థబోధకము కాకయుండును. అంతమాత్రముచేత శ్రుతి అబోధకము అని చెప్పదగదని భావము.

అవ ఓయీ! అన్వయవ్యతిరేకములనే తర్కము (యుక్తి) పదార్థములను శోధించి తద్వారా వాక్యార్థజ్ఞానమునకు కారణమై యుండుననిగదా చెప్పిరి. తర్కమునగా పురుషులయొక్క ఊహయేగదా? పురుషులు వెవ్వేలున్యుభావములు కలవారై యుండున్నందున వారలయొక్క తర్కము (ఊహయున్న) వెవ్వేలుగా నుండునుగాని

వికవిధముగా నుండదు. ఇట్టి వెవ్వేటురూపమైన తర్కముచేత పదార్థము వెవ్వేటుగా నిశ్చయింపఁబడును. వాక్యార్థజ్ఞానమున్ను వేటువేటుగా కలుగునుగాని వికవిధముగా కలంగదు. అని శంకించగా కేవల పురుషబుద్ధిమూలమైన తర్కమును మేము పదార్థ విచారసాధనముగా నంగీకరించలేదు. ఆయావేదాంతములయందు సృష్టిప్రళయాది ప్రతిపాదకవాక్యములయందు సూచింపఁబడియున్న తర్కములే పదార్థవిచారమునకు సాధనములని యంగీకరించితిమి. పదార్థనిశ్చయము వికవిధముగానే కలుగును. వాక్యార్థజ్ఞానమున్ను వికరూపముగా పుట్టుననే ఆభిప్రాయముతోటి సిద్ధాంతవాది ఉత్తరమును చెప్పవచ్చును....

వాక్య. అన్వయవ్యతిరేకపురస్కరం వాక్యమేవా వాక్యార్థ
రూపమాత్మానం ప్రతిపాదయతీత్యస్య పక్షస్య ద్రుఢిమ్నే
శ్రుత్యుదాహరణ ముపన్యస్యతి. ౯౯

దం-ఆ. అన్వయవ్యతిరేకములను పురస్కరించుకొని వాక్యమే అఖండార్థరూపమైన ఆత్మస్వరూపమును ప్రతిపాదించునని చెప్పిన ఈపక్షమునకు దార్ధ్యము కలిగి కొఱకు శ్రుతిప్రమాణము నుపన్యసించు చున్నాఁడు.

తా. స్పష్టము.

అవ. అందులో ముందుగా ఛాందోగ్యమునందు వినఁబడుచున్న మహావాక్యమును దాని శేషమైయున్న ఆవాంతరవాక్యమునున్న ఉదాహరించుచున్నాఁడు—

శ్లో. జిహ్వాణీమ వహం గంధవీతి యో వేత్త్యన్నిక్రియః,
స ఆత్మా తత్పరంజ్యోతిః తిరసీదం వచః శ్రుతేః. 3౯

దం-ఆ. “నేను ఈగ్రంథమును ఆఘ్రాణించుచున్నానని వ్యవహరించువానికి యెప్పుడు నిర్వికారుడైయుండి తెలియుచున్నాఁడో అతను ఆత్మ; అతఁడే పరబ్రహ్మ;” అని శ్రుతియొక్క తిరస్కరనందు ఈవచనము వినఁబడుచున్నది.

తా. ఛాందోగ్యోపనిషత్తుయొక్క ఆప్తమప్రసాదకములోని ప్రజాపతివిద్యలో “అథయోవేదేదం జిహ్వాణీతి సాత్వా”, యిత్యాద్యవాంతరవాక్యము గంధమును ఆఘ్రాణించుచున్నాను, శబ్దమును వినుచున్నాను, రూపమును చూచుచున్నానని వ్యవహరించునట్టిప్రమాదను (అంతఃకరణావచ్ఛిన్నచైతన్యమును) అతనిచేత గ్రహింపఁబడుచున్నగంధాదివృత్తులను ఎవ్వఁడు సాక్షిగానుండి ప్రకాశింపజేయునో అతఁడే ఆత్మ అని ‘త్వం’ పదార్థమును అన్వయవ్యతిరేకములచేత నిశ్చయించినవిదవ “పరంజ్యోతిరపరంపద్యన్వేన రూపేనాభినిష్పద్యతే స ఉత్తమః పురుషః,” అనే మహావాక్యము ‘త్వం’ పదార్థమైన

ప్రత్యగాత్మకు “తత్త్వ” దార్థమైన పరబ్రహ్మలోటి అభేదమును చెప్పుచున్నది. గమక అన్వయవ్యతిరేకములను సహాయముగా చేసికొని మహావాక్యము ఆఖండార్థమును బోధించునని మేము చెప్పినందుకు యీ శ్రుతి సాక్షిగా నున్నదని భావము. — శేషల ‘త్వం’ పదార్థస్వరూపమును ప్రతిపాదించువాక్యము అవాంతరవాక్యమని ‘త్వం’ పదార్థమునకు ‘తత్’ పదార్థమునకు వికృతమును ప్రతిపాదించేవాక్యము మహావాక్యమని తెలియవలయును. మైన ఉదహరించిన మొదటి శ్రుత్యర్థము దీనిని ఆఘ్రాణించుచున్నానని వ్యవహరించువానిని ఎవ్వఁ డెఱుంగునో వాఁడే అత్త. రెండవ శ్రుత్యర్థము పరబ్రహ్మను పొంది స్వస్వరూపములోటి ఆవిర్భవించును. అన్వయపావిర్భావమును పొందిన ప్రత్యగాత్మయే పరబ్రహ్మ.

అవ. ఛాందోగ్యోపనిషత్తులొని “తత్త్వమసి” అనే మహావాక్యమునకు శేషముగా అవస్థాత్మకు సాక్షియగు ప్రత్యగాత్మను (‘త్వం’ పదార్థమును) అన్వయవ్యతిరేకములచేత శోధించి నిరూపించుచున్నవాక్యము ఏలాగున వినఁబడినదో ఆలాగుననే బృహదారణ్యములొని ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ అనేవాక్యమునకు శేషముగా “యో యం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృద్యంకర్ణ్యోఽఽః పురుషః” ఇత్యాదివాక్యము వినఁబడుచున్నది. ఈ ప్రకారమే ప్రతిఉపనిషత్తులొను అన్వయవ్యతిరేకములచేత ప్రత్యగాత్మను నిరూపించేవాక్యములను చూడనగును. అనే అభిప్రాయములోటి చెప్పుచున్నాఁడు. ఈ అవతారికలొ ఉదహరింపఁబడిన శ్రుత్యర్థము ఉత్తరశ్లోకములొ విశదముకాఁగలదు.

వాక్య. యథా “తత్సత్త్వం స ఆత్మా తత్త్వమసి” త్యస్య శేషత్వేన అన్వయవ్యతిరేక శ్రుతిర్యథా “య యేషోఽక్షిణి పురుషో దృశ్యత” ఇత్యాద్యా “అథ యోవేదేదం జిహ్వాణి” త్యంతా తథా “హం బ్రహ్మస్మి” త్యస్య శేషః.

౧౦౦

దం. అ. “తత్సత్త్వం,” “స ఆత్మా,” “తత్త్వమసి,” అనే మహావాక్యమునకు శేషముగా “యేషోఽక్షిణి పురుషో దృశ్యతే, ఏష ఆత్మైతి హోనాచ,” అని మొదలుకొని “అథయోవేదేదం జిహ్వాణితి స ఆత్మా” అనేపరికి అన్వయవ్యతిరేకములను ప్రతిపాదించునట్టి శ్రుతి ఎట్లు వినఁబడుచున్నదో అట్లే “అహం బ్రహ్మస్మి” అనేవాక్యమునకు “యోయమి” త్యాది శ్రుతి అని ముందరిశ్లోకములొ చేర్చవలయును.

తా. “తత్సత్త్వం” “స ఆత్మా,” “తత్త్వమసి,” అనే మహావాక్యము ఛాందోగ్యుపనిషత్ పాఠకములొ నున్నది ఇది ప్రత్యగాత్మ పరమాత్మలయొక్క అభేదమును చెప్పుచు

న్నందున మహావాక్యముని చెప్పఁబడినది. ఈమహావాక్యములోని “త్వం” పదార్థమును విచారించి నిశ్చయించుటకుగాను ఆఛాందోగ్యముయొక్క అప్తమప్రపాతకములోని ప్రజాపతివిద్యలో పఠింపబడుచున్న “అథయ ఏహోఽక్షిణి పురుషోద్యత్యతే” అనే వాక్యము మొదలుకొని “అథయోవేదం బహుణీతి స ఆత్మా” అనేవాక్యమువఱకు గల శ్రుతి ప్రవర్తించినది. ఇదికేవలప్రత్యగాత్మస్వరూపమును నిష్కర్షించినందున అవాంతరవాక్యముని చెప్పఁబడినది. మహావాక్యార్థముయొక్క నిశ్చయమునకు అవాంతరవాక్యార్థము అపేక్షితమై యున్నందున శేషముని చెప్పఁబడినది. ఈ ప్రకారము బృహదారణ్యములో “అహం బ్రహ్మసి” అనే మహావాక్యముగలదు. దానికి శేషమైన అవాంతరవాక్యము బృహదారణ్యములోనే చెప్పఁబడియున్నది. అని భావము.

శ్లో. అహమః ప్రత్యగాత్మార్థో నిరస్తా శేష యుష్మదః,
బంధణీతి శ్రుతిర్వైయా యోఽయ మిత్యాదినాఽసకృత్.

దం-అ. నిరాకరింపఁబడిన సకలమైన ఆనాత్మపర్ణముగల అహం ప్రత్యయమునకు ప్రత్యగాత్మ (సాక్షిచైతన్యము) ఆర్థముని యుక్తితోఁబూడియున్న ‘యోయం’ ఇత్యాదిశబ్దములచేత చేరియున్న శ్రుతి ఆనేకపర్యాయములు చెప్పుచున్నది.

తా. ‘యోయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృద్భంతః జ్యోతిః పురుషః’ (ప్రాణములయందును, హృదయమునందును, బొంబలును, యేబుద్ధిప్రధానమైన జీవాత్మకలఁడోవాఁడు స్వయంప్రకాశమైన సాక్షియే; అనఁగాప్రాణాద్యుపాధికుడైన చిదాత్మ ప్రాణాదిసంబంధశూన్యమై ప్రాణాది ప్రకాశకమైన సాక్షిచైతన్యమే నని అహ మర్థమును నిష్కర్షించుచున్నది) ఇత్యాదివాక్యము అన్వయవ్యతిరేకమును కనుపరచి “అహం బ్రహ్మసి” అనే మహావాక్యములో ‘అహం’శబ్దమునకు ఆనాత్మసంబంధములేని కేవలమైన సాక్షిచైతన్యము ఆర్థము అని ఆనేకపర్యాయములు బోధించుచున్నది. గనుక ఈ ‘యోయం’ ఇత్యాదివాక్యము ‘అహం బ్రహ్మసి’ అనేమహావాక్యమునకు శేషమైయున్నదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది ప్రశ్నఁజేయుచున్నాఁడు.

వాక్య. కథం పునరయమర్థోఽవసీయతే అహం వ్యాజే నా
త్రాత్మార్థో బుబోధ ఇషిత ఇతి. ౧౦౦

దం-అ. ఈవాక్యమునందు అహం శబ్దవ్యాజముచేత ఆత్మయనే యర్థము బోధింప నిచ్చయింపఁబడినదని ఈయర్థము ఏ ప్రకారము నిశ్చయింపఁబడినది.

తా. “అహం బ్రహ్మసి” అనేవాక్యమునందుగల ‘అహం’ శబ్దము వాచ్యార్థమైన అహంకారమును పరిత్యజించి లక్షణావృత్తిచే నిత్యసిద్ధికారమైన సాక్షిచైతన్యమును బోధించుచున్నదని విలాగున తెలియఁబడినదని భావము.

అవ. వాక్యశేషముచుబట్టి తెలియఁబడినదని సిద్ధాంతవాది ప్రతిపదనమును చెప్పుచున్నాడు.

వాక్య. యతః.

౧౦౨

దం-అ. ఎందువల్ల దీనిని ఉత్తరశ్లోకములో నేకముగా నన్వయించవలయు.

శ్లో. ఏష ఆత్మా స్వయంబ్యోతీ రవిసోమూగ్నివాక్షుః,
ఇతే వ్యస్తం దృగేవాస్తే భాసయక చిత్తచేష్టితమ్. ౪౧

దం-అ. సూర్యుడు, చంద్రుడు, అగ్ని, వాక్కు ఇవి యస్తమించియుండఁగా స్వయంప్రకాశమై దృగ్రూపమైన ఈయాత్మ, యేదిత్తముయొక్క వ్యాపారములను ప్రకాశింపఁజేయుచుండునో (అందువల్ల నని శేషము).

తా. ‘అస్తమిత అదిత్యే యాజ్ఞవల్క్యః, చంద్రమస్యస్తమితే, శాంతే అగ్నా, శాంతాయాం వాచి కింబ్యోతికి’ (ఓహూజ్ఞవల్క్యమహామునీ లోకములోని పదార్థములను ప్రకాశింపఁజేయునవి సూర్యుడు, చంద్రుడు, అగ్ని, శబ్దము ఇవియేగదా? ఇవి లయమును బోందిన కాలమునందు ఆనఁగా సుషుప్తికాలమునందే ఏది ప్రకాశకమై యుండును). అని యారంభించి ‘అత్యైవాస్యబ్యోతిర్భవతి, ఆత్మవైవా యం బ్యోతిషాస్తే’ (ఈసుషుప్తి పురుషునకు ప్రకాశకము ఆత్మ గానే యుండును. ఇతఁడు ప్రకాశకమైన స్వస్వరూపముతో నుండును.) అని ఇట్టివాక్యములచేత బుద్ధ్యాది సర్వపదార్థములకు ప్రకాశకమై నిత్యసిద్ధికారమైన సాక్షిచైతన్యమును ప్రతిపాదించుచున్నది. ఈకారణముచేతనే ‘అహం’ శబ్దము వాచ్యార్థమును పరిత్యజించి లక్షణావృత్తిచేత మాటాట్లాత్తనే బోధించుచున్నదని తెలియఁబడినదని భావము.

అవ. ఇదిగాకబృహదారణ్యపస్తాధ్యాయములోని జనకయాజ్ఞవల్క్యసంవాదము లొక్క స్వభావము నాలొందినదను ‘అహం’ శబ్దము మాటాట్లాత్తనే చెప్పుచున్నదని ప్రతిపాదించుచున్నారు.

వాక్య. నిర్ణే నేక్తి చ పృథోమునిః.

౧౦౩

దం-అ. యాజ్ఞవల్క్యమహాముని అనుగఁబడినవాడై విశేషముగ నిర్ణయించుచున్నాడు.

తా. యాజ్ఞవల్క్యుముని జనకరాజుచేత ప్రశ్నజేయఁబడి ఆత్మస్వరూపమును నిస్సంశయముగా నిర్ణయించిరి. దానిని బట్టిమాడగా కూటస్థాత్మస్వరూపమే అహంశబ్దమునకు వివక్షితమై యున్నదని భావము.

ఆవ. జనకరాజు. ఏమని ప్రశ్నజేసిరి. యాజ్ఞవల్క్యుముని యేమని ఆత్మస్వరూపమును నిర్ణయించిరి యనఁగా చెప్పచున్నారు.

శ్లో. అత్తనైవేత్యుపశ్రిత్య కోఽయమాత్తే త్యుదీరితే,
బుద్ధేః పరం స్వతోముక్తమాత్మానం ముని రభ్యథాత్. ౪౨.

దం.ఆ. ఆత్మచేతనే నని విని ఈయాత్మ ఎవఁడని యడుగగా బుద్ధికంటే విలక్షణమై స్వయముగానే ముక్తమైన ఆత్మను యాజ్ఞవల్క్యుముని చెప్పిరి.

తా. యాజ్ఞవల్క్యుముని జనకమహారాజునకు ఆత్మతత్త్వము నుపదేశించునప్పుడు 'అత్తనైవాయం జ్యోతిషాస్తే' (ఈపురుషుఁడు ప్రకాశస్వరూపమైన ఆత్మతోనే యుండెను). అని విషయకప్రకాశములైన ఆగ్ని చంద్రాదులు ఆస్తమించిన కాలమందు ఆత్మయే ప్రకాశకమై యుండునని, యాజ్ఞవల్క్యుముని యుపదేశించగా, జనకమహారాజు అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయకోశముల యందును, ఆత్మశబ్దము ప్రయోగింపఁబడుచున్నది. గనుక మీరుచెప్పిన ఈయాత్మ, పంచకోశములలో నొకటైయుండునా? అనే యభిప్రాయముతోటి 'కతమ ఆత్మ' (ఆత్మ యనగా నెవఁడు) అని ప్రశ్నచేయఁగా యాజ్ఞవల్క్యుముని ఆత్మస్వరూపమును 'యోయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృద్భృంతర్జ్వలతిః పురుషః' అనేవాక్యముచేత నిస్సంశయముగా నిశ్చయించిరి. అందులో 'యోయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు' (నాచేత చెప్పఁబడిన యేయాత్మకలఁడో అతఁడు విజ్ఞానమయఁడు, ఇంద్రియములయందు ప్రాణములయందు నున్నవాఁడు) అని చెప్పినందున, దేహము ఇంద్రియములు ఆత్మకాదని నిశ్చయించిరి. హృది (హృదయమందున్నవాఁడు) అనిచెప్పినందున, ఇంద్రియాధిష్ఠాన దేవత లాత్మకాదని, నిశ్చయించిరి ఇంద్రియాధిష్ఠానదేవత లింద్రియములయందుండురుగాని హృదయమునం దుండరుగదా? అంతః (లోపలనుండువాఁడు) అని చెప్పినందున, విజ్ఞానమయశబ్దముచేత చెప్పఁబడినబుద్ధి, ఆత్మకాదని నిశ్చయించిరి. బుద్ధిహృదయమం దుండునుగాని హృదయమునకు లోపల నుండునదికాదుగదా? జ్యోతిః (ప్రకాశరూపముగా నుండువాఁడు). అనిచెప్పినందున దేహేంద్రియాదిజడపదార్థముల కన్నింటికి నుపాదానకారణమైన అవ్యాకృతము ఆత్మకాదని నిశ్చయించిరి. అవ్యాకృతము సర్వకారణమైనందున, సర్వాంతరమైనప్పటికి జడమైనందున ప్రకాశరూపముకాదు.

పురుషః (సర్వశరీరములయందు వ్యాపించియున్నందున పరిపూర్ణుడు) అని చెప్పినందున, అంతఃకరణప్రతిబింబితమైన చైతన్యము అనగా చిదాభాసుడు ఆత్మకాదని నిశ్చయించిరి. చిదాభాసుడు అంతఃకరణములో ప్రతిబింబించియున్నందున పరిచ్ఛిన్నుడు గాని పరిపూర్ణుడుగాడు. ఈ ప్రకారము దేహేంద్రియాదులకంటె, ఇంద్రియాధిష్ఠాన దేవతలకంటె, బుద్ధికంటె, అవ్యాకృతముకంటె, చిదాభాసునికంటె, విలక్షణమై, సర్వపరిపూర్ణమై, సర్వప్రకాశకమై, స్వభావముగా ఆవిద్యాకామకర్తవాసనాది సర్వబంధకూన్యమైన చిద్భూతువు ఆత్మయని నిశ్చయించి ప్రతిపాదించిరి గనుక, 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనేవాక్యమందుగల 'అహం' శబ్దము వాచ్యార్థమును పరిత్యజించి లక్షణచేత కూటస్థ చైతన్యమునే చెప్పుచున్నదని నిశ్చయించితిమని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమునకు తాత్పర్యమును చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. యస్తా చ్ఛాత్తా త్రాహం వ్యాజన ప్రత్యక్మా-
త్రో జిగ్రాహయిషత్ స్తస్మా దహంవృత్తిః స్వరూప
స్య విలయేనైవ వాక్యార్థావగమాయ కారణత్వం ప్రతి
పద్యత ఇతీ మమర్థ మాహ. ౧౦౮

దం-అ. విహేతువువలన ఇచ్చట 'అహం' అనేవ్యాజముచేత ప్రత్యక్ (సాక్షి చైతన్యము) మూత్రమే ఆత్మయని గ్రహించుచేయ నిశ్చయింపబడినదో, ఆహేతువువలన 'అహం' శబ్దము స్వరూపముయొక్క వివాదముచేతనే వాక్యార్థము తెలియుటకు కారణమైయుండునని యాయత్థమును చెప్పుచున్నారు.

తా. ఆహంకారము లక్షణమైయున్నందున స్వరూపసత్తకలదై యుండును. అందువలన లక్ష్యమైన కూటస్థాత్మస్వరూపము అద్వితీయము నొనరదు. స్వరూపసత్త లేని దైయుండుననినచో లక్షణమే లేనందున లక్ష్యస్వరూపము సిద్ధించకపోవును; అని కొందఱ తాజేపించెదరుగాని, ఆయాజేవము యుక్తముగాదు. ఎందువల్లనంటే లక్షణమునునది (౧) విశేషణమని (౨) ఉపలక్షణమని చెందువిధములు. అందులో విశేషణము లక్ష్యస్వరూపమును తెలియజేసి, లక్ష్యస్వరూపముతో సంబంధించి నియతముగా నుండునది. ఇచ్చట నహంకారముకూటస్థాత్మ స్వరూపమునకు ఉపలక్షణముగాని విశేషణముదు. గనుక ఆహంకారము లక్ష్యస్వరూపము ననుసంధించియుండి, లక్ష్యస్వరూపజ్ఞానమును కలుగజేసి తాను కూటస్థాత్మయందు కర్పింపబడినదైనందున, కూటస్థాత్మజ్ఞానము కలిగిన సమకాలమందే నశించిపోవును. గనుక కూటస్థాత్మకు అద్వితీయము భంగము నొందదు. అని ఉత్తరశ్లోకమునకు తాత్పర్యము. అని భావము. అనగా ముముక్షువు

‘అహం బ్రహ్మసి’ అని ఆఖండరసమైన పరబ్రహ్మను అహంకారము నవలంబించియే తెలిసికొనుచున్నాడు కావున, అహంకారము తాను బాధింపఁబడియే, బ్రహ్మస్వరూపప్రతిపత్తికి కారణమై యుండును. రజ్జువునందు కల్పింపఁబడిన సర్పము తాను బాధింపఁబడియే రజ్జుస్వరూపజ్ఞానమునకు కారణమై యుండునటుల నని ముందఱిల్లోకములొ చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. అహం పృథ్వీవ తద్బ్రహ్మ యస్తా దేహోఽవగచ్ఛతి,

మత్స్వీరూప లయేనాతః కారణం స్యాదహంకృతిః

౪౩

దం-అ. ఈముముత్తువు అహంకారముచేతనే ఆకూటస్థమైన బ్రహ్మను తెలియుచున్నాడు. గనుక అహంకారము అహంస్వరూపముయొక్క నాశముచేతనే బ్రహ్మస్వరూపముయొక్క జ్ఞానమునకు హేతువై యుండును.

తా. ముందుగానే చెప్పఁబడినది.

అవ. ‘తత్త్వమస్యా’దిమహావాక్యార్థమునందు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములయొక్క విరోధములేదని రెండవయథాయములొ నే యర్థము ప్రతిష్ఠ చేయఁబడినదో యాయర్థము యుక్తులచేత ప్రతిపాదింపఁబడినదని ఉపసంహరింపఁబడుచున్నదని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అత ఏవ చ యః ప్రతిజ్ఞాతోఽర్థో నాహం గ్రాహ్యో
న తద్దీనః ఇత్యాదిః సయుక్తభిరుపపాదిత ఇతి కృత్వో
పసంప్రీయతే.

౧౦౫

దం-అ. కావుననే “నాహం గ్రాహ్యో న తద్దీనో” (ద్వితీయాధ్యాయము-౫-వ శ్లోకము) ఆనేశ్లోకములొ నే యర్థము ప్రతిష్ఠ చేయఁబడినదో యాయర్థము యుక్తులచేత నుపపాదింపఁబడినదని యర్పణచుకొని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. గృహీతాహం పదార్థశ్చే తక్ష్మాత్ జ్ఞో న ప్రపద్యతే,

ప్రత్యక్షాదివిరోధాచ్చేత్ ప్రతీచ్యుక్తిర్న యుష్యది.

౪౪

దం-ఆ. ముముత్తువు గ్రహింపఁబడిన అహంపదముయొక్క అర్థముకలవాడైనచో నెందువలన పొందఁడు? ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములయొక్క విరోధమువల్ల నన్నయెడల ‘తత్త్వమస్యా’దిపదము ప్రత్యక్షాత్తయందుగాని యష్టదర్శమైన పరాత్కృతమందు కానేరదు.

తా. ద్వితీయాధ్యాయమునందు కాన్పించిన అన్వయవ్యతిరేకములను విచారింపి 'అహం' అనేపదార్థమును చక్కఁగా తెలిసికొనినయెడల 'అహం బ్రహ్మసి' యనే అఖండాకారజ్ఞానము ఎందువల్ల కలుగకయుండును? అనఁగా 'అహం' పదార్థజ్ఞానము లేనియెడల అఖండాకారజ్ఞానము కలుగదుగాని, 'అహం' పదార్థజ్ఞానము కలిగియుండినచో నఖండాకారజ్ఞానము కలుగుటకు సంశయములేదని యర్థమయితే ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు విరుద్ధములుగా నున్నందున కలుగనేరదని కొందఱు జలఁచెదరు. అది ఆజ్ఞానవిలసితము. వీలనఁగా, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము కూటస్థమైన శుద్ధ చిదాత్మయందు ప్రవర్తించుచున్నదిగాని, యుష్మదర్థమైన అహంకారాద్యనాత్మచర్లము నందు ప్రవర్తించునదిగాదు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు అహంకారాదులయందు ప్రవర్తించుచున్నదిగాని, కూటస్థాత్మయందు ప్రవర్తించునవికావు. గనుక, 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములున్న భిన్నవిషయములైనందున 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యజన్యజ్ఞానమును ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు ప్రతిబంధించచాలవని భావము.

అవ. ఉత్తరార్థోకతాత్పర్యమునుచెప్పచున్నాడు.—

వాక్య. పూర్వస్వైవపదార్థస్య విస్పష్టార్థ మాహ. ౧౦౬

దం-అ. వెనుకటిపదార్థముయొక్క విస్పష్టమైన యర్థమును చెప్పచున్నాడు.—

తా. వెనుకటిజ్ఞోకములొని 'ప్రతీచ్యుక్తిర్నయన్తుది' అనేపదములకు వ్యాఖ్యానము చేయఁబడునని భావము.

జ్ఞో. పరాంచేవ తు సర్వాణి ప్రత్యక్షాదీని నాత్మని,

ప్రతీచేవ ప్రవృత్తం తత్సదాసీతి వహోంజసా.

౧౦౭

దం-అ. ప్రత్యక్షము మొదలగునవి పరాక్కులేగాని ఆత్మయందులేవు. 'తత్త్వమసి' యనేవాక్యము ప్రత్యగ్భూత్యయందే ఋజువుగా ప్రవర్తించినది.

తా. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు దేహేంద్రియఘటపటాదిపరాగ్విస్తృలయందు ప్రవర్తించి వాటిని తెలియఁజేయుచున్నవిగాని, ప్రత్యగ్భూత్యయందు ప్రవర్తించి ఆప్రత్యగ్భూత్యు తెలియఁజేయునవికావు. 'తత్త్వమసి'త్యాదివాక్యము ప్రత్యగ్భూత్యయందే ప్రవర్తించి ఆప్రత్యగ్భూత్యనే బోధించుచున్నది. అని భావము.

అవ. 'త్వం' పదార్థమును చక్కఁగా శోధించి తెలిసికొనినవానికి వాక్యార్థజ్ఞానము కలుగుటయందు ప్రమాణాంతరములు విరోధించవు గనుక 'తత్' పదముచేత నద్వితీయబ్రహ్మజ్ఞానము కలుగుటకు సంశయమే లేదని నిగమించుచున్నాడు.—

వాక్య. తస్మాత్ప్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయేభ్యో హీయ
మానోపాదీయమానేభ్యోఽన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం
ముంజేషీ కావదశేషబుద్ధివిక్రయా సాక్షితయాత్మానం
నిష్క్రమ్యతత్త్వమస్యాదివాక్యేభ్యోఽపూర్వాదిలక్షణ
మాత్మానం విజానీయాత్.

౧౦౭

దం. అ. ఆకారణమువలన విడువఁబడుచు గ్రహింపఁబడుచున్న ప్రమాతృప్ర
మాణ ప్రమేయములవలన, అన్వయవ్యతిరేకములచేత ముంజతృణమునందుగల కాడను
వలె, నాత్మను నకలమైన బుద్ధివికారములకు (వృత్తులకు) సాక్షిగా నిష్క్రమించి 'తత్త్వ
మస్యాదివాక్యములవలన ఆపూర్వతృణము మొదలగులక్షణములుగల పరమాత్మను తెలియ
వలయును.

తా. ప్రమాతృప్రమాణప్రమేయములు మూడు జాగ్రత్స్వప్నములయందును
వర్తించియుండును. సుషుప్తిదశయందు వ్యావర్తించియుండును. ఇట్టి ప్రమాతృప్రమాణ
కంటే చిదాత్మ విలక్షణమైయుండునని అన్వయవ్యతిరేకయుక్తులచేత ముంజగడ్డియొక్క
వైపారలను తీసివైచి లోపలనుండే కాడను వేరుగాఁజేసి చూచినటుల నిశ్చయించి
చూచి, పిదప తత్త్వమస్యాదివాక్యములను విని 'ఆపూర్వమనపరమనంతరమ్ బాహ్యం
ప్రజ్ఞానఘనవివ' (పూర్వదిక్కులేనివాఁడు, పడమరదిక్కులేనివాఁడు, లోపలలేనివాఁడు,
వెలుపలలేనివాఁడు, కేవలజ్ఞానస్వరూపుఁడు) ఇత్యాది శ్రుతులచేతను, నత్యజ్ఞానాదివాక్య
ములచేతను, ప్రతిపాదించఁబడిన ఆఖండజ్ఞానాకారమైన పరమాత్మను అపరోక్షముగా
తెలియవలయునని భావము.

వాక్య. తదేతదాహ.

౧౦౮

దం. అ. ఆ యాయర్థమును చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. ఈచెప్పినయర్థము శ్లోకములలోఁ జెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. అహం దుఃఖి సుఖి చేతి యేనాయం ప్రత్యయోఽద్రువః,

అవ గత్యంత ఆభాతి సమ ఆత్మేతి వాక్యధీః.

౪౬

దం. అ. నేను దుఃఖివంతుఁడను, నేను సుఖివంతుఁడను అనే అనిత్యమై, యథా
ర్థజ్ఞానము అంతమందుగలజ్ఞానము విసాక్షిచేత ప్రకాశించుచున్నదో అది నాయొక్క
ఆత్మయని వాక్యమునల్ల బుట్టెజ్ఞానము.

తా. సుఖదుఃఖాదిజ్ఞానము పుట్టుచు నశించుచున్నందున అనిత్యమైయుండును.
ఇట్టి సుఖదుఃఖాదిజ్ఞానము సర్వవిషయములయందు కలుగుచున్న యధార్థజ్ఞానమున్ను

విజ్ఞానముచేత ప్రకాశించుచున్నదో అజ్ఞానము (కూటస్థచైతన్యమే) నాయొక్క ఆత్మ-
అనే జ్ఞానము తత్త్వమస్యాదివాక్యములవల్ల కలుగుచున్నదని భావము. అనగా సర్వవి-
షయ ప్రకాశకమై అవస్థాత్రయసాక్షిమైన కూటస్థాత్మ యేదికలదో అదియే సర్వజ్ఞు-
డైన పరమేశ్వరుడు అట్టి పరమేశ్వరుండ 'నేనే' ననేజ్ఞానము, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్య-
ములవలన కలుగుచున్నదని తాత్పర్యము.

అవ. ఇంతవఱకుచెప్పిన అర్థము ననువదించుచున్నారు. —

వాక్య. ప్రమాణాంతరానవప్రబంధనిరస్తాశేషకార్యకారణాత్త-
కదైవితప్రపంచం సత్యజ్ఞానానందలక్షణమాత్మానం తత్త్వ-
మస్యహం బ్రహ్మాస్తీత్యాదివాక్యం సంశయితమిథ్యాజ్ఞా-
నాజ్ఞానప్రధ్వంసముభేద సాక్షాదపరోక్షాత్కరతలస్య
స్తామలకవత్ప్రతిపాదయత్యేవేత్యసకృదభిహితమ్. ౧౦౯

దం-అ. 'తత్త్వమసి, అహం బ్రహ్మాస్తి' ఇత్యాదిమహావాక్యములు ప్రమాణాంతరము
లచేత ప్రతిపాదించఁబడినదై, సకలమైనదేహేంద్రియాదిరూపభేదప్రపంచముయొక్క
నివృత్తికలదై, సత్యజ్ఞానానందములు స్వరూపముగాగలదై, యున్న ఆత్మస్వరూపమును
సంశయజ్ఞానమిథ్యాజ్ఞానములను నివర్తింపఁజేయుచు, అగచ్ఛేతిహా నుంచఁబడిన
ఉశ్చిరికకాయనువలె నవ్యవహితప్రత్యక్షముగా ప్రతిపాదించుచున్నదని అనేకపర్యాయ
ములు చెప్పఁబడినది.

తా. 'తత్త్వమసి,' 'అహం బ్రహ్మాస్తి' ఇత్యాదిమహావాక్యములు ఆత్మస్వరూ-
పమును అతిస్పష్టముగా ప్రతిపాదించుచున్నవి. ఎట్టి యాత్మస్వరూపమును ప్రతిపాది-
ంచునఁగా, ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు గోచరించక, దేహేంద్రియాదిదైవితప్రపంచ-
ముతో సంబంధము లేకముగానైనను లేనిదై, కాలత్రయాబాధ్యమై, స్వప్రకాశమై,
పరమానందస్వరూపమై, అఖండమై, అద్వితీయమైయున్న ఆత్మతత్త్వమును బోధించు-
చున్నది. ఏమియునర్పిబోధించునన, ఇదియగునా? కాదా? యనే సంశయజ్ఞానమును,
ఇదికాదు, మఱియుకటియనే మిథ్యాజ్ఞానమును, ఇదియేమో తెలియదనే అజ్ఞానమును,
నిశ్చేషముగా నశింపఁజేసి బోధించును. ఎట్లు బోధించునన, అగచ్ఛేతిహా నుంచిన ఉశ్చిరిక
కాయను చక్షురింద్రియము ఎంతప్రత్యక్షముగా ప్రకాశింపఁజేయునో సంశయప్రత్యక్ష-
ముగా నవ్యవహితముగా, బోధించును. అని ఇదివరకు గలచిన గ్రంథములో ననేకప-
ర్యాయములు చెప్పఁబడినదని భావము.

ఉత్తర గ్రంథముయొక్క ఆరంభమునకు ముందుగా పూర్వపక్షవాదుల
క్షమమును కాన్పించుచున్నారు.—

తత్త్రకేచిదాహుః.

౧౧౦

౧. ఆయర్థమునందు కొందఱు చెప్పచున్నారు.

‘తత్త్వమస్యా’దివచావాక్యములు అద్వితీయాత్మస్వరూపమును సాక్షాత్తుగా
బగా ననఁగా ప్రమాణాంతరసహాయము (నపేక్షించకయే) ప్రతిపాదించు
నది చెప్పినయర్థమును సహించక కొందఱు పూర్వపక్షవాదులు ఆక్షేపించు
వము.

అక్షేపప్రకారముఁబు కాన్పించుచున్నారు.—

తత్త్వమస్యాదివాక్యైర్వ్యాఖ్యానస్థితవస్తుయాథాత్మ్యా
భ్యాసనిష్ఠైః న యశోక్తోఽర్థః ప్రతిపత్తుం శక్యతే.

• సిద్ధమైవ వస్తువుయొక్క వాస్తవస్వరూపమును అనువదించుటయందు
• ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యములచేత ఇదివరకు చెప్పినయర్థము తెలియుటకు

తత్త్వమస్యాదివాక్యములు క్రియావిలక్షణమైన ఆత్మయొక్క నిజమైన
వదించుచున్నదిగాని, ప్రతిపాదించువగావు. కనుకనే మీకు అభిమత
రసాద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపము ఆవాక్యములవలన తెలియుటకు శక్యము
•.

స్థవస్తుస్వరూపము ననువదించునట్టి వాక్యములచేత అద్వితీయబ్రహ్మచైత
య శక్యము కాదనఁగా చెప్పచున్నారు.—

అభిధాత్రుతిత్వాత్తేషాం.

౧౧౧

ఆవాక్యములు విధిపదములేని శ్రుతులగుటవలన శక్యము కాదని శేషము.
నివదఁగుచితములైన “అగ్నిహోత్రంజహుయాత్స్వర్గకామః” (స్వర్గమును
గ్నిహోత్రహోమమును జేయును.) ఇత్యాదివాక్యములు క్రియారూప
ర్థమును ప్రతిపాదించుచున్నవి. విధిపదశూన్యములయిన “అగ్నిహోమస్య
మంచుకు వైద్యము) ఇత్యాదివాక్యములు సిద్ధరూపమైన అగ్నియొక్క
మును అనువదించుచున్నవి. “తత్త్వమస్యా”దివాక్యములున్న విధిపద
చే సిద్ధవస్తువు ననువదించునవియేగాని ప్రతిపాదించునవికావు. గనుక

అఖండైకరస బ్రహ్మస్వరూపము “తత్త్వమస్యా”దివాక్యమువల్ల తెలియ శక్యముకాదని భావము.

అవ. ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యములు ప్రమాణాంతరప్రతిపాదితము, గాని అర్థమును ప్రతిపాదించుచున్నందున ప్రమాణములే యని శంకించుకొని పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. నహి లోకేభిధాశ్రుతేః ప్రమాణాంతరనిరపేక్షా
యాః సద్వాస్తీరేఫలాని సంతీత్యాదికాయాః ప్రామాణ్యా
మభ్యుపగతమ్. ౧౧౩

దం. అ. లోకమునందు ప్రమాణాంతరము న్నపేక్షించని “నదీతీరమునందు ఫలములు కలవ”ను విధిరహితవాక్యమునకు ప్రామాణ్యము (వాస్తవార్థబోధకత్వము) అంగీకరింపఁబడలేదుగదా?

తా. లోకములో “సద్వాస్తీరేఫలానిసంతి” ఇత్యాదివాక్యములు విధివిభక్తి శూన్యములైయున్నవి. ఈవాక్యములు ప్రత్యక్ష ప్రమాణమున కనుకూలముగ నుండినచో ప్రమాణములని యంగీకరింపఁబడినవి. గాని, ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధముగ నుండినచో వాటికి ప్రామాణ్యము అంగీకరింపఁబడియుండలేదు. అనఁగా నదీతీరమునందు ఫలములు న్నట్లు ప్రత్యక్షముగఁ జెలియఁబడినా ‘సద్వాస్తీరేఫలాని సంతి’యనువాక్యము ప్రత్యక్ష సిద్ధమైన అర్థము ననువదించుచున్నందున, ప్రమాణ మనఁబడును. ప్రత్యక్షముచేత తెలియఁబడకపోయినచో, ఆవాక్యము ఆప్రమాణమని చెప్పఁబడునుగదా? ఆప్రకారమే ‘తత్త్వమస్యా’ది మహావాక్యములున్న, విధివిభక్తి శూన్యములైనందున, ప్రమాణాంతరము నపేక్షించి యుండును. ఈవాక్యములచేత ప్రతిపాదించఁబడే అద్వితీయబ్రహ్మ, తత్త్వము, ప్రమాణాంతరగోచరము కానందున, ఈవాక్యములు ప్రమాణములు కానేరవని భావము.

అవ. అయితే ఈవాక్యములకు వివిధముగ ప్రామాణ్యమును చెప్పనగునన చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అతః నియోగముభేదైవ అభిధాశ్రుతేః ప్రామా
ణ్యమ్ యుక్తం ప్రమాణాంతర నిరపేక్షత్వా న్నియో
గస్య. ౧౧౪

దం. అ. కావున విధిహీనవాక్యమునకు ప్రామాణ్యము క్రియాద్వారముచేతనే,

యుక్తమైయున్నది. క్రియారూపమైన అర్థము ప్రమాణాంతరమును అపేక్షించి యుండదు గనుక.

తా. విధిహీనవాక్యమునకు సిద్ధార్థమందు ప్రామాణ్యము సంభవింపదు గావున, క్రియారూపమైన వాక్యముతో నేకముగా నన్వయించి ఇదిన్ని క్రియావిశేషమును బోధించునని చెప్పినచో ప్రామాణ్యము సంభవించును. క్రియావిశేషము సిద్ధార్థమువలె ప్రమాణాంతరగోచరమై యుండదని భావము. అనఁగా ఉపాసనాదిక్రియావిశేషములు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణాంతరగోచరములుకావు. శేషల వేదవచనములచేతనే ప్రతిపాదించబడుచున్నవి; గనుక, ఉపాసనాదిక్రియాబోధకములగు “ఆత్మానముపాసీత” (ఆత్మను ఉపాసింపవలయును). ఇత్యాదివాక్యములు ప్రమాణములైయున్నవి. ఇట్టివాక్యములతో ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యముల నేకముగాచేర్చి అన్వయించితే ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యములున్న క్రియారూపములగును. అందువలన అవియును ప్రమాణములు కావచ్చును; గనుక, ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యములకు క్రియారూపత్వముచేతనే ప్రామాణ్యమును చెప్పట యుక్తముగానుండును; అని తాత్పర్యము.

అవ. ఈ ప్రకారము పూర్వపక్షవాదిచేసిన యాక్షేపణకు పరిహారమును ఉత్తరార్థకములతో చెప్పుచు వాటితాత్పర్యమును ముందుగా చెప్పుచున్నారు.

వాక్య. అస్య పరిహారార్థమశేషప్రత్యక్షాదిప్రమేయత్వనిరాకరణద్వారేణాతీంద్రియార్థ విషయత్వాదభిధా శ్రుతేః ప్రామాణ్యం సుషుప్తపురుషప్రబోధకవాక్యస్యేవవక్తవ్యమ్.

దం-అ. దీనియొక్క పరిహారముకొఱకు సకలమైన ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములయొక్క గోచరత్వమును నిరాకరించుచు ఇంద్రియగోచరముగాని యర్థమును ప్రతిపాదించుటవలన విధిరహితవాక్యమునకు ప్రామాణ్యమును నిద్రబోవువానిని లేపునట్టి వాక్యమునకువలె చెప్పదగియున్నది.

తా. ఈ ప్రకారముగా పూర్వపక్షవాదిచేసిన యాక్షేపమునకు పరిహారమును చెప్పువలసియున్నది. విధిరహితములయిన ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యములు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత గ్రహింపబడుచున్న స్థూలత్వాణుత్వాదిభర్తములను నిరాకరించి సర్వేంద్రియగోచరముకాని తూటస్థాత్మస్వరూపమును బోధించుచున్నందున ప్రామాణ్యముకలవై చెప్పవలసియున్నది. అనఁగా సిద్ధార్థమును బోధించేవాక్యములన్నియు ప్రమాణాంతరము నపేక్షించి ప్రమాణములగుననిన్ని, క్రియారూపములైనవాక్యములు ప్రమాణాంతరము నపేక్షించకనే స్వతంత్రముగా ప్రమాణములగుననిన్ని నియమములేదు. క్రియా

పదములయిన 'గామానయ' (గోవును తోలుకొనిరమ్మ) ఇత్యాదివాక్యములున్న మాణాంతరము నపేక్షించియేగదా, ప్రామాణ్యము నొందుచున్నవి; గనుక, నిర్ధక బోధకవాక్యముగాని, క్రియాబోధకవాక్యముగాని, ఏదియైనను సరే పారుషేయై (లోకములోనిపురుషులచే రచింపఁబడినదై) యండినచో, ప్రమాణాంతరము నపేక్షించియందుననిన్ని, అపారుషేయమైనచో ప్రమాణాంతరము నపేక్షించియందుననిన్ని నిశ్చయింపఁవలసియున్నది. వేదాంతవాక్యము లపారుషేయములై నందునః ప్రమాణాంతరగోచరముగాని విషయమును ప్రతిపాదించుచున్నందునను, బొత్తి ప్రమాణాంతరము నపేక్షించవు. నిర్దించునట్టివానిని మేలుకొలుపునట్టివాక్యము స్వగ పదపదార్థములయందు తాత్పర్యములేనిదై మేలుకొలుపఁబడుచున్న పురుషునిమాత్రముద్దేశించి ప్రవర్తించుచు నిర్దించువానియొక్క నిద్రను నివర్తింపఁజేయుటచేత యొ ప్రమాణమైయుండునో. అటులే, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమున్న స్వగతపదపదార్థములందు తాత్పర్యములేనిదై చిదాత్మను మాత్రము నుద్దేశించి బోధించుచు చిదా నిష్ఠమైన ఆజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుటచేత ప్రమాణమైయుండునని తాత్పర్యము.

అవ. ఈచెప్పిన అర్థమందు రెండుశ్లోకముల నవతరింపఁ జేయుచున్నారు.

వాక్య. ఇత్యయమారంభః.

౧౧

దం-అ. ఇందువలన ఈగ్రంథ మారంభింపఁబడుచున్నది.

తా. ఇట్టి యభిప్రాయముతోటి ఉత్తరమందు రెండుశ్లోకములు వర్తించుచుః పని భావము.

శ్లో. నిత్యావగతిరూపత్వా దన్యమానా నపేక్షణాత్,

శబ్దాదిగుణహీనత్వా త్సంశయా నవతారతః.

౪

తృప్తా ర్మిశీవనైర్వాత్తా ప్రత్యక్షాద్యైః ప్రమీయతే,

ప్రత్యగాత్మత్వ హేతోశ్చ స్వార్థత్వా దప్రమేయతః.

౪

దం-అ. నిత్యమైనజ్ఞానమే స్వరూపముగా గలిగియున్నందునను, ప్రమాణాం ము నపేక్షించనిదై యున్నందునను, శబ్దముమొదలగు గుణములులేనిదైయున్నందున సంశయము ప్రవర్తించనిదైయున్నందునను, సర్వాంతరమైన ప్రత్యేకాత్మ స్వరూపమై యున్నందునను, వ్యవధానము లేనిదైయున్నందునను, అనుమానప్రమాణ గోచరముకానందునను, ఆశచేత ప్రవర్తించుచున్న ప్రత్యేకాదిప్రమాణములచేత, చిదా బోధింపఁబడదు.

తా. లోకములూ, స్వభావముగా, జ్ఞానస్వరూపముగాని పదార్థము ప్రమాణాంతరముచేత ప్రకాశించుచుండును. అనగా ఘటాదిపదార్థములు స్వభావముగా జడములైనందున తమకంటే భిన్నములైన ప్రమాణములచేత ప్రకాశించుచుండునని అర్థము. కూటస్థమైన ఆత్మస్వరూపము సర్వదాజ్ఞానైకరూపమైనందున ప్రమాణాంతరము నపేక్షింపకనే స్వయముగానే ప్రకాశించుచుండును. ఇవి ఘటాదిపదార్థములు పరాగ్రూపములై యున్నందున వ్యవహితములైయున్నవి. అందువల్లనే ప్రమాణాంతరప్రకాశ్యములై యున్నవి. ఆత్మస్వరూపము ప్రత్యగ్రూపమైయున్నందున అవ్యవహితమైయున్నది. అందువల్లనే ప్రమాణాంతరము నపేక్షించదు. ఇదిగాక ఘటాదులు పదార్థములైయుండును గనుక, అన్యలకు భోగ్యములై యుండును. అందువల్లనే ప్రమాణాంతరప్రకాశ్యములై యున్నవి. ఆత్మత్వము స్వార్థమైయున్నందున, అన్యభోగ్యముకాదు. అందువల్లనే ప్రమాణాంతరము నపేక్షింపదు. ఇదిగాక ఘటాదిపదార్థములు విషయములైయున్నందున ప్రమాణాంతరప్రకాశ్యములై యున్నవి. ఆత్మస్వరూపము విషయిగా (ప్రకాశమైయున్నందున) ప్రమాణాంతరముల నపేక్షించదు. ఇదిగాక ఘటాదిపదార్థములు శబ్దస్పర్శాదిగుణములు కలవైయున్నందున ప్రమాణాంతరవేద్యము లయియున్నవి. ఆత్మస్వరూపము శబ్దాదిరహితమై యున్నందున ప్రమాణాంతరవేద్యము కానేరదు. ఇదిగాక ఇదికాఁగలదా? కానేరదా? యని సందేహింపఁదగియున్నవిషయములే ప్రమాణములకు గోచరములైయుండును. ఆత్మత్వము, తాను కాఁగలదా? కానేరదా? యనేసంశయమునకు యోగ్యమైనదికాదు. సర్వదా 'అహం (నేను)' అని నిశ్చయముగా ప్రకాశించుచుండును; గనుక, ప్రమాణములకు గోచరమైనదికాదు. ఇదిగాక, ప్రమాత (అంతఃకరణావచ్ఛిన్నచైతన్యము) ఇదియేమో తెలియఁదమని యిచ్చించిన పిదప ఇంద్రియములు ప్రవర్తించగా పుట్టినవి ప్రమాణములు. ఇవి తృప్తకు (ఆశకు, లేక ఇచ్ఛకు) పిదపఁ బుట్టుచున్నందున తృప్తయొక్క ఉచ్ఛిష్టములై యున్నవి. ప్రమాణములకు కారణమైన తృప్తకంటే పూర్వముననే సిద్ధమైయున్నందున చిదాత్మప్రమాణప్రకాశ్యముకాదు. అనిభావము.

అవ. ఈచెప్పినయర్థమందు శ్రుతియును ప్రమాణమైయున్నదనుచున్నారు.

వాక్య. శ్రుతి రహితమయర్థం నిర్వదతి.

౧౧౮

దం-ఆ. శ్రుతియును ఈయర్థమును నిశ్చయముగా చెప్పుచున్నది.

తా. ఆత్మస్వరూపప్రతిపాదకములయిన శ్రుతులున్న ఆత్మత్వము ప్రత్యక్షమైన ప్రమాణగమ్యముకాదని నిశ్చయముగా చెప్పుచున్నదని భావము.

అవ. ఏమనిచెప్పచున్నదో నిరూపించుచున్నారు.—

శ్లో. దిదృక్షితపరిచ్ఛిన్న పరాగ్రూపాది సంశ్రయాత్,
వివరిత మతో దృష్ట్యా స్వతోబుద్ధం న పశ్యతి.

౪౬

దం-అ. దృశ్యమై, పరిచ్ఛిన్నమై, పరాగ్రూపతమై, రూపాదిగుణముల కాశ్రయమై యున్న విషయముకంటే ఆత్మ విలక్షణమైయున్నది. అందువల్ల స్వయంప్రకాశమైన ఆత్మను ప్రమాణముచేత చూడడు.

తా. దేహాదివిషయములు దృశ్యములై, (చూడతగినవై), దేశకాలములచేత పరిచ్ఛేదింపఁబడి బాహ్యమందున్నవై, శబ్దస్పర్శరూపరసాదిధర్మముల కాశ్రయమై యున్నవి. ఆత్మస్వరూపము దృశ్యముకానిదై, అపరిచ్ఛిన్నమై సర్వాంతరమై రూపాది ధర్మముల కాశ్రయముగానిదై, యున్నది; కావున, దృశ్యత్వాదిధర్మములుగల విషయములను ప్రకాశింపఁజేయునట్టి స్వభావముగల ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు, తద్విలక్షణమై స్వయంప్రకాశమైయున్న ఆత్మతత్త్వమును ప్రకాశింపఁజేయఁజాలవని భావము.

అవ. ఇది సర్వశ్రుతులయొక్క తాత్పర్యమని చెప్పి ఈయర్థమును ప్రతిపాదించే శ్రుతులను ఉదహరించుచున్నారు.—

శ్లో. న్యాయసిద్ధమతో వక్తి దృష్టే ద్విష్టారమాత్మనః,
న పశ్యే త్ప్రత్యగత్తానం ప్రమాణం శ్రుతిరాదరాత్.

౪౭

దం-అ. ప్రమాణభూతమైన శ్రుతిదృష్టికిన్ని, తనకున్న, ద్రష్టగానున్న ప్రత్యగత్త్వము చూడఁదగదని యుక్తి సిద్ధముగా తాత్పర్యముతో చెప్పచున్నది.

తా. ఆత్మస్వరూపము రూపాదిహీనమై యున్నది 'నదృష్టే ద్విష్టారం పశ్యేత్' ఇత్యాదిశ్రుతిప్రమాణములను ప్రకాశింపఁజేయుచు, తన్నుతానే ప్రకాశింపఁజేయుచున్న ప్రత్యగత్త్వము ప్రమాణములచేత చూచి తెలిసికొనతగదని సయుక్తికముగా, సాభిప్రాయముగా ప్రతిపాదించుచున్నదని భావము. అనఁగా నీలపీఠాదిరూపములను చూచుచున్నదృష్టిని ఆత్మ చూచుచుండును. అట్టి ఆత్మను దృష్టిచేత చూచుటకు శక్త్యముకాదని యీతాత్పర్యాదిలోను శ్లోకములోను నుదాహరించిన శ్రుతిధర్మము.

అవ. అనుమానప్రమాణమున కాత్మతత్త్వము గోచరించునది కాదని నిశ్చయించినచో అర్థావత్వాదిప్రమాణములకున్న గోచరించునదికాదని నిశ్చయింపఁబడుననే యభిప్రాయముతో చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అనుమానా విషయత్వే అన్యదపి కారణముచ్యతే. ౧౧౮

దం-అ. అనుమానమునకు గోచరము కాకపోవుటయందు మఱియొకహేతువు చెప్పబడుచున్నది.

తా. కూటస్థాత్త స్వరూపము అనుమానప్రమాణముచేత ప్రతిపాదించబడునది కాదనుటకు మఱియొకకారణము ముందఱిక్తోకముల్తో చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. ప్రత్యక్షస్య పరాక్వాన్తు సంబంధగ్రహణం యతః

ఆత్మనోఽత్యోఽనుమిత్యాస్యానుభవో న కథంచన.

౫౧

దం-అ. ప్రత్యక్షప్రమాణము పరాగ్వాన్తువిషయమై యున్నందువలన ఆత్మయొక్కసంబంధమును గ్రహించుట యెందువలన సంభవించదో అందువల్లనే యీయాత్మయొక్క అనుభవము, అనుమానముచేత నేవిధముననై తము గలుగ నేరదు.

తా. రెండుపదార్థములకు గలిగియున్న అవినాభావసంబంధము ప్రత్యక్షముచేత గ్రహించబడిన పిదప ఆసంబంధగ్రహణమును పురస్కరించుకొని అనుమానప్రమాణము, పదార్థమును తెలియునుగాని, అవినాభావసంబంధము గ్రహించబడకమునుపు తెలియజేయజాలదు. అనగా వహ్నిధూమములకు అవినాభావసంబంధముకలదు. ఇది మహానసమందు (వంటఇంటిలో) ప్రత్యక్షముచేత గ్రహించబడును. ఈలాగున వహ్నిధూమములయొక్క అవినాభావసంబంధమును గ్రహించినపుడు మాత్రము అవి పూర్వము తాను ప్రత్యక్షముచేత గ్రహించిన వహ్నిధూమములయొక్క అవినాభావసంబంధమును జ్ఞాపకము తెచ్చుకొని ఇచ్చట ధూమముకలిగియున్నందున వహ్నికలదని యనుమానముచేత నిశ్చయించును గనుక, ప్రత్యక్షసిద్ధమైన సంబంధగ్రహణమును పురస్కరించుకొని అనుమానము, పదార్థమును తెలియజేయును. అని యర్థము. ప్రత్యక్షప్రమాణము పరాగ్వాన్తువులయందు ప్రవర్తించుచున్నదిగాని, ప్రత్యగ్వాత్మయందు ప్రవర్తించునదికాదు; గనుక, ప్రత్యగ్వాత్మకు మఱియేపదార్థముతోటి అవినాభావసంబంధముకలదో దానిని గ్రహించజాలదు. ఆత్మయొక్కసంబంధము ప్రత్యక్షగృహీతము కానందున, సంబంధగ్రహణపూర్వకముగా ప్రవర్తించునట్టి అనుమానము ఆత్మస్వరూపమును బోధించజాలదని భావము.

అవ. ఈప్రకారముగా చెప్పినయుక్తులచేత, ఆత్మ ప్రమాణాంతరగోచరమగాదని, నిశ్చయించవలయునని ఉపసంహరించుచున్నారు....

వాక్య. ఏవమయం ప్రమాత్మ ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారః

సర్వవివ పరాచీనవిషయ ఏవ న ప్రతీచీనమాత్మాననువ

గాహయితుమలమ్ ఏవం చ సత్యనేనైవ యథోక్తోఽ
ర్థోఽవసాతుం శక్యత ఇత్యాహ. ౧౧౯

దం-అ. ఈ ప్రకారముగ నీ ప్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయములయొక్క ప
రము (ప్రవృత్తి) యావత్తు పరాగృస్తువులనే విషయాకరించుచున్నది. ప్రత్య
మైన ఆత్మ స్వరూపమునుగూర్చి ప్రవేశించుటకు సమర్థమైనదికాదు. ఈలాగున
గాదీని చేతనే యిదివఱకు చెప్పిన ఆర్థము నిశ్చయించుటకు శక్యమై యున్నదని
చున్నారు.

తా. ప్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయములయొక్క వ్యాపారము యావత్తు ప
స్తువులయందు ప్రవర్తించుచున్నదిగాని, ప్రత్యగాత్మయందు ప్రవర్తించలేక య
గనుక, ఈకారణముచేతనే ప్రత్యగాత్మ స్వరూపము ప్రమాణాంతరవేద్యము
నిశ్చయించదగియున్నదని ఉత్తరశ్లోకములో చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. ప్రమాణవ్యవహారోఽయం సర్వ ఏవ పరాగృతః,
సువిచార్యాప్యతోఽనేన యుష్మద్యేవ దిదృక్షతే.

దం-ఆ. ఈ ప్రమాణములయొక్క ప్రవృత్తియావత్తు చక్కగా విచారిం
చినను పరాగృస్తువిషయమై ఎందువల్ల నున్నదో అందువలన ఈ ప్రత్యక్షాదికవ
యుష్మదర్థమునందే (అనాత్మయందే) చూడవలయుననే ఇచ్చను చేయును.

తా. ఎంతనిపుణముగ నాలోచించిచూచినను ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు
త్వభూతములై దేహగేహదులయందే ప్రవర్తించుచున్నట్లు కనుపడుచున్నది; గ
ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచేత అనాత్మవస్తువులే చూడవచ్చుచున్నవిగాని ఆత్మః
చూడబడదని భావము.

అవ. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు అనాత్మ విషయములైనందువలననే వేర
వాక్యములు ఆత్మయందు ప్రమాణములైయున్నవనేయర్థమున్ను సిద్ధమైనదని ఉపా
రించుచున్నారు.

వాక్య. యస్తా ల్లాకిక ప్రత్యక్షాది ప్రమాణానధిగమ్యోఽహం
బ్రహ్మాస్మితి వాక్యార్థ స్సస్థాత్.

దం-అ. 'అహం బ్రహ్మాస్మి' (నేను బ్రహ్మవైతిని) అనే వాక్యార్థము ఎందు
లోకసిద్ధములైన ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచేత తెలియబడనిదై యున్నదో అందు
ఆని ముందటిశ్లోకముతో నేకముగా నన్వయించుము.

తా. తాత్పర్యమున్న ముందఱిక్లోకములలోఁ జేర్చి చెప్పఁబడును.

శ్లో. అన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం నిరస్యాప్రాణతో యతః,
వీక్షాపన్నస్యకోఽస్త్రి తదస్తితి శ్రుతిర్జగౌ.

౧౭౩

దం-అ. అన్వయవ్యతిరేకములచేత ప్రాణవర్తంతము నిరసించి 'నేను ఎవఁడను' అని చూచువానికి "అబ్రహ్మవైతి" అని శ్రుతి చెప్పినది.

తా. 'అహం బ్రహ్మసి' అనే అఖండవాక్యార్థజ్ఞానము లోకసిద్ధములైన ప్రత్యక్షమైన ప్రమాణమువల్ల కలుగునది కాదు గనుక, దేహము మొదలు ప్రాణమువఱకు, కనుపడువదార్థములు ఆత్మకాదని, అన్వయవ్యతిరేకములచేత ఆలోచించి నిరాకరించుకొని, పిదప 'నే నెవఁడను?' అని స్వస్వరూపమును తెలియగోరి ఏపురుషఁడుండునో వానిని గూర్చి 'తత్త్వమసీ'త్యాదిశ్రుతి 'సీపు ఆబ్రహ్మవే' నని యుపదేశించుచున్నదని భావము.

అవ. ద్వితీయాధ్యాయములో చెప్పఁబడిన అఖండవాక్యార్థజ్ఞానసాధనపదార్థ వివేకమునకు కారణములైన అన్వయవ్యతిరేకములను మరల సంగ్రహముగ ప్రతిపాదించుట కుత్తరగ్రంథము ప్రవర్తించుచున్నదని, తాత్పర్యమును చెప్పఁబోవుచు ముందుగా నాయన్వయవ్యతిరేకములచేత నవ్యవహితముగా ప్రతిపాదించఁబడే విషయమును నిర్దేశించుచున్నాఁడు.

వాక్య. సోఽయమన్వయవ్యతిరేకన్యాయః ఏతావా నేవ. ౧౭౪

దం-అ. ఈ అన్వయవ్యతిరేకన్యాయము ఇంతవర్తంతమే.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఎంతవర్తంత మనఁగా చెప్పచున్నారు.

వాక్య. యదవసానోవాక్యార్థః ౧౭౫

దం-అ. వాక్యార్థజ్ఞానము ఏది ముఖ్య కారణముగా గఠియిండునో అంతవర్తంతమే నని అన్వయము.

తా. వాక్యార్థజ్ఞానమునకు నిశ్చయకము, (ముఖ్యకారణము) పదార్థనిశ్చయము. అది కలుగుటయే అన్వయవ్యతిరేకములకు పర్యవసానమని భావము. అనఁగా అఖండవాక్యార్థజ్ఞానమునకు సాక్షాత్కారణము పదార్థనిశ్చయమనియు, దానికి, అన్వయవ్యతిరేకజ్ఞానము సాధనమనియు, కావుననే అన్వయవ్యతిరేకములు పదార్థనిశ్చయజ్ఞానము కలిగేవఱకు ప్రవర్తించునని భావము.

వాక్య. తదభిజ్ఞస్య 'అహం బ్రహ్మసీ' త్యావిర్భవతి. ౧౭౬

దం-అ. దాని నెఱింగినవానికి 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనేజ్ఞానము ఆవిర్భవించుచున్నది.

తా. పదార్థనిశ్చయజ్ఞానము కలవానికి 'అహం బ్రహ్మస్మి' అనే ఆభిందాకారజ్ఞానము ప్రకాశించునని భావము.

అవ. ఇంకను ఉత్తరగ్రంథమునకు తాత్పర్యమును చెప్పచున్నాము. —

వాక్య. ద్రష్టృదృశ్యవిభాగేన ఆగమాపాయినాక్షివిభాగేన
చ శ్రుత్యభ్యవగతః సంక్షిప్త్యాచ్యతే.

౧౨౪

దం-అ. ద్రష్టయొక్క, దృశ్యముయొక్క విభాగముచేతను, ఉత్పత్తివివాదములుకల కార్యకారణముల సాక్షియొక్క విభాగముచేతను, వేదాంతముల సంగికరించి సంక్షేపముగ చెప్పబడును.

తా. ద్రష్టయొక్క స్వభావమును, దృశ్యముయొక్క స్వభావమును విభజించి ఉత్పత్తివివాదములు కలిగియున్నందున వచ్చుచు, పోవుచు నుండే పదార్థములకు సాక్షిగానుండే ఘటస్థచైతన్యమును విభజించి, ద్వితీయాధ్యాయములో విస్తారముగా చెప్పిన పదార్థవివేకమును మరిల ఇచ్చట సంక్షేపముగా చెప్పచున్నాము. అందు కేవలయుక్తిచేతకాక, శ్రుతివాక్యముల ననుసరించి చెప్పచున్నామని భావము.

శ్లో. దృశ్యత్వాత్ ఘటవద్దేహో దేహవచ్ఛేంద్రియాణ్యపి,
మనశ్శేంద్రియవత్ జ్ఞేయం మనోవన్నిశ్చయాదిమత్.

౨౪౫

దం-అ. శరీరము దృశ్యమైయున్నందున ఘటమువంటిది. ఇంద్రియములును దేహమువంటిది. మనస్సున్న ఇంద్రియములవంటిది. నిశ్చయాదివృత్తులుగలబుద్ధియున్న మనస్సువంటిది.

తా. ఘటము ఏ ప్రకారము ఆనాత్మయో అటువలె ఈదేహమున్న దృశ్యమైయున్నందున ఆనాత్మయే-ఇంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి ఇవియున్నయు దేహమువలె జడములై ఆస్మాదీన ప్రకారముగ నున్నందున ఆనాత్మలేగాని ఆత్మయని చెప్పఁదగినది కాదు. అని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము ద్రష్టృదృశ్యవిభాగరూపమైన ఆచ్యుతస్వభావచేతనాచ్యుతమును చూపి రెండవవృత్తిచేతనాచ్యుతమును కనుకొనుచున్నాము. —

వాక్య. తథా సకలకార్యకారణాగమాపాయినాక్షి
త్వేనాసి.

౧౨౫

దం-ఆ. ఆప్రకారమే సమస్తమైన కార్యకారణములయొక్క ఉత్పత్తివినిశములకు సాక్షిగా నుండుటచేతనున్న ఆత్మతత్త్వము నిశ్చయింపఁబడును.

తా. సమస్తమైన ఘటపటాదికార్యములయొక్కయు, మృత్పిండాది కారణములయొక్కయు, ఉత్పత్తివినిశములు జడములైనందున స్వయముగా ప్రకాశించవు గనుక, వాటిని ప్రకాశింపఁజేయునది ఆత్మస్వరూపుని తెలియవచ్చునని భావము.

అవ. ఈయర్థమును శ్లోకముతో విశదముగా చెప్పుచున్నారు. —

శ్లో. ప్రాగసద్యాతి పశ్యాత్సత్సచ్చ యాయాదసత్తథా,
అనాత్మాభిజనం తత్తాన్వదిష్ఠిపరీతః స్వయం దృశిః. ౫౫౫

దం-ఆ. పూర్వమునందు అసత్తుగానుండునది పిదప సత్తునుబొందును; సత్తుగా నుండునది అటువలెనే అసత్తునుబొందును. ఇట్టివస్తువు ఆనాత్మస్వభావముకలదైయుండును. ఆత్మతత్త్వము తాను ఇందుకు విపరీతమై యుండును.

తా. ఘటాదిబాహ్యపదార్థములును, దేహాద్యాంతరపదార్థములును, ఉత్పత్తికి పూర్వము అసద్రూపములుగానుండి, ఉత్పత్తికి అనంతరము సద్రూపములగును. ఈ విధము సద్రూపములైయుండి వినిశానంతరము మరల అసద్రూపములగును. ఈ ప్రకారముగ కాలభేదముచేత సత్తాసత్తలను బొందుచు ఆగమాపాయములుగల దేహాగేహాది వస్తువులు అన్నియు అనాత్మస్వభావము కలవియే యని తెలియఁబడుచున్నది. వీటిని అనఁగా దేహాగేహాదులయొక్క సత్తాసత్తలను, ప్రకాశింపచేయుచున్న చైతన్యము మాత్రము, కాలభేదముచేత సత్తాసత్తలుకలదికాదు. సర్వదా సద్రూపమైయుండును. ఘటస్థనిత్యమై యుండునని భావము.

అవ. ఇంకను ద్రష్టృకోటిలో చేయున్నందున తార్కికులు మొదలగువారి చేత ఆత్మయని తలఁచఁబడుచున్న అహంకారమునకు అనాత్మత్వమును సాధించుచున్నారు. —

వాక్య. తత్ర ఘటాదీనాం దృశ్యానా మనాత్మత్వం ద్రష్టృత్వ పూర్వకం ప్రత్యక్షై జైవ ప్రమాణేనోపలభ్యానాత్తన శ్చాసాధారణాం ధర్మానవధార్య తైర్దృశ్యత్వాగమా పాయాదిభిర్ధర్మైః శరీరేంద్రియమనోనిశ్చయాది వృత్తిర నాత్మతయా వ్యవసాయం వృత్తిమతోఽపి దృశ్యత్వా విశేషాత్ ద్రష్టృపూర్వకత్వ మవసీయతే.

దం-అ. ఘటములు మొదలగు దృశ్యపదార్థములకు, అనాత్మత్వమును, ద్రష్టాత్వమును (ప్రమాతను) పురస్కరించుకొని ప్రత్యక్షప్రమాణముచేతనే తెలిసికొని, అనాత్మ యొక్క ఆసాధారణములైన, (ముఖ్యములైన) ధర్మములను నిశ్చయించుకొని దృశ్యత్వము, ఉత్పత్తి, వినాశము మొదలగు నాధర్మములచేత దేహము ఇంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి వీనిని అనాత్మలగుటచే నిరసించి, అహంకారమునకున్న దృశ్యత్వము నమానమైయున్నందున ద్రష్టాత్వములకముగా (ప్రకాశకముగా) కలిగియుండుట నిశ్చయించఁబడుచున్నది.

తా. ఘటాదిపదార్థములు దృశ్యములైయున్నందున, ప్రత్యక్షముగానే అనాత్మ లని, ప్రమాతృచైతన్యముచేత తెలియుచున్నదిగదా? అనాత్మయొక్క ధర్మములే విముఖ్యములుగా నున్నవో వానినిన్ని, నిశ్చయించుకొని, అనఁగా ననాత్మలగు ఘటాదుల యందు దృశ్యత్వము, ఉత్పత్తి, వినాశములు ముఖ్యధర్మములై యున్నవని తెలిసికొని, ఈధర్మములు శరీరేంద్రియమనోబుద్ధులయందు కూడా కలవుగాన, ఆశరీరేంద్రియాదులున్న అనాత్మలేనని, అత్తకోటిలోనుండి తొలగించి, పిదప అహంకారమున్న దృశ్యత్వాదిగుణములు కలదై యున్నందున ఘటాదులవలెనే మఱియొకదానిచేత (సాక్షిచైతన్యముచేత) ప్రకాశింపఁజేయఁబడుచున్నదగుటచే ననాత్మ యని నిశ్చయించఁబడుచున్నది. అని భావము. దృశ్యత్వాదిధర్మములు గలిగియున్న శరీరేంద్రియాదులు అనాత్మలని ప్రమాతృచైతన్యముచేత తెలియఁబడుచున్నది. అటులే అహంకారమున్న (ప్రమాతృచైతన్యమున్న) దృశ్యత్వాదిధర్మములు కలిగియున్నందున అనాత్మయే గమక, తానున్న మఱియొక చైతన్యముచేత ప్రకాశింపఁజేయఁబడును. అహంకారమును ప్రకాశింపఁజేసేచైతన్యమే కూటస్థాత్మ యని తెలియపలయునని భావము.

ఆవ. ఈయర్థమే ఉత్తరార్థోకములూ చెప్పఁబడునని చెప్పుచున్నారు....

వాక్య. తదేతదాహ.

౧౨౭

దం-అ. ఈయర్థమును చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. ఘటాదయో యథాలింగం స్యుః పరంపరయాహమః,

దృశ్యత్వాదహమవ్యేవం లింగం స్యాద్దృష్టురాత్మనః.

>౩౬

దం-అ. ఘటము మొదలగునవి పరంపరగా అహంకారమునకు ఎట్లు గమకములై యున్నవో అటులే అహంకారమున్న దృశ్యముగా నున్నందున ద్రష్టయగు నాత్మకు గమకమై యున్నది.

తా. దేహముకంటె అత్యంతబాహ్యములైన ఘటాదివిషయములు, దృశ్యములైనందున దేహముతోకూడియున్న ద్రష్టను (చిదాత్మను) తెలియజేయుచున్నవి. ఈ ప్రకారము దేహమున్న ఇంద్రియములతో కూడుకొనియున్న చిదాత్మను, తెలియజేయుచున్నవి. ఇంద్రియములున్న మనస్సుతో కూడుకొని చిదాత్మను తెలియజేయుచున్నవి. మనస్సున్న బుద్ధితో కూడియున్న చిదాత్మను తెలియజేయుచున్నది బుద్ధియున్న అహంకారముతో కూడియున్న చిదాత్మను తెలియజేయుచున్నది. అహంకారము తానున్న ఘటాదులవలె జడమై దృశ్యమైయున్నందున మఱియొకదానిచేత ప్రకాశింపజేయఁదగియున్నది, గనుక శుద్ధమైనచిదాత్మను (కూటస్థచైతన్యమును) తెలియజేయుచున్నదని భావము.

ఆచ. ఈ ప్రకారము అన్వయవ్యతిరేకములు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానమునకు కారణమని విస్తారముగా నిరూపించినందున 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమునకు తిరిగి నిరర్థకత్వము ప్రాప్తించినదని సాంఖ్యమతమువార లాక్షేపించుచున్నారు. —

వాక్య. నను ద్రష్టుదర్శనదృశ్యానాం జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తై
రాగమాపాయదర్శనాద్యత్సాక్షికా తేషా మాగమా
పాయా స ఆగమాపాయవిభాగరహిత ఆత్మా యథా
యన్నిబంధనౌ జగతః ప్రకాశాప్రకాశౌ సప్రకాశా
ప్రకాశ విభాగరహితః సూర్య ఇతి, యదా చైవం తదా
వాక్యావగమస్యార్థస్యానుదితా నస్తమితవిజ్ఞానమాత్ర
స్వభావస్యానుమానే నైవ ప్రతిపన్నత్వా త్పునరపి వా
క్యస్య నిర్విషయత్వప్రసంగః.

౧౨౮

దం-అ. ఓయీ! ద్రష్టుదర్శనదృశ్యములకు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తిదశలయందు సద్భావాసద్భావములు (ఉత్పత్తివినాశములు) కనిపించుచున్నందున వానియొక్క సద్భావాసద్భావములు యేది సాక్షిగాఁగలిగియున్నవో అది యుత్పత్తివినాశభేదముల్లలేని ఆత్మ. ఎటులనగా లోకముయొక్క ప్రకాశమున్న అప్రకాశమున్న, ఎప్పుడు కారణముగఁ గలిగియున్నవో, ఆకూర్పుడు ప్రకాశాప్రకాశభేదము లేనివాడని తెలియఁబడుచున్నదిగదా? ఈ ప్రకారముగ శిష్యుడేర్పడినదో అప్పుడుత్పత్తివినాశములు లేని జ్ఞానముమాత్రమే స్వరూపముగాగల 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యముచేత తెలియఁబడుచున్న అర్థము అనుమానముచేతనే తెలియఁబడుచున్నందున, మరల 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమునకు నిరర్థకత్వము ప్రసక్తమైనది.

తా. ద్రష్టుదర్శనదృశ్యములు మూఁడును జాగ్రద్దశాన్వృత్తదశలయందు సత్తకలవై (ఉత్పత్తికలవై) యున్నవి. సుషుప్తిదశలయందు సత్తలేనివై (వివాళముకలవై) యున్నవి. ఈ ద్రష్టుదర్శనదృశ్యములయొక్క ఉత్పత్తివివాళములు దేనినలన తెలియఁబడుచున్నవో అనఁగా జాగ్రత్సృష్టములయందు, ద్రష్టుదర్శనదృశ్యములు కలవని, సుషుప్తిదశయందు లేవని యేది తెలిసికొనుచున్నదో, అది యుత్పత్తివివాళములు లేనివై సర్వదా ఏకరూపమైయుండును అని తెలియఁదగియున్నది. ఎటులనగా దృష్టాంతమును చెప్పెదము. ఈనకల ప్రపంచమునకు సూర్యుఁ డొకప్పుడు ప్రకాశమును ఒకప్పుడు అప్రకాశమును కలుగఁజేయుచుండును. తాను ప్రకాశాప్రకాశములు లేనివాఁడై సర్వదా ప్రకాశైకస్వరూపుఁడైకదా యుండును. అటులే ద్రష్టుదర్శనదృశ్యములయొక్క సతాసత్తాను తెలియఁజేయుచున్న చిదాత్మ తాను సతాసత్తలులేనివై సర్వదా సతామాత్రస్వరూపమై యుండునని తెలియఁచున్నది. గనుక మీకు 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యముచేత తెలియఁబడేయర్థము ఉచయూత్తమముకూడమై 'కేవల నిర్భానస్వరూపమైన కూటస్థాత్మయగదా? ఇట్టి కూటస్థాత్మస్వరూపము అనుమానముచేత తెలియఁబడుచున్నందున 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యము ఈయర్థముననే తెలియఁజేయులసిన ఆగత్యములేదు. అందుచే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నిర్దిష్టకాలని సంస్కరించుచున్నదని భావము.

అవ తాప్రకారము సాంఖ్యవాది యాశీర్షించగా సిద్ధాంతవాది పరాహరమును చెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. నైషధోషః.

౧౨౯

దం-అ. ఇది దోషముకాదు.

తా. సాంఖ్యమున చెప్పినవాక్య నైర్దిష్టకాలదోషము యుత్తమమని కాలని భావము.

అ. ఎందువలన యుత్తమమనికాదో హేతువు చెప్పుచున్నారు —

వాక్య. లింగవ్యవధానేన తత్త్వోపపత్తిః.

౧౩౦

దం-అ. లింగముయొక్క స్వభావమునకే నాయుత్తమమగునని తెలియఁబడుచున్నందున ఇది దోషముకావని యన్వయము.

తా. అనుమానముచేత కలగజ్ఞానము ఎన్నెచును చరోక్షిముగా తెలియఁజేయునగాని ప్రత్యక్షముగా తెలియఁజేయదు. ఆత్మస్వరూపము అనుమానముచేత తెలియవరవలదనచో చరోక్షిముగానే యుండును. చరోక్షిముగానుండుట ఆత్మస్వభావమునకు న్యము. ఆత్మస్వరూపము 'యత్సాక్షాదపరోక్షాదృచ్ఛా' అనే శ్రుతిచేత నన్యవహిప్రత్యక్షరూపముగ చెప్పఁబడియున్నది. ఇట్టి ఆత్మస్వరూపమును శ్రుతివాక్యము

బోధించునుగాని, అనుమానము బోధించదు. గావున 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నిర్ధక్కుముగాదు. అని భావము.

అవ. మరల సాంఖ్యుఁ డాక్షేపించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. నను సాక్షాదపరోక్షాదాత్మ స్వభావేనాత్మనో హానో
పాదానయోః సంబంధగ్రహతాత్కమతిశయం వాఙ్మం
కుర్యాత్. ౧౩౧

దం-అ. ఓయీ! అవ్యవహితప్రత్యక్షమైన ఆత్మ స్వరూపముచేత అనాత్మయొక్క హానోపాదానముల (ఉత్పత్తివినాశముల)యొక్క సంబంధమును గ్రహింపఁబడుచున్నందున శ్రుతివాక్య మేమి యతిశయమును చేయును?

తా. ద్రష్టుదర్శనదృశ్యములు అనాత్మవదార్థములు. ఇవి జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తి యవస్థలయందు ఆగమాపాయములు (ఉత్పత్తివినాశములు) కలవైయుండును. ఈయుత్పత్తివినాశములు అవ్యవహితాపరోక్షమైన సాక్షిచైతన్యముచేత తెలియఁబడుచుండును. గనుక, అనాత్మలయొక్క ఉత్పత్తివినాశములను, సాక్షిచైతన్యమునకును, సాక్ష్యసాక్షీసంబంధము కలిగియున్నట్లు తెలియఁబడుచున్నది. సాక్ష్యములైన అనాత్మలయొక్క యుత్పత్తివినాశములచేత సాక్షాదపరోక్షరూపమైన సాక్షిచైతన్య మూహింపఁబడుచున్నది గనుక, సాక్షిచైతన్యముయొక్క అపరోక్షజ్ఞానమున్ను అనుమానముచేతనే సిద్ధించుచున్నందున శ్రుతివాక్యము నాదరించ వనిలేదని భావము.

అవ. ఈప్రకారము సాంఖ్యవాదిచేసినపూర్వపక్షమునకు సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పట కుపక్రమించుచున్నాడు. —

వాక్య. మైవంవోచః.

౧౩౨

దం-అ. ఈప్రకారముగా చెప్పకుము.

తా. సాక్షాదపరోక్షరూపమైన సాక్షిచైతన్యము అనుమానముచేతనే తెలియఁబడుచుండగా తాత్పర్యసాక్షిస్వరూపజ్ఞానార్థమై 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నాదరించ వనిలేదని చెప్పకూడదని భావము.

అవ. చెప్పకూడనందుకు హేతువును చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. లింగాధీనత్వాత్ తత్ప్రతిత్తై.

౧౩౩

దం-అ. ఆసాక్షిచైతన్యముయొక్క జ్ఞానము లింగమున కధీనమైనందున అలాగున చెప్పకూడదని వెనుకటివాక్యముతోటి యన్వయము.

తా. దృష్టాంతమును, హేతువును పురస్కరించుకొని అనుమానము ప్రవర్తిం

చును, అట్టియనుమానముచేత కలుగుజ్ఞానము సామాన్యరూపమైయుండునుగాని మైన ఆసాధారణాకారవిషయముగా నుండదు గనుక సాక్షిప్రకాశ్యమైన చేత గలిగే సాక్షిస్వరూపజ్ఞానము అనుమానవిషయమై యున్నందున సాక్షి యొక్క నిర్విశేషసాధారణాకారమును ప్రకాశింపఁజేయఁజాలదు అని భా.

అవ. ఈచెప్పినయర్థమును శ్రుతిప్రమాణములలోగూడ వివరించుచు వాక్య. నహిలింగవ్యవధానే నాత్మప్రతిపత్తిః సాక్షాత్ప్రతిః త్రివృత్తివతి “యమేవైషవృణుతే తేన లభ్య” ఇతిశ్రుతేః.

దం-ఆ. లింగముయొక్క వ్యవధానముచేత కలిగేజ్ఞానము సాక్షాదనము కానేరదుగదా? “యమేవైషవృణుతే తేన లభ్య” అనేశ్రుతివల్ల యెరియఁబడుచున్నది.

తా. అనుమానముచేత కలిగేజ్ఞానము పరోక్షజ్ఞానమేగాని, అపరోక్షచెప్పఁబడదు. అనుమానముచేత కలిగేయాత్మస్వరూపజ్ఞానము అపరోక్షరూపము గనుక, ఆత్మపరోక్షజ్ఞానార్థమై, వాక్యము అవశ్యాపేక్షితమై యున్నయర్థము “యమేవైషవృణుతే తేన లభ్య, తస్యైషఆత్మా వివృతే తనూం సాద్వం మాత్మ యేముముక్షువును అనుగ్రహించునో వానిచేతనే యీపరమాత్మచే వాఁడు. ఆముముక్షువునకే యీపరమాత్మ తనయొక్క సకలవిశేషశూన్యమైన రణాకారమును సాక్షాత్కరింపఁజేయును. అనఁగా పరమేశ్వరానుగ్రహము నిర్విశేషపరమాత్మ జ్ఞానముకలుగును) అనేశ్రుతి ప్రతిపాదించుచున్నదని భా.

అవ. వియర్థమును శ్లోకములో నిరూపించెద మరుచున్నారు.—

వాక్య. అత ఆహ.

౧౩౫

దం-ఆ. అందువలన చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. లింగమస్తి త్వనిష్ఠత్వా న్న స్యాద్వాక్యార్థబోధకమ్,
సదసద్వ్యతితాత్తాయ మహో వాక్యార్థప్రీతియతే.

దం-ఆ. లింగము సద్భావమందు నిష్ఠకలనైర్ముందున వాక్యార్థము చునదికాదు ఈయాత్మ సద్భావాసద్భావములవల్ల విముక్తుఁడు గనుక వాత్మ తెలియఁబడుచున్నాఁడు.

తా. లింగమనఁగా అనుమానప్రమాణములలో వస్తుసత్తను నిరూపించే పర్వతమందు వహ్నియొక్క సత్తను నిరూపించుటకు హేతువు ధూమముగాన లింగమని చెప్పఁబడును. ఇట్టిలింగము వస్తువుయొక్క సత్తనుమాత్రము తెలియ

గాని ఆవస్తువుయొక్క అసాధారణాకారమును తెలియఁజేయఁజాలదు. అనఁగా వర్ష తమందు కనుపడేధూమము అచ్చట వహ్ని కలదని వహ్నియొక్క సద్భావమునుమాత్రము తెలియఁజేయునేగాని, ఆవహ్నియొక్క ఔష్ణ్యప్రకాశాద్యసాధారణాకారమును తెలియఁజేయదు. ఔష్ణ్యప్రకాశాద్యసాధారణాకారము ప్రత్యక్షప్రమాణముచేత తెలియఁ దగినదైయున్నది. ఆప్రకారమే సాక్షిచైతన్యప్రకాశమైన సాక్ష్యము (దృశ్యాదిత్రేపు టీప్రపంచము) సాక్షిచైతన్యముకలదని సాక్షిచైతన్యముయొక్క సద్భావమునుమాత్రము తెలియఁజేయునుగాని, ఆసాక్షిచైతన్యముయొక్క కాలత్రయాబాధ్యత్వ పరిపూర్ణత్వా ద్వితీయత్వాద్యాకారమును తెలియఁజేయఁజాలదు. ఆత్మస్వరూపము సతానతాదినర్వ వికల్పకూన్యమై యున్నది. ఇట్టియాత్మయొక్క అసాధారణాకారము వేదాంతవాక్యము చేతనే తెలియఁదగియున్నది గనుక, వాక్యము నిర్ధక్కుమని చెప్పినది న్యాయముకాద భావము.

అవ. సాంఖ్యవాది మఱియొకవిధముగా మరల నాక్షేపించుచున్నాడు.-

వాక్య. నను యది వ్యాప్యత్త సదసద్వికల్పజాలం వస్తస్వభీష్టం
వాక్యాద్యవతస్తథాపి తు ఉత్సార్యతే వాక్యవిషయా
తృష్ణా తస్మా దంతరేణాపి వాక్యశ్రవణం నిరస్తాశేషవిక
ల్పమాగోపాలావిపాలపండితం సుషుప్తే వస్తు సిద్ధమతో
నార్థో వాక్యశ్రవణేన. ౧౩౬

దం-ఆ. ఓయీ! నివర్తింపఁబడిన సతానతాది వికల్పసముదాయము కల ఆత్మ స్వరూపము వాక్యమువలన తెలియఁబడునని నీకు సమ్యక్మైయండిన నుండనిమ్ము. అయి నప్పటికి వాక్యమునందుగల అపేక్ష నిరాకరింపఁబడుచున్నది. ఎందువల్లననఁగా వేదాంతవాక్యశ్రవణము లేకపోయినప్పటికి సుషుప్తికాలమందు నిరసింపఁబడిన సకల విశేషములుగల ఆత్మవస్తువు ప్రకాశించుట, గోవులను గొట్టెలను కాచువారు మొదలు పండితులవఱకు సిద్ధమైయున్నది గనుక వాక్యశ్రవణముతోటి ప్రయోజనములేదు.

తా. సకలవిశేషకూన్యమై పరిపూర్ణమైన ఆత్మస్వరూపము వాక్యమువలన తెలియఁబడునని నీకు సమ్యక్మైయున్నదిగాని అట్టి ఆత్మస్వరూపమును తెలియుటకుగాను వేదాంతవాక్యము నాక్షేపించుపని కనుపడలేదు. ఎందువల్లననఁగా, పండితులకు పాములకు అందఱును సుషుప్తిదశయను నొకదశకలదుగదా? ఆదశయందు సకలవిశేషరహితమై, అద్వితీయమైన ఆత్మస్వరూపము వేదాంతవాక్యశ్రవణమును చేయని గొల్లలుమొదలుకొని కాస్త్రజ్ఞులవఱకు నందఱును స్ఫురించుచున్నది గనుక, వాక్యముచేతనే అద్వి

తీయబ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానము కలుగుననే ఆశను పొందడగదు; కావున వాక్యము నిరర్థకమే నని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. నైతదేవం.

౧౩౭

దం-అ. ఇది ఈలాగునకాదు.

తా. వాక్యము నిరర్థకమని సాంఖ్యుడు చెప్పినది యుక్తము కాదని భావము.

అవ. సాంఖ్యవాది ప్రశ్నను చేయుచున్నాడు. —

వాక్య. కింకారణమ్?

౧౩౮

దం-అ. ఏమికారణము?

తా. నేను చెప్పినవాక్యవైరర్థ్య మెందువలన యుక్తముకాదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది తాను చెప్పిన అర్థమునకు హేతువును చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. సర్వానిర్థవీజస్య తత్త్వానవబోధస్య సుఖమై సంభవాత్.

దం-అ. సకలమైన అసర్థములకు కారణమైన, ఆత్మనిష్ఠమైన ఆజ్ఞానము సుఖమై దశయందు సంభవించుచున్నందున నీలాగున కాదని వెచుకటివాక్యముతో నన్వయము.

తా. కర్తృత్వభోక్తృత్వసుఖదుఃఖాదినమస్తాసర్థములకు మూలమైనది ఆజ్ఞానము. ఇట్టి ఆజ్ఞానము సుఖమైదశలో కలిగియున్నది గనుక, సకల విశేషకూల్యమైన కూటస్థాత్మస్వరూపము సుఖమైదశలో స్ఫురించదని భావము.

అవ. సుఖమైదశ దజ్ఞానము కలననేయర్థమును దృఢపఱచుచున్నాడు. —

వాక్య. యది హి సుఖమైజ్ఞానం నాభవిష్యదంత రేణాని

వేదాంతవాక్య. శ్రవణమనననిదిధ్యానసములు లేక నే 'అహం బ్రహ్మాస్మి' (నేను బ్రహ్మనైతిని) అనే నిశ్చయజ్ఞానమువలన సకలమైన బీభృలకును స్వరసముగానే సుఖమైకాలీన

స్థిత్యధ్యవసాయా త్వప్రప్రాణభృతామసి స్వరసత ఏవ

సుఖమైప్రతిపత్తేః సకలసంసారోచ్ఛిత్తిప్రసంగః. ౧౪౦

దం-అ. సుఖమైదశయం దజ్ఞానము సంభవించదని చెప్పినయెడల, వేదాంతవాక్యములయొక్క శ్రవణమనననిదిధ్యానసములు లేక నే 'అహం బ్రహ్మాస్మి' (నేను బ్రహ్మనైతిని) అనే నిశ్చయజ్ఞానమువలన సకలమైన బీభృలకును స్వరసముగానే సుఖమైకాలీన జ్ఞానమువలన ననుప్రమేనసంసారమునకు విచ్ఛేదము కలుగును (ప్రసక్తమాను).

తా. సుఖమైకాలమం దజ్ఞానములేదని చెప్పడగదు. అలాగున లేదని చెప్పినయెడల, వేదాంతవాక్యములయొక్క శ్రవణమనననిదిధ్యానసములను చేయకనే ఆత్మ

ఉత్తర్వానము సకలమైనజనులకు కలుగుచున్నది గనుక, అందఱకును సులభముగా మోక్షము కలుగవచ్చునని భావము.

అన. ఓయీ! సుషుప్తిదశయందు దండఱకును సకలసాంసారికదుఃఖనివృత్తిపూర్వకముగా కైవల్యప్రాప్తికలుగుచున్నదని యంగీకరించెదమని పూర్వవాది శంకించగా దానికి ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. న చ కైవల్యా త్పునరుత్థానం న్యాయ్యం. ౧౮౧

దం. అ. మోక్షమువలన మరల లేచివచ్చుట యుక్తము కానేరదు.

తా. సుషుప్తిదశయందు కైవల్యమును పొందినచో మరల జాగ్రద్దశ నొంది సాంసారికదుఃఖములను పొందుట యుక్తముకాదు. 'న చ పునరావృత్తయే' యనుశ్రుతి మోక్షమును పొందినవారికి మరల సాంసారికప్రాప్తి లేదనిగదా చెప్పుచున్నది. అని భావము.

అన. కైవల్యమును పొందినవారికి మరల ఉత్థానము వలదని చెప్పినచో నేమి బాధకమో దాని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అనిర్హోక్షప్రసంగాత్. ౧౮౨

దం. అ. మోక్షాభావము ప్రసక్తమగుచున్నందున న్యాయ్యముకాదని వెనుకటి వాక్యముతో నన్వయము.

తా. కైవల్యమును పొందినవారికి మరల సంసారము ప్రాప్తించునని చెప్పినచో నెప్పటికిని సంసారములొనరుడి విమోచనము కలుగనేరదని భావము.

అన. పూర్వపక్షవాదిచేయునట్టి మఱియొకశంకను సిద్ధాంతవాది యనువదించి పరిహరించుచున్నాడు.—

వాక్య. న చాన్య ఏవ సుషుప్తోన్య ఏవోత్థిత ఇతి వక్తుం శక్యం. ౧౮౩

దం. అ. సుషుప్తిదశనొందినవాఁ డొకఁడనిన్ని, మరల జాగ్రద్దశ నొందినవాఁడు మఱియొకఁడనిన్ని చెప్పుటకు శక్యముకాదు.

తా. సుషుప్తిదశలోగలిగిన ఆత్మతత్త్వజ్ఞానమువల్ల ముక్తి నొందినదేవుఁ డొకఁడనిన్ని, మరల జాగ్రద్దశలో సంసారదుఃఖముల ననుభవించుదేవుఁ డొకొకఁడనిన్ని ఇరువురును ఒకటిగాదు గనుక, కైవల్యమును పొందినవారికి పునరుత్థానము లేనేలేదు అను సంశయమును శంకించుట తగదని భావము.

అన. ఎందువలన తగదనఁగా హేతువును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. నాద్రాక్ష. మహం సుషుప్తేఽన్య త్కించదపీత్యుక్తి
తస్య ప్రత్యభిజ్ఞానదర్శనాత్. ౧౮౬

దం-అ. 'నేను సుషుప్తికాలమున మఱియొకదానిని జేసిని చూడక
యని నిద్రబోయి లేచినవానియొక్క ప్రత్యభిజ్ఞ కనుపడుచున్నందున ఆలాగ
టకు శక్యముకాదని వెనుకటివాక్యముతో నన్వయించవలయును.

తా. నిదురబోయి లేచినవాడు 'నేను నిద్రాకాలమున జేసిని మఱియె
చూచినవాడను కాన'ని యనుసంధించును. అనుసంధానమునువట్టి యె
నిదురబోయినవాడును, లేచినవాడు నొక్కడే యని తెలియఁబడుచు
వచ్చేమని తెలియఁబడలేదు. కావున నిదురబోయినవాఁడొకడనియు, నిదుర
జింకొకడనియు చెప్పఁదగదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది తాను నిర్వహించినయర్థమును నిగమించుచున్నాఁడు
వాక్య. తస్మా దవశ్యం సుషుప్తే ఽజ్ఞాన మభ్యుపగంతవ్యమ్.

దం-ఆ. ఆహేతువులన అవశ్యముగా సుషుప్తికాలమున దజ్ఞానము ను
వలయును.

తా. స్పష్టము.

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల మఱియొకవిధముగా నాక్షేపించుచున్నాఁడు
వాక్య. నను యది తత్రాజ్ఞానమభవిష్యద్రాగద్వేష ఘటా
జ్ఞానాదివత్ప్రత్యక్ష. మభవిష్యద్యదేహలోకే ఘటం
న జానామీత్యజ్ఞాన వ్యవహితం ప్రత్యక్షమ్. ౧౮౭

దం-అ. ఓయీ! ఆసుషుప్తి అజ్ఞానము. కలిగియుండినచో, రాగద్వేష
జ్ఞానము మొదలగువానివలె ప్రత్యక్షముగా నుండవలసియుండును. ఈలోక
గుటము నెఱుంగనని అజ్ఞానము అవ్యవధానముగా ప్రత్యక్షమైయుండునో.

తా. సుషుప్తివిశయం దజ్ఞానము నిలదీసిచెప్పిన నాయజ్ఞానము తా
ప్రత్యక్షముగా కనుపడుచుండే రాగద్వేషాదులవలె ప్రత్యక్షముగా కనుపడవ
డును. ఈలోకములో ఘటాజ్ఞానము మొదలగు నజ్ఞానములు 'నేను ఘటము నె
నేను పటము నెఱుంగను' ఇత్యాదివ్యవహారములచే ప్రత్యక్షముగా కాన్పించు
రాగద్వేషాదులన్న 'నేను దీనియం దాన క్రిగలిగియున్నాను, నాకు దీనియం
లేదు' అని ఇత్యాదివ్యవహారములచేత ప్రత్యక్షములుగా నున్నవి. ఇటులే సుషు

మందు అజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా కనుపడుటలేదుగదా? గనుక సుషుప్తికాలమున నజ్ఞానము కలదని చెప్పవలసినది భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పెదనని ప్రతిజ్ఞను చేయుచున్నాడు.—

వాక్య. అత్రోచ్యతే.

౧౪౭

దం-అ. దీనియందు చెప్పబడును.

తా. ఈ ప్రాప్తిపక్షమునందు సమాధానము చెప్పబడునని భావము.

అవ. ఏమని సమాధానము చెప్పబడునో చెప్పచున్నారు దానిని.—

వాక్య. న.

౧౪౮

దం-అ. కాదు.

తా. సుషుప్తిదశయం దజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా కనుపడనందున లేదని చెప్పబయుక్తముకాదని భావము.

అవ. ఎందువలన యుక్తముకాదో హేతువును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. అవివ్యంజకాభావాత్.

౧౪౯

దం-అ. ప్రకాశింపఁ జేయువస్తువులేనందున ప్రత్యక్షముగా కనుపడలేదని శేషము.

తా. సకలమైనపదార్థముల కంతఃకరణముతో సంబంధముకలిగియుండునప్పుడే విశదప్రత్యక్షము కలిగియుండును. అజ్ఞానమును జాగ్రత్సుషుప్తులయందు అంతఃకరణమునకు సంబంధించియున్నందున విశదముగా ప్రత్యక్షమైయున్నది. కావున సకలపదార్థములున్న, అజ్ఞానమున్న విశదముగా ప్రకాశించుటకు కారణము అంతఃకరణమైయున్నది. అట్టి అంతఃకరణము సుషుప్తిదశయందు లీనమైపోయినందున అజ్ఞానము విశదముగా ప్రత్యక్షముగా లేదుగాని సాక్షి ప్రత్యక్షసిద్ధమై యున్నదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదిచే జేయబడుప్రశ్న ననువదించి యుక్తరమును చెప్పబటకుపక్రమించుచున్నారు.—

వాక్య. కగమభివ్యంజకా భావగతిచేత్ శ్రుణు.

౧౫౦

దం-అ. ప్రకాశకవస్తువు లేకపోవుట యెట్టిదనిన, వినుము.

తా. సుషుప్తిదశయం దజ్ఞానమును ప్రకాశింపఁజేయు అంతఃకరణములేదని యెట్లు చెప్పచున్నామో వినుము. దానిని నిరూపించెదమని భావము.

శ్లో. బాహ్యం వృత్తిమనుత్పాద్య వ్యక్తిః స్యాన్నాహమో యథా,
నర్తంతఃకరణం తద్యత్ ధ్వంతస్య వ్యక్తిరాంజనీ.

౧౫౧

దం-అ. బాహ్యమైనపుట్టిని పుట్టించక అహమర్థమునకు విశదమై
లేదో అటులే అంతఃకరణమువినగా అజ్ఞానమునకు విశదప్రకాశవ
లేదు.

తా. అహమర్థ మనఁగా సంతకరణావచ్చిన్నచైతన్యము, సర్వదా
చున్నను బాహ్యములైన ఘటాదివిషయములయందు అంతఃకరణపుట్టి
విశదముగా ప్రకాశించుటలేదు. అనఁగా 'ఘటమహం జానామి' (నేను
గుడును) ఇత్యాదివ్యవహారములయందు ఘటాదివిషయాకారపుట్టి బుట్టి
మర్థము ఘటాదివిషయములచే విశదముగా ప్రకాశించుచున్నది.
యందు కేవలము అవిశదముగా ప్రకాశించుచుండునని యర్థము. అటులే
అంతఃకరణముతో సంబంధించినకాలములయందు విశదముగా ప్రకాశి
కాలములయందు సత్తారూపముగానుండి అవిశదముగా ప్రకాశించుచుండు.

అవ. వాటియొక పూర్వవాదియొక్కమతమును కనుపఱచుచున్నా
వాక్య. సాధ్య ద్రష్టురాత్మన ఇతి నిర్వృత్తిక మథాపిత
త్యాహ.

దం-అ. వాటియొకఁడు గడచినయర్థమును జ్ఞాపకములేద్దిన
నందున అహంకారమున్ను ఈ ప్రకారమే ద్రష్టయగు నాత్మకు గమకమై
యుక్తికూన్యముగా చెప్పఁబడినదని చెప్పచున్నారు.

తా. ౧౬ వ శ్లోకములో ఘటాదులు దృశ్యములయనందున
దేహాదివిశిష్టాత్మబోధకములై యున్నవో అటులే అహంకారమున్ను దృశ్యమై
మైన కూటస్థాత్మకు బోధకమై యున్నదని మేముచెప్పినయర్థమును స్పష్ట
యుక్తియుక్తముగాదని ౧౭ కానొక పూర్వవాది యాశ్రించుచున్నాఁడు.
ఉత్తరశ్లోకము ౧౬ వ శ్లోకముతో సంబంధించినది గాని ౧౭ వ శ్లోకము
చినది కాదని తెలియపలయును.

అవ. యుక్తియుక్తము గానని చెప్పికందులకు హేమియ
చున్నాఁడు.—

వాక్య. కిం కారణమ్?

దం-అ. ఏమికారణము?

తా. స్పష్టము.

ఆవ. పూర్వవాది చెప్పుకారమును కనుపఱచుచున్నారు. —

వాక్య. అహం తత్ జ్ఞాత్రి ర్వివేకాప్రసిద్ధిః.

౧౫౩

దం-ఆ. ఆహంకారమునకున్న దానికి ద్రష్టయగు ఖటస్థాత్మకును భేదము అప్రసిద్ధమైనందున నిర్దుక్తికముగా చెప్పఁబడినదని పూర్వవాక్యముతో నన్వయము.

ఆవ. ఈవాక్యమును వివరించుచున్నారు. —

వాక్య. యథేహ దేవదత్తయోగ్యాహ్యగ్రాహకత్వేన స్ఫుట తరో విభాగః ప్రసిద్ధి లోకేన తథేహాహంకారతత్త్వా త్రో విభాగో స్థితి.

౧౫౪

దం-ఆ. ఈలోకమునందు ఖటమునకు దేవదత్తునకు దృశ్యత్వముచేతను ద్రష్టత్వముచేతను స్పష్టమైన భేదము ఎట్లు ప్రసిద్ధమైయున్నదో అటులే యహంకారమునకును, దానికి ద్రష్టయైన చిదాత్మకును విభేదము లేదుగదా?

తా. ద్రష్టృదృశ్యములు భిన్నములైయున్నయెడల దృశ్యము ద్రష్టకుగమకమై గుండును. దేవదత్తునిచేతఁ జూడఁబడుచున్న ఖటమునకును, ఖటమును జూచుచున్న దేవదత్తునకును దృశ్యత్వద్రష్టృత్వరూపమైన భేదము అతిస్పష్టముగా లోకములో కనుపడుచున్నది. అటులే చిదాత్మచే చూడఁబడుచున్న అహంకారమునకును, అహంకారమును చూచుచున్న చిదాత్మకును దృశ్యత్వద్రష్టృత్వరూపమైన భేదము కనఁబడుటలేదు గనుక అహంకారము చిదాత్మకు గమకము కానేరదని భావము.

ఆవ. పూర్వపక్షవాదము నుపసంహరించుచున్నారు. —

వాక్య. తస్మా దసాధ్యేతదభిపిత్తవి.తి.

౧౫౫

దం-ఆ. ఆహేతువుపలన నిని అసంక్తముగా చెప్పి బడినదని చెప్పినాఁడు.

తా. ద్రష్టృదృశ్యములు అత్యంతభిన్నములై యుండినచో దృశ్యము ద్రష్టకు గమకముగా గలదు. అహంకారచిదాత్మలు అత్యంతభేదములై గనుపడనందున అహంకారము చిదాత్మకు గమకముకాదు గనుక ౫౬ వ శ్లోకములో అహంకారము చిదాత్మకు గమకమని చెప్పినది నిర్దుక్తికమని చెప్పుచున్నాఁడని భావము.

ఆవ. సిద్ధాంతవాది యీమాత్రేయమును నిరాకరింప నారంభించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అత్రోచ్యతే.

౧౫౬

దం-ఆ. దీనియందు చెప్పఁబడును.

తా. ఈమాత్రేయమునందు సమాధానము చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. దాహ్యదాహకతైకత్ర యథా స్యాద్వహ్ని దారుణోః,

జ్ఞేయజ్ఞాతృకతైవం స్యాదహం జ్ఞాత్రోః పరస్పరమ్.

౧౫౯

దం-అ. అగ్నికిని కావ్యమునకును (కొయ్యకును) దాహ్యాదాహాకభావము ఒక చోట యెటువలె కలదో ఇటువలెనే అహంకారమునకును చిదాత్మకును అన్యోన్యము జ్ఞేయజ్ఞాతృభావము కలదు.

తా. దాహ్యాత్వము దారువునందును, దాహాకత్వము అగ్నియందును ప్రత్యేకముగా నుండతగినవైనప్పటికిని, అగ్నిదారువులకు పరస్పరసంయోగము కలిగినప్పుడు దాహ్యాత్వదాహాకత్వములు రెండును ఒకచోటనే యున్నట్లు కనుపడుచున్నదిగదా? అటులే దృశ్యత్వము అహంకారమునందును, ద్రవ్యత్వము చిదాత్మయందును ప్రత్యేకముగా నుండతగినవైనప్పటికి అహంకారచిదాత్మలకు అన్యోన్యాధ్యానము కలిగియున్నందున ఒకచోటనున్నట్లు కనుపడుచున్నది అని భావము.—

అవ. ఓయీ ఘటపటాదులవలె అహంకారమున్న సాక్షిచైతన్యమునకు దృశ్యముగా నున్న యెడల ఘటాదులకును, అహంకారమునకును దృశ్యత్వము సమానముగా నున్నందున ఘటాదులవలె అహంకారమున్న ఇదం (ఇది) అనేజ్ఞానమునకు గోచరము కాఁదగియుండఁగా, అహం (నేను) అనేజ్ఞానమునకే గోచరము కావలసినదేమి? ఘటాదులున్న అహం అనేజ్ఞానమునకు గోచరముకావలసియుండఁగా, ఇదం (ఇది) అనేజ్ఞానమునకే నియతముగా విషయములు కావలసినదేమి? అని యాక్షేపించగా నాయాక్షేపమునకు పరిహారముగ నుత్తరస్థోకము నవతరింపఁజేయుచు ముందుగా దానికి ఉపయోగించేయర్థమును నిరూపించుచున్నారు.

వాక్య. ఏవం తావదవిదోఽత్రస్యాంతఃకరణస్య బాహ్యవిష

యనిమిత్తరూపావచ్ఛేదాయ అహం వృత్తిః వ్యాప్తియతే.

౧౫౯

దం-అ. ఈ ప్రకారము బాహ్యములయిన విషయములే నిమిత్తముగాగల ఆకారముచేత పరిచ్ఛేదించుటకు 'అహం' అనేవృత్తి వ్యాపించుచున్నది.

తా. అంతఃకరణము అవిద్యానిర్మితమైయున్నది. ఇట్టి అంతఃకరణము బాహ్యములై శబ్దాదివిషయములయందు సంబంధించి తత్తద్విషయాకారముగా పరిణమించుచుండును గనుక, ఇట్టి అంతఃకరణముచేత శబ్దాదివిషయములను విభజించి తెలియుట కొఱకు అంతఃకరణమందు 'అహం' అనేవృత్తి పుట్టుచున్నదని భావము. 'ఘటమహంజానామి' (ఘటమును నేను తెలియుచున్నాను) అనే వ్యవహారమునందు అంతఃకరణమునకు ఘటాకారమైనవృత్తి ఏలాగున పుట్టుచున్నదో, అలాగుననే 'అహం' అనే

వృత్తియును పుట్టుచున్నది. 'అహం' అనేవృత్తిపుట్టనియెడల అన్యులచేఁ దెలియఁబడిన ఘటమునకును భేదములేకపోవును. అని ఆభిప్రాయము.

ఆవ. అంతఃకరణమందు 'అహం' అనేవృత్తి పుట్టినందున ఘటాదివిషయము పరిచ్ఛేదింపఁబడినను, అంతః కరణము ఏలాగున ప్రతీతినొందు ననగా చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. తయోవచ్చిన్న సత్కూటస్థ ప్రత్యగాత్మోపాదానా
వబోధరూపస్య అవ్యవధానతయో విషయభావం ప్రతి
పద్యత ఇతి. ౧౫౮

దం-ఆ. ఆ అహంవృత్తిచేత పరిచ్ఛేదింపఁబడినదై నిర్వికారమైన ప్రత్యగాత్మయే కారణముగాగల చిదాభాసస్వరూపమునకు (సాక్షికి) అవ్యవధానముగా విషయత్వమును బొందును.

తా. అంతఃకరణము 'అహం' వృత్తితో కూడుకొనియుండి జీవసాక్షికి అవ్యవధానముగా గోచరించును. కూటస్థాత్మచైతన్యము 'అహం' వృత్తితో కూడియున్న అంతఃకరణమందు ప్రతిబింబించును. ఆ ప్రతిబింబమే జీవసాక్షి యనంబడు. అట్టి జీవసాక్షికి గోచరించి 'అహం' అనే ఆకారముతో ప్రతీయమానమై యుండును. ఇది గాక అంతఃకరణద్వారా సాక్షిచైతన్యమునకు గోచరించి ప్రకాశించుచున్న ఘటాదుల వలెకాక, కేవల సాక్షిచైతన్యమునకు గోచరించి ప్రకాశించునని భావము.

ఆవ. అయినప్పటికి అంతఃకరణము ఘటాదులవలె 'ఇదం' (ఇది) అనిన్ని, మమ (నాది) అనిన్ని, కలదిగాక 'అహం' అనే ప్రతీతికలిగియుండుట కేమినిమిత్తమన చెప్పచున్నారు.

వాక్య. తత్ర తయోః జ్ఞాత్రహంతా రూపయోః అవభాస
కావభాస్యత్వ సంబంధవ్యతిరేకేణ నాన్యత్సంబంధాం
తర ముపపద్యతే. ౧౫౯

దం-ఆ. ఈలాగుననుండగా, నాజ్ఞాతమను (సాక్షికిని) అహంకారమునకును, (అంతఃకరణమునకును) ప్రకాశకత్వ, ప్రకాశ్యత్వరూపమైన సంబంధముకంటే భిన్నముగా మఱియొకసంబంధము యుక్తముకాదు.—

తా. అంతఃకరణము ప్రకాశింపఁ జేయఁదగియున్నది. సాక్షిచైతన్యము ప్రకాశకమైయున్నది. ఇదియే అంతఃకరణసాక్షిచైతన్యములకు సంబంధముగాని మఱియొక సంబంధము కలిగియున్నట్లు కనుబడదు. కావున అంతఃకరణము 'అహం' అనే భాసిం

చుచున్నదిగాని, 'మమ' (నాది) అని ఆత్మీయముగా భాసించుటలేదు అని భావము.

అవ. అయితే ఘటాదులు 'ఇదం' అని, మమ అని ఆత్మీయములుగా ప్రకాశించుట కేమికారణమంటే చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. అహంతా రూపం త్యాత్మసాత్కృత్వా అహం
కంచుకం పరిధాయ ఉపకార్యతోపకారకత్వక్షమస్య
బాహ్యవిషయేణోపకారిణావా అత్తాత్మీయం సంబంధం
ప్రతిపద్యతే. ౧౬౦

దం.ఆ. అహంకారమును తనయధీనముగాజేసికొని, అంతఃకరణమునే చాక్రాయను తొడిగికొని, ప్రత్యగాత్మ తాను ఉపకరింపఁబడుటకును, ఉపకరించుటకును, సమర్థుడై ఉపకరించే బాహ్యవిషయముతోటిగాని, అపకరించే బాహ్యవిషయముతోటిగాని స్వస్వామిభావరూపమైన సంబంధమును బొందును.

తా. ప్రత్యగాత్మ అహంకారరూపమైన అంతఃకరణమును తనయం దారోపించుకొని, ఆయంతఃకరణముయొక్క పరిచ్ఛిన్నత్వాదిధర్మములు కలవాడై ఘటాదివిషయములతోటి సంబంధించి వాటిచేత నుపకారమును అపకారమును బొందుచుండును. కావుననే ఘటాదివిషయములు తనవని, ఆభిమానించి వాటికి తాను స్వామినని, అవి తనకు స్వములని (సొత్తులని) భావించుచుండును, ఇట్టి స్వస్వామిసంబంధము ఘటాదివిషయములకును, చిదాత్మకును గలిగియున్నందున, ఘటాదులు 'మమ' అని ఆత్మీయములుగా ప్రతీతిగలవై యున్నవని భావము. అనగా అంతఃకరణప్రత్యగాత్మలకు ప్రకాశ్యప్రకాశకత్వసంబంధముమాత్రమే కలిగియున్నందున, అంతఃకరణము 'అహం' అని మాత్రము ప్రతీతమైయున్నది. ఘటాదివిషయములకు, ప్రత్యగాత్మకును ప్రకాశ్యప్రకాశకసంబంధము మాత్రమేగాక స్వస్వామి సంబంధమున్ను కలిగియున్నందున గాదివిషయములు ఆత్మీయములుగా ప్రతీతములగుచున్నవని తాత్పర్యము.

గాక్య. తదేత దాహ.

౧౬౧

దం.ఆ. ఆ యయధమును చెప్పుచున్నాడు.

తా. ఈచెప్పినయధమును శ్లోకములో చెప్పుచున్నాడని భావము.

శ్లో. ఇదం జ్ఞానం భవేత్ జ్ఞాతుః మమజ్ఞానం తథా హమః,
అజ్ఞానోపాధినేదం స్యాద్విక్రియాతోఽహమో మమ. ౬౦

దం-అ. సాక్షిచైతన్యమునకు ఇదం (ఇది) అనేజ్ఞానము అగుచున్నది. అప్రకారమే అహమర్థమునకు (అంతఃకరణమునకు) మమ (నాది) అనేజ్ఞానము అగుచున్నది. అజ్ఞానము ఉపాధిగాగల చిదాభాసచేత 'ఇదం' అనేజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అనంతరము అహమర్థమునకు మమ అనేవికారము కలుగుచున్నది-మఱియొక అర్థము = అహంకారావశిష్టమైన సాక్షికి 'ఇదం' అని, ఆటవలెనే 'అహం' అనేజ్ఞానము కలుగుచున్నది. 'ఇదం' అనేజ్ఞానము అజ్ఞానోపాధిచేతనే కలుగుచున్నది, 'మమ' అనేజ్ఞానము అహంకారముయొక్క వికారముచేత కలుగుచున్నది.

తా. సాక్షిచైతన్యముచేత నవ్యవహితముగా ప్రకాశించజేయబడినదై 'అహం' అనేవృత్తితో కూడుకొన్న అంతఃకరణమందు 'ఇదం' అనేజ్ఞానముమాత్రము సాక్షికి కలుగుచున్నది. ఆసాక్షిచైతన్యమే అంతఃకరణ తాదాత్మ్యమునొందినపుడు ఘటాదివిషయములతోటి సంబంధించి, తత్ప్రియుక్తములైన ఉపకారాపకారములను బొందుచున్నందున ఆసాక్షిచైతన్యమునకు ఘటాదివిషయములయందు 'మమ' అనేజ్ఞానమున్ను కలుగుచున్నది. ఇట్టి విభాగము ఎందువల్ల కలుగుచున్నదనగా సాక్షిచైతన్యముమాత్రము ఉపాధిగాగలిగి ప్రకాశకముగా నేర్పడినప్పుడు ప్రకాశ్యములమందు 'ఇదం' అనేజ్ఞానముమాత్రము కలుగుచున్నది. ఆసాక్షిచైతన్యమే అంతఃకరణముద్వారా, బాహ్యవిషయములతో సంబంధించి వాటివలన నుపకారమును బొందినపుడు సంబంధాంతరము కలుగుచున్నందున 'మమ' అనేజ్ఞానము కలుగుచున్నదని భావము. — ఈశ్లోకమురకే మఱియొకతాత్పర్యము = అహంకారములోకూడియున్న సాక్షిచైతన్యమునకు ఘటాదివిషయములందు 'ఇదం' అని, 'మమ' అని రెండుజ్ఞానములు కలుగుచున్నవి. అందులో 'ఇదం' అనేజ్ఞానము కేవలజ్ఞానోపాధిచేతనే కలుగును. 'మమ' అనేజ్ఞానము అహంకారముయొక్క వికారము (అంతఃకరణతాదాత్మ్యము) చేత కలుగుచున్నదని భావము.

ఆవ. చెప్పినవిభాగమందు ప్రమాణమును చూపించుటకు, ఉత్తరశ్లోకము ప్రసంగించుచున్నది. అందుకొఱకు పూర్వశ్లోకములో ప్రతిపాదించినయర్థము ననువదించి, పూర్వపక్షవాది చేయునట్టిప్రశ్నను కనుపఱచుచున్నారు. —

వాక్య. ఏకసైవవజ్ఞాతుః అంతర్బాహ్యనిమిత్తభేదాత్ విభిన్నేపివిషయే 'ఇదం మమేతి' జ్ఞానం ద్వైవరూప్యం జాయత్యుక్తం అత్రోపక్రియమాణాపత్రయమాణ సైవవజ్ఞాతుః విషయే మమప్రత్యయోభవతి, వివర్యయేచ ఇదం ప్రత్యయఇతి కథమవగమ్యతే.

దం-అ. ఒకసాక్షికి అంతరముని బాహ్యముని కారణముయొక్క భేదమువలన భిన్నమైనవిషయమునందు 'ఇదం' అని, 'మమ' అని జ్ఞానము రెండువిధములుగా పుట్టునని చెప్పఁబడినది. దీనియందు ఒకకరింపఁబడుచు అవకరింపఁబడుచున్న జ్ఞాతకే(సాక్షి)కి విషయమందు 'మమ' అనేజ్ఞానము కలుగును. విపరీతమందు 'ఇదం' అనేజ్ఞానము ఎట్లు తెలియఁబడుచున్నది.

తా. విషయము అంతరముని, బాహ్యముని రెండువిధములు, అందులో అంతర విషయము అంతఃకరణము (అహంకారము); బాహ్యవిషయము ఘటాదికము. వీటియందు జ్ఞాతయగు సాక్షికి, 'ఇదం' అని 'మమ' అని రెండువిధములుగా జ్ఞానము పుట్టుచున్నదని పూర్వశ్లోకములో చెప్పఁబడినది. అందులో సాక్షికి ఉపకారావకారములను చేయుచున్న విషయములయందే, సాక్షికి 'మమ' అనే ఆత్మీయజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఉపకారావకారములు చేయనివిషయమందు 'ఇదం' అనేజ్ఞానము కలుగుచున్నదిగాని 'మమ' అనేజ్ఞానము కలుగదనియే ప్రమాణముచేత తెలియఁబడినదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ప్రమాణమును చూపుచున్నాడు.—

వాక్య. అవగమ్యతామన్వయస్వతిరేకాభ్యామ్.

౧౬౩

దం-అ. అన్వయస్వతిరేకములనే తెలియఁబడుగాక.

తా. అన్వయస్వతిరేకములనే ప్రమాణముచేత మేము చెప్పిన భాగమును తెలియవలయునని భావము.

అవ. అన్వయస్వతిరేకము లెట్టివన, శ్లోకము నవకరింపఁజేయుచున్నారు.

వాక్య. తత్కథా మిత్యాహ.

౧౬౪

దం-అ. అని ఎటువలెనన చెప్పుచున్నారు.

తా. అన్వయస్వతిరేకము లనే తెట్టి? అంటివలె విలుకచెప్పినందున మేముగన తెలియును? అనగా చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. అనువక్రియమాణత్వాత్కృత్య స్యావహం యమ,

ఘటాదివదిదం తు స్యాన్తోహమాత్రస్యహాత్రయూహ.

౧౬౫

దం-అ. అహంకారము సాక్షికి ఉపకరించునైనందున, ఘటాదులవలె 'మమ' అనేజ్ఞానము కలుగికాదు. ఆజ్ఞానమాత్రమయొక్క ఆశ్రయమువలన 'ఇదం' అనేజ్ఞానము కలుగుచున్నది.

తా. అహంకారము ఆత్మైకస్వమునకు ఉపకారమునుగాని, అవకారమునుగానిజేయునని కానందున, అహంకారము ఘటాదులవలె 'మమ' అనేప్రత్యయమునకు

విషయము కానేరదు. అజ్ఞానోపాధికమైన చిదాభాసమును కలిగియున్నందున 'ఇదం' (ఇది) అని ప్రకాశించుటమాత్రమే కలిగియున్నదని భావము. — లోకములో తన కుపకారమును చేయుచున్న ఘటపటాదివస్తువులయందు 'నావి'యనే మదియత్వ ప్రత్యయము కనుపడుచున్నది. అపకారమును చేసే శత్రువులయందున్న వీరు నాశత్రువులని మదియత్వ ప్రత్యయము కలుగుచున్నది. తనకు ఉపకారములుగాని ఘటపటాదులయందును, అపకారములుగాని ఉదాసీనజనులయందును ఇది 'వీరు' వారు అనే ప్రత్యయము మాత్రము కలుగుచున్నది. అటులే ఆత్మకు, అహంకారము, ఉపకారాపకారములు రెంటిని చేయనందున 'ఇదం' అనే ప్రత్యయముమాత్రము కలిగియున్నదని భావము.

అవ, ఉత్తరశ్లోకము నవతరింపఁజేయుచు పూర్వశ్లోకములో చెప్పిన అన్వయము క్రింది అనువదించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. మోహ తత్కార్యాశ్రయత్వాత్ జ్ఞాతృత్వవిక్రి
యయోః పూర్వత్ర ఇదం మమ, జ్ఞానావ్యయః ప్రదర్శితం
అథాధునా తద్వ్యతిరేకేణ వ్యతిరేక ప్రదర్శనార్థ
మూహ. ౧౬౫

దం-అ. సాక్షిత్వమునకును వికారమునకును, అజ్ఞానము దానియొక్కకార్యమైన అంతఃకరణమును ఉపాధిగాగలిగియున్నందున 'ఇదం' అనే, 'మమ' అనే, ప్రత్యయములయొక్క సంబంధము పూర్వశ్లోకములోఁ జూపఁబడినది. ఇకను ఇప్పుడు అజ్ఞానతత్కార్యముల అభావముచేత 'ఇదం; మమ' అనేజ్ఞానములయొక్క అభావమును కనుపఱచుచున్నాఁడు.

తా. చిదాత్మకు అహంకారసాక్షిత్వము (అహంకారమును ప్రకాశింపఁజేయుట) అజ్ఞానోపాధిచేత సంభవించినది. ఘటాదివిషయప్రకాశకత్వము, అజ్ఞానవిషయమై నానావిధవిషయాకారముగ పరిణమించుచున్న అంతఃకరణోపాధిచేత సంభవించినది గావున, చిదాత్మకు అజ్ఞానోపాధిద్వారా, ఘటాదివిషయములయందు 'మమ' అనేజ్ఞానము కలిగినదని పూర్వగ్రంథములో చెప్పఁబడినది. ఇకను చిదాత్మకు అజ్ఞానోపాధ్యంతఃకరణోపాధులు లేనిసమయములయందు 'ఇదం' జ్ఞానముగాని, 'మమ' జ్ఞానముగాని కలుగనేరదని ప్రతిపాదించుటకొఱకు ఉత్తరశ్లోకము ప్రవర్తించుచున్నదనిభావము.

శ్లో. విక్రియాజ్ఞానశూన్యత్వాత్ నేదం న చ మమాత్మనః,
ఉత్థితస్య సతోఽజ్ఞానం నాహ మజ్ఞానిపం యతః.

దం.అ. చిదాత్మకు సుషుప్తికాలమందు అంతఃకరణోపాధ్యక్షానోపాధులు లేనందున 'ఇదం' జ్ఞానములేదు; 'మమ' జ్ఞానమున్నులేదు. ఎందువల్లననగా 'నేను ఎఱుంగునైతి' ననే యజ్ఞానము నిద్రమేలుకొనినదానికే సంభవించుచున్నది.

తా. సుషుప్తికాలో శబ్దాదివిషయాకారముగ పరిణమించు, అంతఃకరణము, దానికి కారుణమైన అజ్ఞానము కారణమనులేవు. కావున చిదాత్మకు 'ఇదం' జ్ఞానము గాని, 'మమ' జ్ఞానముగాని యున్నట్లు కనుపడలేదు, అయితే సుషుప్తికాలమందు అజ్ఞానములేదని యేలాగున చెప్పవచ్చును? ఇదివఱకు సుషుప్తికాలమందు అజ్ఞానముకలదని సాధించియుంటిరిగదా? యని శంకించకగదు. ఎందువల్లనన, 'నానా మజ్ఞానీషం' (నేనెఱుంగను) 'అహమజ్ఞః' (నేను అజ్ఞానముకలవాడను) అని అత్యంతస్పష్టముగా నజ్ఞానానుభవము సుషుప్తినుండి మేలుకొనినదానికే కలుగుచున్నదిగాని, సుషుప్తిలో నున్నదానికి కలుగలేదు కావున, సుషుప్తికాలమందు అజ్ఞానములేదని చెప్పఁబడినది. పూర్వమందు అన్నట్లమైన అజ్ఞానము సుషుప్తియందు కలదని సాధించఁబడినది కావున విరోధము లేదని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమునకు తాత్పర్యమును చెప్పచున్నాఁడు. —

వాక్య. ఆత్మానాత్మవివేకస్య ఇయతా ప్రదర్శనార్థమాహ. ౧౬౬

దం.అ. ఆత్మానాత్మలయొక్క వైలక్షణ్యజ్ఞానములకు, అవధికి (పరిమాణమును) చూపుటకు చెప్పచున్నాఁడు.

తా. ఆత్మయొక్కస్వరూప మిటువంటిదని, అనాత్మయొక్క స్వరూపము ఇటువంటిది అని, విభజించి వేర్వేరుగా విశదమై తెలియవలయునని పూర్వము చెప్పఁబడి యున్నది గదా? ఎంతవఱకు తెలియుటచే నాయాత్మానాత్మవైలక్షణ్యజ్ఞానము సంపూర్ణమగునో దానిని ఉత్తరశ్లోకములో చెప్పచున్నారని భావము.

శ్లో. వాక్యప్రత్యక్షమానాభ్యాం ఇయానధఃప్రతీయతే,

అనర్థకృత్తమోహాని త్వ్యాక్యాదేన సదాత్మనః. ౬౭

దం.అ. వాక్యప్రమాణముచేత, ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేత నింతమాత్రమైన అర్థముతోఁచఁబడుచున్నది, చిదాత్మకు అనర్థసంపాదకమగు నజ్ఞానము యొక్క వికాశము 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువల్లనే కలుగుచున్నది.

తా. 'కథమ ఆత్మా యోగం జ్ఞానవయః' ఇత్యాదివాక్యములు 'స్వం' వదానమైనజీవస్వరూపమును శోధించి నిర్మలముగాజేసి తెలియజేయువాక్యప్రమాణము అన్యయవ్యతిరేకయైవలెనే జీవస్వరూపమును అంతఃకరణాన్యరూపకంటే విలక్షణముగా

తెలిసికొని అనుభవించుట ప్రత్యక్షప్రమాణము. ఈరెండు ప్రమాణములచేత ఆత్మస్వరూపము స్థూలదేహము మొదలుకొని అహంకారమువఱకుగల సకలమైన అనాత్మ పదార్థములకంటె, అత్యంతవిలక్షణమని, మాటస్థమని, స్వప్రకాశమని తెలియఁబడును, ఇంతవఱకు తెలియుటయే ఆత్మానాత్మజ్ఞానమునకు పరమావధి. అయితే 'తత్త్వమస్యాది' వాక్యము నిష్ఫలమా యని శంకించతగదు. చిదాత్మయందు నిరూఢమైయుండి ఆధ్యాత్మికతాపాది సకలసర్థములను సంపాదించుచున్న అనాద్యజ్ఞానము 'తత్త్వమస్యాది' వాక్యశ్రవణమువల్లనే బుట్టిన తత్త్వజ్ఞానమువల్లనే నశించును గాని; వాక్యప్రత్యక్షజన్యమైన ఆత్మానాత్మవివేకజ్ఞానముచేత నశించదు. కావున 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యము నిష్ఫలముకాదని భావము.

అవ. ఓయీ! 'తత్త్వమస్యాది' మహావాక్యమే అజ్ఞానమును నశింపఁజేయునని చెప్పినయెడల ఆ 'తత్త్వమస్యాది' మహావాక్యము ఒకపర్యాయము వినఁబడినమాత్రాననే అజ్ఞాననివర్తకమైన జ్ఞానమును పుట్టించవలసియుండును. ప్రత్యక్షప్రమాణము (చక్షురాయులు) ఒకపర్యాయము ప్రవర్తించినమాత్రాననేగదా రూపసాక్షాత్కారాదులను గలుగఁజేయుచున్నది. అని పూర్వవాదిశంకించగా జ్ఞానోత్పత్తిప్రతిబంధకపాపములు నిశ్శేషముగా నశించిన అధికారికి సకృత్ శ్రవణముచేతనే అజ్ఞాననివృత్తిని వాక్యము కలుగజేయుననుటకు సంశయమే లేదు. ప్రతిబంధకపాపములుగల యధికారికిమాత్రముప్రతిబంధకపాపములు నశించేవఱకు అన్వయవ్యతిరేకములతో గూడి మాటికిమాటికి వినుపింపబడుచున్నదై అజ్ఞాననివర్తని కలుగఁజేయునని దృష్టాంతముతో ప్రతిపాదించుచు సిద్ధాంతవాది ఉత్తరగ్రంథమును ప్రతిపాదించున్నారు.

వాక్య. ద్వితీయాధ్యా యాదౌ శ్రోతృచతుష్టయ ముపన్యస్తమే. తత్రకృతాన్నినాత్మ నివృత్తౌ సత్త్వాం యః ప్రత్య గాత్తస్యవాక్యార్థతాం ప్రతిపద్యతే సః క్షపితాశేషాంత రాయహేతురితి స తం ప్రతిపక్షవ్యం కించిదప్యవశిష్యతే యోఽపి వాక్యశ్రవణమాత్రాదేవ ప్రతిపద్యతే తస్య వ్యతీంద్రియ శక్తిమత్వాన్ని కించిదప్యవేక్షితవ్యమస్తి. యశ్చ శ్రావిత తత్త్వమస్యాది వాక్యః స్వయ మేవాన్వయవ్యతిరేకాకృత్వా తదవసాన ఏవ వాక్యార్థం ప్రతిపద్యతేనాపసి యథార్థం ప్రతిపన్న ఇతిపూర్వపదేవోపేక్షితవ్యః. యః పునరన్వయ వ్యతిరేకా కారయిత్యాస్తి

పునఃపునర్వాక్యం శ్రావ్యతే యథాభూతార్థ ప్రతిపత్త
యే తస్య కృతాన్వయవ్యతిరేకస్య సతః కథం వాక్యం
శ్రావ్యత ఇతి తదుచ్యతే. ౧౮౭

దం-ఆ. రెండవయధ్యాయాదియందు వాక్యశ్రవణముచేయువారు నలుగురని యుపన్యాసింపబడినది. అందులో సకలమైన ఆసాత్మవదార్థము నివర్తించినదైయుండగా ఏపురుఁడు ప్రత్యగాత్మయందు ఆఖండాకారమును బొందునో వాఁడు నశించిన సకలవిఘ్న హేతువులకలవాఁడు గాన, వానినిగూర్చి చెప్పవలసినది కొంచెమైనను శేషించినదియుండదు. ఎవ్వఁడు వాక్యమును వినినమాత్రముననే దెలియునో వానికిని ఇంద్రియగోచరముగాని శక్తిగలిగియున్నందున కొంచెమైనను ఆపేక్షించవలసినదిలేదు. ఎవ్వఁడు వినిపించబడిన 'తత్త్వమస్యాది' వాక్యములుగలవాడై తనంతటతానే యన్వయవ్యతిరేకములనుచేసి దానియొక్క సమాప్తియందే ఆఖండజ్ఞానమును బొందునో ఆతఁడున్న వాస్తవార్థమును తెలిసినవాఁడు కావున పూర్వపుఅధికారులవలెనే ఉపేక్షించతగినవాఁడు. ఇంకను ఎవ్వఁడు అన్వయవ్యతిరేకములను చేయించియును మాటిమాటికి వాక్యమునువినిపించబడునో వాఁడు చేయఁబడిన యన్వయవ్యతిరేకములు గలవాడైయుండ వాక్యమెట్లు వినుపించునో దానిని చెప్పచున్నాఁడు.

తా. రెండవయధ్యాయముయొక్క ఆరంభమున "కృతాన్వ నాత్మ నివృత్తే" అనేశ్లోకము మొదలుకొని రెండుశ్లోకములయందు 'తత్త్వమస్యాదిమహావాక్యములను శ్రవణముచేయునట్టి అధికారులు నలువురని చెప్పఁబడయన్నది. ఆనలువురధికారులలో జన్మాంతరకృతపరిపాకముచేత జన్మించినతోడనే దేహేంద్రియాదులయందు ఆత్మత్వ బుద్ధినివృత్తమై ప్రత్యగాత్మయందు 'అహంబ్రహ్మసి' యని ఆఖండాకారజ్ఞానము ఒకానొక అధికారికి కలుగును. అతను విరాట్టు (హిరణ్యగర్భుని) వంటివాఁడు. అట్టి యధికారికి తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి ప్రతిబంధక పాపములన్నియు నివృత్తములై యుండును గనుక వాక్యార్థము ఆప్రయత్నముగానే స్ఫురించును. కావున ఆతనికి మహావాక్యము అర్థమును బోధించే ప్రకారమును నిరూపించవలసినవనిలేదు. మఱియొక అధికారికి మహావాక్యము నొకసారి వినినమాత్రాననే ఆఖండజ్ఞానము కలుగును. ఇతఁడు వాసిష్ఠరామాయణమున, ఉపశమప్రకరణములో చెప్పఁబడిన జనకమహారాజువంటివాఁడు. ఇతఁడు జన్మాంతరకృతమై ఆదృష్టముచేతనే తత్త్వజ్ఞానము పుట్టుచున్నందున, ఆత్మదృఢతచిత్తనైర్మల్యము కలవాఁడు గనుక, ఇతనికిని ఉపదేశక్రమమును నిరూపించవలసినవనిలేదు. మఱియొక అధికారి ముందుగా 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యములు విని పిదప అన్వయవ్యతిరేకములను తాను

స్వయముగానే యాలోచించి క్రమముగా ఆఖండాకారమును బొందును. అతఁడు తైత్తిరీయోపనిషత్తులో చెప్పిన భృగుమహామునిపండివాఁడు. ఇతనున్న స్వయముగానే ఆఖండజ్ఞానము కలవాఁడగును. గనుక అతనికిన్ని 'తత్త్వమస్మాది'మహావాక్యము విప్రకారము బోధించునో ఆప్రకారముగ నిరూపించవలసినపనిలేదు. ఇకను యేయధికారికి సదాచార్యులు పదార్థశోధకములయిన అన్వయవ్యతిరేకములను బోధించి మహావాక్యమును మాటిమాటికి ఉపదేశము చేయుచుండురో ఆయధికారి ఛాందోగ్యవస్తాధ్యాయములో చెప్పఁబడిన శ్వేతకేతువుపండివాఁడు. ఈయధికారిపదార్థశోధనోపాయములయిన అన్వయవ్యతిరేకములను చక్కగావిచారించి 'త్వం' పదార్థజ్ఞానముకలవాఁడై యుండగా తర్వాత సుపదేశించఁబడిన 'తత్త్వమస్మాది'మహావాక్యము అతనికి వివిధముగా ఆఖండాకారబ్రహ్మజ్ఞానమును కలుగఁజేయునో ఆవిధమును ఇష్టము నిరూపించవలసియున్నది గనుక దానిని సదృష్టాంతముగా ప్రతిపాదించెదమని భావము.

ఆవ. అందులో ముందుగా దృష్టాంతము చెప్పఁబడుచున్నది. —

శ్లో. నవసంఖ్యాహృతజ్ఞానో దశమో విప్రమాద్యథా,
న వేత్తి దశమోఽస్తీతి వీక్షమాణోఽపి తాన్నవ. ౬౮

దం-ఆ. పదియవపురుషుఁడు భ్రాంతిచేత తొమ్మిదవసంఖ్యచే నవహరింపఁబడిన జ్ఞానముకలవాఁడై ఆతొమ్మిదిమందిని చూచుచున్నవాఁడైనను, తాను పదియవవాఁడనని యెటులెఱుంగఁడో అటులేనని యుత్తరశ్లోకముతో నన్వయము.

తా. లోకములో నొకకథ వినుఁబడుచున్నది. ఒకపండితుని శిష్యులు పదుగురు గురువుకొఱకు సమిధలను, దర్భలను, పుష్పములను, ఫలములను తీసికొనిరాఁ దలంచి గ్రామములోనుండి పయనమై అరణ్యమునకుపోయి సమిధలు మొదలగువానిని సంపాదించికొని మరల గ్రామమునకు తర్లి యొకచోటికి చేరి 'గ్రామమునుండి వచ్చినవారము మనము పదుగురముకదా? అందఱుము ఇచ్చటికి చేరితిమా లేదా' యని విమర్శించి అందులో నొకఁడు లెక్కపెట్టుట కారంభించి తనకంటె భిన్నులగుతొమ్మిదిమందిని చూచుచున్నవాఁడైనను, తొమ్మిదిమందిని లెక్కించుటయదే వ్యాపించిన చిత్తముగలవాఁడై తాను పదియవవాఁడననే జ్ఞానములేక పదియవవాఁడులేఁడు; మృతినొందినవాఁడని దుఃఖించుచుండగా నొకధార్మికుఁ డార్గమునవచ్చి దుఃఖించువారిని చూచి కనికరించి పదియవవాఁడు మృతినొందలేదు. నీయెదుట నుండువారు తొమ్మిదుగురు. నీవు పదవవాఁడని యుపదేశించెను. 'దశమస్తస్వసి' (నీవు పదియవవాఁడవైతివి) అనే యుపదేశవాక్యశ్రవణముచేత తాను పదియవవాఁడ నని తనయొక్క దశమత్వము నెఱిగి పరమానందము నొందెను, అని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. అథ దృష్టాంతగతమర్థం దాద్వాంతికే సమర్పయిష్యన్నామా.

దం-అ. ఆనంతరము దృష్టాంతమునందున్న అర్థమును దాద్వాంతికమందు జూపుచు చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. అపవిధ్ధద్వయోఽప్యేవం తత్త్వమస్యాదినా వినా,

వేత్తి నైకలమాత్మానం నాన్వేష్యం చాత్ర కారణమ్. ౬౭౩

దం-అ. ఈ ప్రకారమే నిరసింపఁబడినదైవప్రపంచముకలవాఁడున్న 'తత్త్వము' స్వాది' వాక్యముతోటి వినగా అన్వితీయమైన అత్తస్వరూపమును నెఱుంగఁజాలఁడు. దీనియందు హేతువు అన్వేషింప (వేతుక) తగినదికాదు.

తా. నవసంఖ్యచే నవతరింపఁబడినవివేకముగలవాఁడు 'దశమ స్త్వమసి' యనే వాక్యశ్రవణము లేనియెడల తనయొక్క దశమత్వము నెట్లు తెలియలేదో అటులే జీవుఁడుగా నేర్పడియుండు ప్రత్యుగాత్త తాను సాక్షాత్పరమాత్మస్వరూపుడై యుండియు దేహేంద్రియవిషయాది బాహ్యప్రపంచమునందు వ్యాపించు చిత్రముకలవాఁడై ఆ దేహేంద్రియాదిభేదప్రపంచము తనకంటే వేఱుగానున్నదని తెలిసియును 'తత్త్వమస్వాది' వాక్యమును వినినచో 'అహం బ్రహ్మస్మి' యని తనయొక్క అన్వితీయ బ్రహ్మస్వరూపమును తెలియఁజాలఁడు? అయితే అన్వితీయమై, స్వయంప్రకాశమైయున్న అత్తయందు అజ్ఞానము విచారున సంభవించినచో, తెలియుటకు శక్యముగాదు. అజ్ఞానప్రాప్తి కారణమును విచారించవలసినది లేదని భావము.

అవ. పూర్వశ్లోకములలోని చతుర్థపాదార్థమును వివరింపనారంభించుచున్నారు.—

వాక్య. నాన్వేషం చాత్ర కారణ మిత్యుక్తం తత్కన్తా దితి

చోదితే ప్రత్యాహ అన్వేషణా సహిష్ణుత్వా దితి. ౧౬౮

దం-అ. దీనియందు హేతువు విచారించఁదగినది కాదని చెప్పఁబడెను. అది ఎందువలననని శంకించగా విచారించుటకు సహించనిదైన నని ప్రత్యుత్తరము.

తా. అన్వితీయాత్మస్వరూపమనజ్ఞానముయొక్క సంబంధమునుగూర్చి కారణమును విచారించకగదని చెప్పితిరి. ఎందువలన విచారించఁదగదనగా అజ్ఞానము విచారించుటకు ఓర్పునదికాదు. గనుక విచారించఁదగదని చెప్పివారమని భావము.

వాక్య. తత్కథ మిత్యాహ.

దం-అ. అది ఎందువల్లననగా చెప్పుచున్నారు.

తా. అజ్ఞానము విచారమును సహించునదికాదని యేలాగున చెప్పవచ్చునో దానిని పిదమని భావము.

శ్లో. నేయం భ్రాంతి ర్నిరాలంబౌ సర్వన్యాయవిరోధినీ,
సమాతే న విచారం సా తమో యద్వద్దివాకరమ్. ౬౬

దం-అ. ఆ యాభ్రాంతి (అజ్ఞానము) నిరాధారమైనది. నకలమైనయుక్తులకు సంధమైనదిన్ని గనుక, ఆయజ్ఞానము అంధకారము సూర్యుని యెట్లు సహించదో అటులే చారమును సహించదు.

తా. అత్తయొక్క వాస్తవస్వరూపము నెఱుంగకపోవుటయును, అత్తయందు ర్మత్వాదివివర్తితాకారమును చూడటయును అజ్ఞాన మనంబును. ఇట్టి యజ్ఞానము కప్రసిద్ధములైన ఖటాదిపదార్థములవలె ప్రసిద్ధకారణములు కలదికాదు. ఇదిగాక ఎయుక్తిచేతను నిరూపించుటకు తగినదికాదు. అజ్ఞానస్వరూపము ఎటువంటిదో విచారించుటకు ఆరంభించగానే కనుభద్రమండా బోవును గనుక అంధకారము తన్ను నివర్తిం జేయు మూర్ఖప్రకాశమును యేలాగున సహించదో అలాగుననే తనకు నివర్తకమగు చారమును అజ్ఞానము సహించదని భావము.

అవ. ఓయీ! కర్మకృత్యభోక్తృత్వాదికారణములతోగూడియున్న అజ్ఞానము ప్రమాణజన్యజ్ఞానమువలన నివర్తించేయెడల ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరజన్యజ్ఞానమువలన కాదా నివర్తించవచ్చును. అప్పుడు వాక్యము నిష్ప్రయోజనమేగదా యని శంకించగా త్తరమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. తస్యాః ఖల్వస్యాః అవిద్యాయాః భ్రాంతేః సమ్యక్
జ్ఞానోత్పత్తిద్వారేణ నివృత్తిః. ౧౭౦

దం-అ. ఆ యా యవిద్య యనుభ్రాంతికి నివృత్తి సమీచిన జ్ఞానముయొక్క రుంకృత్తిద్వారా కలుగును.

శ్లో. బుభుతోఽప్యేదితీ చాస్య సదసీత్యాదినా దృఢమ్,
ప్రతిచి ప్రతిపత్తి స్యాన్నాసౌ మానాంతరాద్భవేత్. ౬౭

దం-అ. ఈముముత్తువునకు తెలియవలయుననే ఇన్నను నివారించుచున్న ప్రత్య గాత్తవిషయమైనజ్ఞానము 'తత్త్వమసీ'త్యాదివాక్యముచేత కలుగుచున్నది. ఈజ్ఞానము ప్రమాణాంతరముచే గలుగనేరదు.

తా. కర్తృత్వాదిసకలానర్థసంపాదకమై ప్రత్యగాత్మయం దపరో
కనుపడుచున్న అవిద్య సమ్యక్ జ్ఞానము పుట్టుటచేత నివర్తించును. సమ్యక్ జ్ఞాన
'అహం బ్రహ్మస్మి' అనేజ్ఞానము. ఇట్టిజ్ఞానము పరమాత్మ ఎవ్వఁడో తెలియదు.
ఇచ్చను నివర్తించజేయును గావున ఇట్టి బుభుత్సోచ్ఛేదకమైన ప్రత్యగాత్మయ
జ్ఞానము 'తత్త్వమసీ' త్యాదివాక్యములవల్ల కలుగుచున్నదికాని ప్రమాణాంతర.
కలుగనేరదు. కావున వాక్యము నిరర్థకముగాదు. అనగా కర్తృత్వభోక్తృతా
సంసారభ్రాంతికథిషానంబైన ప్రత్యగాత్మ, ప్రమాణాంతరగోచరము కానందు.
శప్రత్యగాత్మవిషయకజ్ఞానము నేదాంత మహావాక్యములవలన కలుగవలయ
ప్రత్యక్షాదిప్రమాణాంతరములవలన కలుగనేరదని భావము.

అవ. ఓయీ! ప్రమాణాంతరముచేత తెలియ శక్యముగాని జ్ఞానమును
విలాగున కలుగజేయుటకు శక్తమగునని యాశేపించుకొని సమాధానమును
చున్నాడు.—

వాక్య. కథం పునర్వాక్యం ప్రతిపాదయత్వేవేతిచేత్ దృ
ష్టాంతాః. ౧౭౧

దం-అ. వాక్య మెట్లు ప్రతిపాదించుటకు శక్తమగునంటే దృష్టాంతము
బడుచున్నది.

శ్లో. జిజ్ఞాసోద్దేశమం యద్వన్న వాత్రిక్రమ్యతామ్యతః,
త్వమేవ దశమోఽసీతి కుర్యాదేవం ప్రమాం వచః.

దం-అ. పదియవవానిని దెలియఁగోరినవాడై తొప్పుండుగుర నతిక్రమిం
ఖించుచున్నవానికి, 'నీవే పదియవవాడవైతివి' అనేవాక్యము యెటులో,
నేదాంతవాక్యము యథార్థజ్ఞానమును చేయును.

తా. ప్రమాణాంతరముచేత పుట్టించఁదగినజ్ఞానమునే, వాక్యమున్ను పుట్ట
గాని, తదితరమైనజ్ఞానమును వాక్యము విలాగున పుట్టించుననగా వెనుక చెప్పిన
ములా తొమ్మిదిమందిని లెక్కించి పదియవ వాని నెఱుంగక తెలియఁగోరి య
వానికి, ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములు నేను పదియవవాడననే అపరోక్షయథార్థజ్ఞా
కలుగఁజేయలేదు. ఆప్రభువుపాపదిష్టంబైన 'దశమత్త్వమసీ' (నీవు పదియవవా
అనేవాక్యమే నేను పదియవవాడనే యపరోక్షయథార్థజ్ఞానమును కలుగఁజేయ
దిగదా? ఇటులే దేహాద్యహంకారాద్యాత్మవస్తువుల నవలూకించుచు పరమాత్మ
నని పరమాత్మ తెలియ నిచ్చించుచున్న ముముక్షువునకు 'నేనే పరమాత్మ' ను

జ్ఞానమును ప్రత్యక్షేదిప్రమాణాంతరములు కలుగఁజేయఁజాలవు. 'తత్త్వమసి' త్యాదిమహావాక్యములే కలుగఁజేయఁజాలు నని భావము.

అవ. ఓయీ! 'దశమ స్త్వమసి' యనువాక్యమువలన పుట్టినజ్ఞానము ప్రమాణాంతరజన్యజ్ఞానములచేత బంధింపఁబడనందున ప్రమాణమని చెప్పవచ్చును. 'తత్త్వమస్యాది' వాక్యమువల్ల పుట్టినజ్ఞానము తనకంటే పూర్వకాలమందు పుట్టియున్న దేహేంద్రియాది ద్వైతప్రపంచవిషయకజ్ఞానములచేతను తనకంటే ఉత్తరకాలమందు పుట్టుచున్న ద్వైతప్రపంచజ్ఞానములచేతను బాధింపఁబడును, గనుక ప్రమాణము కానేరదు. అని పూర్వపక్షవాది శంకించగా 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యజన్యజ్ఞానము తనకంటే పూర్వకాలమునఁ బుట్టిన ద్వైతజ్ఞానముల నన్నింటిని నిశ్శేషముగా నివర్తింపఁజేసియు పుట్టుచున్నది. తనకంటే సుత్తరకాలమునందు తనకు బాధకములయిన ద్వైతజ్ఞానములను పుట్టనీయదు; కావున, ప్రమాణమే నని అభిప్రాయముతో సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. సా చ తత్త్వమస్యాదివాక్యశ్రవణజ్ఞా ప్రేమ ఉత్ప

న్నత్వాదేవ నచ నైవమితి ప్రత్యయాంతరంజాయతే. ౧౭౨

దం-అ. 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యశ్రవణముచేబుట్టిన ఆజ్ఞానము పుట్టినందువలననే ఈ ప్రకారము కాదనే జ్ఞానాంతరము పుట్టదు.

తా. 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యశ్రవణముచే బుట్టినదై ఆదివీతియప్రత్యగాత్మ యాధాత్మ్యజ్ఞానము పుట్టినపిదప తద్విరుద్ధమైన భేదజ్ఞానము పుట్టనేరదని భావము.

అన. ఈయర్థమును దృష్టాంతముతో సుత్తరశ్లోకమున చెప్పెదమని చెప్పచున్నారు.—

వాక్య. తదేతత్ దృష్టాంతేన ప్రతిపాదయతి.

౧౭౩

దం-అ. ఆ యీ యర్థమును దృష్టాంతముచేత ప్రతిపాదించుచున్నాఁడు.

శ్లో. దశమోఽసీతి వాక్యోత్థా న ధీరస్య విహస్యతే,

ఆదిమధ్యావసానేషు న నవస్వస్య సంశయః.

౬౯

ఏహం తత్త్వమసీత్యస్తాత్ ద్వైత సుత్ప్రేత్యగాత్మని,

సమ్యక్ జ్ఞాతత్వవర్ధస్య జాయేతైవ ప్రమా దృఢా.

౭౦

దం-అ. 'దశమోఽసి' (పదియవవాఁడవైతివి) అనేవాక్యమువల్ల పుట్టినజ్ఞానము

ఈ పురఃఫలము చెడిపోదు. ఆదిమధ్యాంతకాలములయందు, ఈ పురఃఫలము తొమ్మిదిమం

దయఁడు. దశయమే శదు ఈ ప్రకారము చక్కగా తెలియఁబడిన 'త్వం' పదార్థ

జ్ఞానముకలవానికి 'తత్త్వమసి' అనే యావాక్యమువల్ల ప్రత్యగాత్మయందు ర్తకమైన దృశ్యమైనజ్ఞానము పుట్టినేపుట్టును. (ఇది ౬౯. ౭౦ శ్లోకము. స్వయము.)

తా. 'దశమస్తవమసి' యనేవాక్యమువల్ల నేనే పదియవవాఁడననే నము నిశ్చయముగా కలుగుచున్నది. ఎందువల్లనంటే తనఎదుటనున్న తొమ్మిది లెక్కించుచున్న వీనికి నేను పదియవవాఁడననేజ్ఞానము కలుగుటకు పూర్వజ్ఞానము పుట్టే సమకాలమునందును, జ్ఞానము పుట్టినదిదపనున్న ఎదుటనుండుగురియందు సంశయములేదు గనుక, అనగా వీరిలో పదియవవాఁడు లేఁడా యనుసంశయమే లేదు గనుక, 'దశమస్తవమసి' యనువాక్యమును 'అహ మేవ దశమః' (నేనే పదియవవాఁడను) అనే నిశ్చయజ్ఞానము తప్పకు చున్నది. ఈప్రకారమే ముందుగా 'త్వం' పదార్థమును అన్వయస్మృతిలో విమర్శించి, దేశోద్యుహంకారాంతపదార్థము బాత్త కాదని నిశ్చయించుకొని య త్నువునకు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమును వివేచిగానే, సర్వత్వైత్తప్రపంచవాసకా సమర్థమైన, 'అహం బ్రహ్మసి' (నేనే బ్రహ్మను) అనే దృఢాచరోక్షజ్ఞానము కలుగును. అని భావము.

ఆవ. ఈయర్థమునం దొకపూర్వపక్షవాది చేయునాశ్చేదమును కారంభించుచున్నాఁడు. ఏమని యాశ్చేదించుచున్నాఁడో యా యాశ్చేదప్రచూఢుచున్నాఁడు. —

వాక్య. ప్రత్యగాత్మని ప్రమోచజాయత స్మత్త్వం తత్త చోద్యతే. ఓం యథా ఘటాది ప్రసేయవిషయా ప్రమా కర్త్రాదికారకభేదానసహజేన జాయతే తద్దేవ ఉత అ పకారక గ్రామోమథే న కర్తుః ప్రత్యగాత్మసితి. ౧౭

దం-ఆ. ప్రత్యగాత్మయందు యథార్థజ్ఞానము పుట్టుచున్నదని చె దానియం దాశ్చేదించఁబడుచున్నది. ఘటాదిపదార్థములు విషయముగాగల నము కర్తమొదలగు కారకవిశేషములయొక్క నిరాకరణము లేకపోవుటచే కారముగపుట్టునో ఆటలే పుట్టునా? లేక సకలమైన కారకసముదాయ వివాశముచేత కర్తకు ప్రత్యగాత్మయందు పుట్టునా? యని యాశ్చేదించు (ఇది ౧౭౩, ౧౭౪ వాక్యములకుచేర్చి దండన్వయము.)

తా. లోకములో పుట్టుచున్నఘటాదిజ్ఞానము, కర్తృత్వము యాద

స్తనిప
దండా

కారణ
గురను

దును,

గొమ్మం

డా,

గానే

పుట్టు

లచేత

ముము

కరణ

కులడా

ంచుట

రమును

౧౭౮

బడెను.

కారణ

యేప్ర

మిక్క

డు.

నాశ్ర

యించి వాటిని బాధింపకయే యెటుల పుట్టుచున్నదో అటులే ప్రత్యగాత్మ విషయమైన
అద్వితీయజ్ఞానము పుట్టునా? లేక, కర్మ, కర్మ, క్రియాదిభేదముల నన్నింటిని నశిం
పఁజేసి తానుమాత్రము కేవలముగ పుట్టునా? యని విచారించెదము. వీటిలో మొదటి
పక్షమునందు కర్మకర్తాదిభేదప్రపంచము నశించనందున ప్రత్యగాత్మజ్ఞానమునకు అద్వి
తీయత్వము సిద్ధించదు. రెండవపక్షమునందు కర్మకర్తాదిభేదము లేనందున, కర్తాదుల
నాశ్రయించి పుట్టదగిన ప్రత్యగాత్మజ్ఞానమే కలుగనేరదు గావున, ప్రత్యగాత్మ విషయ
మైన అద్వైతజ్ఞానము పుట్టునని చెప్పట యుక్తముకాదని భావము. (ఇది పై ౧౭౩,
౧౭౪ వాక్యములకు చేర్చి తాత్పర్యము.)

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పెదనని ప్రతిజ్ఞ చేయుచున్నాఁడు. —
వాక్య. ఉచ్యతే. ౧౭౫

దం-అ. చెప్పఁబడును.

తా. పూర్వవాదిచేసిన యాక్షేపమునకు పరిహారమును చెప్పెదనని భావము.

శ్లో. ప్రత్యక్తాస్య స్వతోరూపం నిష్క్రియా కారకాఫలమ్,
అద్వితీయం తదిద్ధాక్షిః ప్రత్యగాత్మేవ లక్ష్యతే. ౭౧

దం-అ. ఈచిదాత్మకు ప్రత్యక్షము స్వాభావికమైన ఆకారము. అది క్రియా
శూన్యము, కారకరహితము, ఫలశూన్యము, అద్వితీయము. ఆయాత్మతో ననువిధమైన
బుద్ధి ప్రత్యగాత్మవలె చూడఁబడుచున్నది.

తా. సకలక్రియాశూన్యమై కర్మత్వ కర్తత్వాదికారకములులేనిదై ఫలశూన్య
మై సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదశూన్యమై సర్వపదార్థముల కాంతరమై యుండు
నట్టి స్వరూపము చిదాత్మకు స్వాభావికమైయున్నది. ఇట్టి చిదాత్మవిషయముగా పుట్టు
చున్నజ్ఞానమున్ను నిష్క్రియత్వాదిరూపముగానే యుండును. ప్రత్యగాత్మజ్ఞానము పుట్టు
టకు పూర్వము, జ్ఞానోత్పత్తిసాధనమైన ప్రమాతృప్రమాణాదిభేదప్రపంచము కలిగియు
న్నప్పటికి, జ్ఞానము పుట్టినపిదప ప్రమాతృప్రమాణాదిభేదప్రపంచము నశించును గనుక,
ప్రత్యగాత్మజ్ఞానమునకు అనుత్పత్తిగాని, సద్వితీయత్వముగాని సంభవించదు. అయితే
చిదాత్మస్వరూపము కర్మత్వభోక్తృత్వాదులకు కలదై ప్రకాశించుచుండగా నిష్క్రి
యాదిరూపమని యేకాగ్రున చెప్పవచ్చునంటే, చిదాత్మస్వభావముగాని నిష్క్రియాది
రూపమేయైనప్పటికి అంతఃకరణమందు అధ్యసంపఁబడినందున, అయంతఃకరణముయొక్క
కర్మత్వాదిభేదములు చిదాత్మయం దున్నట్లు ప్రకాశించుచున్నవి. అంతఃకరణ
మున్ను చిదాత్మప్రతిబింబము కలిగియున్నందున తానే చిదాత్మవలె ప్రకాశించుచున్న
దని భావము.

అవ. చిదాత్మప్రతిబింబము బుద్ధియందు కలదనుట ఒకయుక్తిని జూపుచున్నారు —

వాక్య. యస్తా దేవమ్.

౧౮౬

దం-ఆ. ఎందువలన ఈ ప్రకారముగా నున్నదో.

శ్లో. విపశ్చితోఽప్యతస్తస్యా మాత్మభావం వితన్వతే,

దవీ యస్వింద్రియార్థేషు త్షీయతే హ్యుత్తరోత్తరమ్. ౨౦

దం-ఆ. అందువలన విద్వాంసులును అబుద్ధియందు ఆత్మబుద్ధిని జేయుచున్నారు. దూరమందున్న ఇంద్రియములు మొదలగువానియందు ఉత్తరోత్తరముగ తగ్గిపోవుచున్నదిగదా?

తా. బుద్ధియందు చిదాత్మస్వరూపము అభ్యసించఁబడియున్నందుననే, అత్తానాత్మవివేకముగల పండితులున్న వ్యవహారకాలమున అంతఃకరణమునే ఆత్మగా శ్రమించి తదనుకూలవ్యవహారముకలవారై యున్నారు. విద్వాంసులకుకూడా అంతఃకరణమందు ఆత్మభ్రాంతికలుగుచున్నందున, అంతఃకరణము దాత్తచైతన్యము ప్రతిభాసించుచున్నదని నిశ్చయింపవలసియున్నది. బుద్ధికి దూరదూరముగానున్న ప్రాణములు, ఇంద్రియములు, దేహము, నీటియందు చిదాత్మ ప్రతిభాసము తక్కువగానున్నందున వానియందు దాత్మబుద్ధియును క్రమక్రమముగా తక్కువగానే యున్నది గనుక అంతఃకరణమునం దాత్మచైతన్యము ప్రతిబింబించియున్నందున, అంతఃకరణమునందు కర్తృత్వాదివికారములు ఆత్మయందున్నట్లు వ్యవహరింపఁబడుచున్నవిగాని వాస్తవముగా చిదాత్మయందు కర్తృత్వాదివికారములు లేవని భావము.

అవ. నుటియొక పూర్వవాదియొక్క ఆక్షేపము కనుపఱచుచున్నాడు, —

వాక్య. అహ.

౧౮౭

దం-ఆ. చెప్పచున్నాడు.

తా. పూర్వవాది చెప్పచున్నాడు అనిభావము.

వాక్య. యది వాక్యమేవ యథా భూతార్థావబోధకం అథ కస్య హేతోః అవిద్యోత్థాపితస్య కర్తృత్వాదే రుపదేశః.

౧౮౮

దం-ఆ. 'తత్త్వమస్మాది' వాక్యమే వాస్తవార్థమును బోధించునదైనదా? అయితే ఏమి కారణమువలన అజ్ఞానముచేత సంపాదించఁబడిన కర్తృత్వాదివికారముయొక్క ఉపదేశము వివఁబడుచున్నది?

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమే ప్రత్యగాత్మయైక్య నిత్యనిర్వికారమైన పార
మార్థికస్వరూపమును బోధించేయెడల 'కర్తా బోధా విజ్ఞానాత్తా పురుషః' 'పిష్టలం
స్వాద్వత్తి' ఇత్యాదిశ్రుతివాక్యములు 'త్వం'పదార్థమైన జీవునియందు కర్తృత్వభోక్తృ
త్వాది సంసారధర్మములను బోధించుట కేమికారణమని భావము.

వాక్య. ఇత్యుక్తే ప్రతివిధీయతే.

౧౭౯

దం-౨. ఈ ప్రకారము చెప్పబడగా సమాధానము చెప్పబడును.

తా. ఈ ప్రకారము పూర్వపక్షవాది యాతీసింపగానే ఉత్తరస్థోకములలో సమా
ధానము చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. భ్రాంతిప్రసిద్ధ్యానూద్యార్థం తత్తత్త్వం భ్రాంతిబాధయా,
అయం నేత్యుపదేశ్యత తథైవం తత్త్వమిత్యపి.

23

దం-౨. భ్రాంతిప్రసిద్ధిచేత సిద్ధమైన అర్థమును అనువదించి, ఇదికాదని బాధిం
చుటచేత ఆపస్తవయైక్య యాధార్థ్యమును ఎట్లుపదేశింపబడునో అటులే 'తత్త్వ
మసి' యనేవాక్యమున్ను ఉపదేశించును.

తా. ఈలోకములో నొకపురుషుడు స్థాణువునుజూచిపురుషుడేననిభ్రాంతినిొంది
యుండగా, ఆభ్రాంతిని నివారించునట్టివాడు 'నీకు గనుపడునట్టిపురుషుడు స్థాణువుగాని
పురుషుడుగాడు' అని ముందుగా భ్రాంతిచేత కనుపడుచున్న పురుషస్వరూపము నను
వదించి, పిదప నిదిపురుషుడుగాడని నిషేధించి, స్థాణువేనని, స్థాణువుయైక్య వాస్తవ
స్వరూపమును బోధించును. అటులే, వేదాంతవాక్యములన్ను చిదాత్మకు అవాదిభ్రాంతి
సిద్ధములైన కర్తృత్వాదిసంసారధర్మములను 'కర్తా బోధా' ఇత్యాదివాక్యములచేత నను
వదించి 'నేలీ'త్యాదివాక్యములచేత నిషేధించి 'తత్త్వమసి'త్యాదివాక్యములచేత ప్రత్య
గాత్మయైక్య స్వరూపయాధార్థ్యమును బోధించుచున్నవని భావము.

వాక్య. ఇదమర్థం దృష్టాంతేన బుద్ధావారోపయతి.

౧౮౦

దం-౨. ఈయర్థమును దృష్టాంతముచేత బుద్ధియం దారోపించుచున్నాడు.

తా. ఆస్పష్టముగా చెప్పినదృష్టాంతమును విశదపఱచుచు పూర్వోక్తార్థమును
వ్యతిరేకముఖముగా బుద్ధియందు చేరేలాగున చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. స్థాణుః స్థాణురితీవోక్తిర్న నృబుద్ధిం నిరస్యతి,
వ్యనువాదాత్తథైవోక్తిర్భ్రాంతిం పుంసోనబాధతే.

2౪

దం-౨. స్థాణువు, స్థాణువు అనేవచనము అనువాదములేకపోవుటవలన, పురు
షుడనే బుద్ధిని యెట్లు నిరసించదో అటులే 'తత్'పదార్థమును మాత్రము చెప్పవాక్య
మున్ను పురుషునియైక్యభ్రాంతి బాధించదు.

తా. స్థాణువునందు పురుషభాగ్గింతికలవాని, యాభాగ్గింతిని, నిరసించు. ఇది స్థాణువు ఇది స్థాణువు అని స్థాణుస్వరూపమునుమాత్రము చెప్పువాక్యము సంధారోపింపఁబడిన పురుషస్వరూపమును అనువదించకపోవుటచేత పురుష నివర్తింపజేయలేదు. ఆ ప్రకారమే చిదార్థయందు కలిగిన కర్తృత్వాదిభాగ్గింతిని సించుటకొఱకు, కేవలచిదార్థస్వరూపమును బోధించే 'తదసి' (ఆ బ్రహ్మవైది వాక్యము ఎన్ని పర్యాయము లుపదేశింపఁబడినను, ఆరోపితకర్తృత్వాది విశిష్ట రూపమును అనువదించనిదైనందున జీవత్వభాగ్గింతిని నివర్తింపఁజేయఁజాలనని ।

అవ. ఓయీ! 'త్వం' పదార్థము కర్తృత్వాదిసంసారధర్మములు కలిగిద ప్రత్యక్షముగా గనుపడుచున్నదిగదా? ఇట్టి 'త్వం' పదార్థమును, కర్తృత్వా 'తత్' పదార్థస్వరూపముగా నేలాగున ప్రతిపాదించఁబడుచున్నదిని శంక యుక్తరమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. యస్మాత్ శ్రోతృప్రసిద్ధానువాద్యేన త్వమితివదం తస్మాద్దుద్దిశ్యమానస్థత్వాత్ దుఃఖత్వాదే రవివక్షితత్వమేవ విధీయమానత్వే హి సతి నిరోధప్రసంగో న తు విధీయ మానానూద్యమానయో రితి. ౧౮౧

దం-ఆ. ఏకారణమువలన శ్రోతలకు 'త్వం' అనేపదము ప్రసిద్ధమైనది అనువదించునదిగానేయున్నదో, ఆకారణమువలన దుఃఖత్వము మొదలగునని ఆ వాక్యమందున్నందున వివక్షితము కానేకాదు. విధింపఁబడుట కలిగియున్నయొక ధము ప్రసక్తమగును. విధింపఁబడుదానిగిని, అనువదించఁబడుదానిగిని నిరోధము

తా. వేదాంతములయందుగల 'త్వం' పదము అనుగా జీవస్వరూపప్రకములైన పదములు 'త్వం' పదార్థమైనజీవనకు 'తత్' పదార్థబ్రహ్మస్వరూపత్వము టకై ప్రత్యక్షపరిమాణములచేత ప్రసిద్ధములైన యర్థముల ననువదించుచున్నది. 'త్వం' పదమందు గనుపడుచున్న దుఃఖత్వ, కర్తృత్వ, సుఖత్వాదులు అవివక్షిత. తాత్పర్యవిషయములుగావని తెలియనిలయును. అనువదించునట్టిపదము విధి సదముకంటె దుర్బలమైయుండును. కావుననే 'తత్వ' దిప్రతిపాదితమైన కర్తృత్వాది జీవస్వరూపము బాధింపఁబడుచున్నది. పదద్వయముయొక్క (తత్ పదముల కంటెయొక్క) అర్థములు విధింపఁబడినచో ననుబంధములుగా నుండును నిరోధముసంభవించును. ఒకపదార్థము విధింపఁబడుచు మఱియొకపదార్థము అనుబంధుచున్నచో వాటికి నిరోధము సంభవించదు. ననుబంధులకే నిరోధముగాని,

టకొఱకు
స్థానిపు
త్వబుద్ధిని
ఁటెని నిర
అనే
జీవస్వ
భావము.
మున్నట్లు
దిశూన్య
ఁచుకొని

అర్థమును
నువాదక
కల విరో
లేదు.
ప్రతిపాద
విధించు
వి. గనుక
తములని
ంచునట్టి
వ్యదుఃఖ
, త్వం
గావున,
వదించు
ప్రబల

దుర్బలులకు విరోధములేదు. ఇంక నేమన, బాధ్యభావకభావమే కలిగియుండునని భావము.

అవ. పదార్థస్వభావము నాలొచించి చూడఁగా 'తత్', 'త్వం' పదార్థములకు విరోధములేదని చెప్పి, పదములయొక్క స్వభావమును యోచించి చూచినను, వాటికి విరోధములేదని చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. స్వప్రధానయోర్ని పదయోర్విరోధాశంకా సామాన్యాలింగితత్వా త్తయో ర్న విపర్యయే. ౧౮౨

దం. అ. ఆపదములకు బాధితచేత సంక్షేపము కలిగియున్నందున, స్వప్రధానములగు పదములకు విరోధముకలదని శంకించవచ్చును. వైపరీత్యమందు శంకించతగదు.

తా. 'గౌరవ్యః పురుషః' (గోవు, అశ్వము, పురుషుఁడు) ఇత్యాదిపదములు తాము ప్రవర్తించుటకు మూలమై తమకు వాచ్యార్థమైయున్న గోత్వాదిజాలిని పరిత్యజించకే స్వప్రధానములైయుండును. గనుక 'గౌరవ్యః' ఇత్యాదిపదములకు అభేదబోధకములు, నసామానాధికరణ్యము విరుద్ధమైయుండును. కేవలశేషిభావముగా ప్రవర్తించుచున్న పదములు ఒకపదము ముఖ్యముగాను, ఒకపదము అముఖ్యముగాను ఉండును. గనుక, వాటికి సామానాధికరణ్యము విరుద్ధముగాదని భావము.

అవ. ఈయర్థమునే త్తోకముతో విశదముగా చెప్పుచున్నాఁడు. —

శ్లో. అనాలింగితసామాన్యో న జిహాసి తవాదినో,
వృత్థితౌ తత్త్వమా తస్మాదన్యోన్యాలిభిసమీక్షణౌ. ౨౪

దం. అ. 'తత్', 'త్వం' పదములు రెండును తమతమవాచ్యార్థములవలన బహిర్గతములై పరిత్యజించదగిన అర్థమును ప్రతిపాదించనివై, పరిత్యజించబడిన తమతమవృత్తినిమిత్తములైన వాచ్యార్థములు కలవైయున్నవి. అకారణమువల్లనే పరస్పరము అపేక్షకలవిగా నున్నవి.

తా. 'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యమునందుగల 'తత్', 'త్వం' పదములు రెండును తమకు ప్రవృత్తినిమిత్తములైన బ్రహ్మత్వ, జీవత్వములనే వాచ్యార్థములను పరిత్యజించియున్నవి. గనుక, పరస్పరవిరోధములు కలవికావు. వాచ్యార్థమును పరిత్యజించియుండుట కేమికారణమన, ఆ 'తత్', 'త్వం' పదములు తాము తాత్పర్యముతో ప్రతిపాదించదలచిన అఖండాద్వితీయాపరోక్షసచ్చిన్మాత్ర స్వరూపమునకు విరుద్ధమైన పరిచ్ఛిన్నత్వ, సద్విలీయత్వ పరోక్షత్వాద్యర్థములను ఈమహావాక్యమునందు ప్రయోగింపబడి ప్రతిపాదించనివై యున్నవి. గనుక వాచ్యార్థమును పరిత్యజించియున్నవి.

స్వవాచ్యార్థమును పరిత్యజించియుండుట కేమికారణ మనఁగా, ఈ 'క' ములు రెండును, ఒకదానిని మఱియొకటి యపేక్షించియున్నందున, లోనుంచి తొలగియున్నది. అనఁగా తాము వివాక్యమునందు చేరియుండు మనకు అద్వితీయవస్తువును ప్రతిపాదించుటయందు తాత్పర్యము కను అట్టితాత్పర్యము ననుసరించి తామున్న స్వవాచ్యార్థములైన అపరిచ్ఛిన్నత్వ, సర్వజ్ఞత్వ, కించిదత్వాదివిరుద్ధాశములను పరిత్యజించి, అవిరత్రాంశమును ప్రతిపాదించుచున్నవి. "అలోకములోనున్న శత్రువులనిం భుజించకుము" అనే యభిప్రాయముతోటి ప్రయోగింపఁబడిన 'విషం మును తినుము' అనేవాక్యమునందుగల 'విషం-భుంక్ష్య' అనేపదములు లైన విషభక్షణములను పరిత్యజించియున్నట్లు కనుపడుచున్నవి యని భాత్వం' పదములకు అన్యోన్య్యాభిసమాక్షణమనఁగా 'తల్' పదము ప్రతిపామునే 'త్వం' పదము ప్రతిపాదించవలయుననే నియమము. 'త్వం' పదము చినయర్థమునే 'తల్' పదమున్ను ప్రతిపాదించవలయుననే నియమమున అవ. ఓయా! 'తల్, త్వం' పదములయొక్క వాచ్యార్థములు : లైనందున సంసర్గముకలవి కాకపోయినప్పటికి లక్ష్యార్థములకు సంసర్గము; నవి పూర్వపక్షవాది చేయుశంకను అనువదించి సిద్ధాంతవాది పరిహార కారంభించుచున్నాడు. —

వాక్య. అపాస్తసామాన్యార్థత్వాత్ అనువాదస్థితా విధియమానేన చ, సహ విరోధా ద్దుఃఖత్వాదే! కామం జిహ్వాసితార్థయో రసంసర్గో యథోపన్యస్తః విరహాత్ తత్త్వమర్థయోరస్తు సంసర్గః నీలోత్పలః చేన్నైవ మపుష్పపద్యతే.

దం-ఆ. దుఃఖత్వము మొదలగునది అనువాదకపదమునం దుండుట పఁబడినపదార్థముతోఁగూడ విరోధము కలిగియుండుటవల్లను. నిరప్రవృత్తినిమిత్తంబైన 'స్వవాచ్యార్థము' కలుగుటవల్లను, పరిత్యజించవలసిన పదార్థములకు సంసర్గాభావము యథేష్టముగా కలుగుగాక. ఇదివఱకు చెలేనందున 'తల్, త్వం' పదముల లక్ష్యార్థములకు, నీలోత్పలములకువలె ర్గము కలుగవచ్చునని యనినచో సిప్రకారమున్ను యొక్తియుక్తముకాదు తా 'తల్' పదముయొక్క వాచ్యార్థము పరోక్షత్వము. 'త్వం' వాచ్యార్థము స్వతీయత్వము. ఈరెండు సామాన్యార్థములైనందునను (ఈ

ములకు ప్రవృత్తి సిమిత్తమైనజాతి అయినందున) 'త్వం' పదార్థమందు కనుపడుచున్న దుఃఖిత్వకర్తృత్వాదులు ప్రత్యక్షసిద్ధములగుటచేత అనువాద్యములై యున్నందునను, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరసిద్ధములు కాకపోవుటచే విధిపతగ్గియుండి 'తత్' పదముచే విధిపఁబడుచున్న పరమానందరూపత్వాదులతోటి విరోధించి యున్నందునను, 'తత్, త్వం' పదహచ్చార్థములకు సంస్కరము లేకపోవచ్చును. 'తత్, త్వం' పదలక్ష్యార్థములైన చిన్నాత్ర స్వరూపములకు పూర్వోక్తదోషములు అనఁగా అనువాద్యత్వ విభేదార్థ విరోధాదిదోషములు లేనందున 'సీలముత్పలం' (నల్లనికలువ) ఇత్యాదివాక్యములయందు సీలొత్పలత్వములకువలె సంస్కరము కలుగవచ్చునని కొందఱు ఆక్షేపించెదరు. ఆయాక్షేపము యుక్తియుక్తముకాదని భావము.

వాక్య. యస్మాత్.

౧౮౮

దం-అ. ఎందువల్లను ?

తా. ఎందువలన యుక్తియుక్తముకాదనఁగా నుత్తరస్థోకములలో చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో! తదర్థయోస్తు నిష్ఠాత్మా ద్వయపారోక్ష్యవర్జితః,

నాద్వితీయం వినాత్మానం నాత్మా నిత్యదృశావినా.

౨౬

దం-అ. ఆ 'తత్త్వం' పదములయొక్క తాత్పర్యభూమి యగుచిదాత్మ సద్వితీయత్వ పరోక్షత్వములులేనివాఁడు. అద్వితీయమైన పరబ్రహ్మ ప్రత్యగాత్మను పదవి స్వరూపమును లభించదు. ప్రత్యగాత్మ నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడైన పరబ్రహ్మతో వినాగా స్వరూపము లభించదు.

తా. 'తత్, త్వం' పదములురెండు లక్షణావృత్తి నేవలంబించి చిన్నాత్రాత్మన తాత్పర్యముచేత ప్రతిపాదించుచున్నది. అట్టి 'తత్త్వం' పదలక్ష్యార్థమైన చిన్నాత్రాత్మ సద్వితీయత్వపరోక్షత్వాదికూన్యమై, అఖండైకరసమై యున్నది. ఇట్టి చిదాత్మకు సంసర్గము కలుగనేరదు. 'సీలొత్పల' వాక్యమున సీలలొత్పలత్వములు పరస్పరభిన్నత్వములుగా గనుపడుచున్నందున, వానికి సంస్కరము కలుగవచ్చును. 'తత్, త్వం' పదలక్ష్యార్థములైన చిన్నాత్ర స్వరూపములకు పరస్పరభేదము కనుపడనందున సంస్కరము సంభవించదు. 'తత్త్వం' పదలక్ష్యములకు భేదప్రతిపత్తి యందువలన లేదనగా 'తత్' పదలక్ష్యార్థమైన అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపము ప్రత్యగాత్మకంబై భిన్నమైనదికాదు. భిన్నః అయినయెడల బ్రహ్మకు అద్వితీయత్వము ఘటించదు. 'త్వం' పదలక్ష్యార్థమైన ప్రత్యగాత్మ నిత్యబద్ధచైతన్యప్రకాశరూపమైన పరబ్రహ్మకంటె భిన్నమైనదికాదు. భిన్నమే

యనినచో నిత్యావరోక్షచిద్రూపత్వము ప్రత్యగాత్మకు ఘటించదు గావున, నీ ప్రకారము ప్రత్యగాత్మ పరమాత్మలకు భేదములేవందున, 'తత్', 'త్వం' పదములు అఖండా ర్థనిష్ఠములేగాని వానిసంస్కర్తము లేదని భావము. పదార్థములకు భేదప్రతిపత్తి కలిగియున్నచోట వాటికి సంస్కర్తము కలుగును. లేనిచో కలుగదని పరమార్థము.

అవ. పూర్వపక్షవాది చేయునాక్షేపములు చూపుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అత్రాహ కిమిహ జిహోసితం కిం వోపాదిత్సితమితి. ౧౮౫

దం-ఆ. ఇచ్చట చెప్పుచున్నాఁడు. ఈ 'త్వం' పదమందు పరిత్యజింప నిష్ఠ యింపఁబడిన యర్థము ఏది? విధింప నిష్ఠయింపఁబడిన యర్థము ఏది?

తా. 'త్వం' పదము ప్రత్యగాత్మస్వరూపమునుమాత్రము ప్రతిపాదించుచున్నదిగదా? అట్టి ప్రత్యగాత్మస్వరూపము నిరపయమై యున్నందున దానియందు హేయమైనభాగము కొంతయును, గ్రహ్యమైనభాగము కొంతయును ఉండనేరదని పూర్వవాది యాక్షేపించుచున్నాఁడని భావము.

అవ. ఇందుకు సిద్ధాంతవాది పోనఁడును చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. ఉచ్చతే.

౧౮౬

దం-ఆ. చెప్పుఁబడును.

తా. ఈచేసినయాక్షేపమునకు పోనఁడును చెప్పుఁబడునని భావము.

వాక్య. ప్రత్యగాత్మాత్మవిభావాయన త్వంబదాదుభయం ప్రతి
యతేహం దుఃఖ ప్రత్యగాత్మాన.

౧౮౭

దం-ఆ. ప్రత్యగాత్మస్వరూపమును విధించుచున్న 'త్వం' పదమువలన రెండు తెలియఁబడుచున్నవి. (౧) నేను దుఃఖవంతుఁడను (౨) పత్యగాత్మను అని.

తా. 'త్వం' పదమునందు 'నేను దుఃఖవంతుఁడను' అనేయర్థము ఒకటి, 'నేను ప్రత్యగాత్మను' అనే యర్థము ఒకటి. ఈరెండర్థములు తెలియఁబడుచున్నవిగాన, నేను దుఃఖవంతుఁడ ననేయర్థము త్యజింపఁదగియున్నది. నేను ప్రత్యగాత్మను అనేయర్థము గ్రహింపఁదగియున్నదని భావము. అనగా 'త్వం' పదము కేవల ప్రత్యగాత్మస్వరూపమును మాత్రము ప్రతిపాదించునదికాదు. అహంకారవిభజనమైన అత్తస్వరూపమును ప్రతిపాదించుచున్నది గనుక దుఃఖత్వాదిధర్మసహితమైన అహంకారమున్ను, ప్రత్యగాత్మయున్ను, 'త్వం' పదమునందు కనుపడుచున్నదిగాన 'త్వం' పదార్థములలో త్యాజ్యమైన భాగమున్ను కలదని భావము.

అవ. ఓయీ! 'త్వం' పదమునందు రెండర్థములు కలిగియుండిన, రెండర్థములున్న గ్రాహ్యములే కావలయునుగాని ఒకటి గ్రాహ్యమని, మఱియొకటి త్యాజ్యమని, ఏలచెప్పవలయును? ఆశాసన చెప్పినను ప్రత్యగత్వాంశమే గ్రాహ్యమని ఏల చెప్పవలయును? అహంకారాంశము త్యాజ్యమని నిశ్చయించుట కేమిహేతువు? అనిశంకించగా పరిహరించుచున్నాడు.—

వాక్య. తత్ర చ ప్రత్యగత్తనోఽహం దుఃఖిత్యనేనాభి
సంబంధ ఆత్మయాథాత్మ్యానవబోధహేతుక ఏవ, అతః
అహమర్థః అనర్థోపసృష్టత్వా దజ్ఞానోత్థత్వాచ్చ హేయ
ఇతి ప్రత్యక్ష హేత్తోరవసీయతే. ౧౮౮

దం-అ. అందులూ ప్రత్యగత్తకు నేను దుఃఖవంతుడ ననే యర్థముతోటి సంబంధము ఆత్మతత్త్వము తెలియకపోవుటయే కారణముగా గలిగియున్నది. కావున అహంకారము అనర్థములతో గూడియున్నందువల్లను త్యాజ్యమైయున్నదని ప్రత్యక్ష ప్రమాణము నేకారణమువల్లనే నిశ్చయించఁబడుచున్నది.

తా. ప్రత్యగత్తకు నేను దుఃఖవంతుడననే యంశముతోటి సంబంధము స్వస్వరూపయాథాత్మ్యమును తెలియకపోవుట అనే అజ్ఞానముచేత సంభవించినదిగాని వాస్తవముగ లేదుగాన అజ్ఞానమువల్ల అహంకారము సంభవించి నకలానర్థములను సంపాదించుచున్నందున త్యాజ్యమైయున్నది. ఈయర్థము ప్రత్యక్షముచేతనే తెలియఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. తదర్థే కిం హేయం కిం వోపాదేయమితి నావద్ధియతే.

దం-అ. 'తత్' పదార్థమునందు త్యాజ్యము విదియనిన్ని, గ్రాహ్యమేదియనిన్ని నిశ్చయించఁబడదు.

తా. 'త్వం' పదార్థమందుగల అహంకారాంశము అనర్థసంపాదకమై యున్నందున త్యాజ్యమని చెప్పినను చెప్పవచ్చును. 'తత్' పదార్థముగల సర్వజ్ఞత్వాద్యంశమున్న పురుషార్థరూపముగా నున్నందున త్యాజ్యముకాదుగాదా? గాన 'తత్' పదార్థమందు త్యాజ్యంశమనిగాని, ఉపాదేయాంశమనిగాని నిశ్చయించుటకు విలుకాదు. సర్వముపాదేయమే కావచ్చునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. తత ఇద మభిధీయతే.

౧౯౦

దం-అ. అందువలన నిది చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ఈవిధముగా పూర్వపక్షవాది యాశీషమును చేసిరిందున ఈముండుటివరి హారము చేర్చు బహునని భావము.

శ్లో. పారోక్ష్యం యత్తద్రే స్యాత్తద్దేయ మహమర్థవత్,
ప్రతీచేదాహమాన్ భేదః పారోక్ష్యేణాత్మనోఽపి నే.

22

సం-ఆ. 'తత్' పదార్థమందు పారోక్ష్యముకలదో అని అహంకారమువలె త్యాజ్యమైయున్నది. అహంకారమునకు ప్రశ్నగాత్తయితి భేదమువలె పరమాత్మమైన వాకున్న పరోక్షత్వముతోటి భేదము కలదు.

తా. 'తత్' పదమందు పరోక్షత్వ సర్వజ్ఞత్వాది నిర్దిష్టమైన పరమాత్మ బ్రహ్మ లేనియందునున్నది. ఇందున పరోక్షత్వసర్వజ్ఞత్వాన్యాయము అహంకారము వలె త్యాజ్యమైయున్నది. ఇందుకు కారణమేమన, అహంకారము ప్రశ్నగాత్మకంబై భిన్నమైయుండి అజ్ఞానకర్మకమై యున్నందునగదా త్యాజ్యమైంది. పరోక్షత్వసర్వజ్ఞత్వాదులన్ని పరమాత్మకంబే భిన్నములై పరమాత్మయందు అజ్ఞానముచేత కన్పించుట డియున్నందున త్యాజ్యములని చెప్పబడియున్నది. అహంకారము త్యాజ్యమనిచెప్పుటకు అనర్థసంపాదకత్వము అధికకారణమేగాని, అజ్ఞానకర్మకత్వమే ముఖ్యకారణము. అని భావము.

అన. పూర్వపక్షవాది మఱియుఁ యాశీషమును చేయుచున్నాఁడు. —

వాక్య. కథం పునస్తదన్తః అద్వితీయలక్షణః ప్రత్యగాత్మో
సాశ్రయం బద్ధితీయత్వం దుఃఖత్వంచ నివర్తయమాను
దత్తితి.

OFD

సం-ఆ. అద్వితీయత్వము స్వరూపముగాగల 'తత్' పదార్థము అది 'త్వం' పదార్థమైన ప్రశ్నగాత్తయందు గలవనిచున్న సర్వజ్ఞత్వమునకు ముఖ్యాత్మాదులను నివర్తింపజేయునని భవించుట చెప్పియుండినది. అది యొప్పుముగా లేకలేదు. ఎందు పల్లననగా నెచ్చట నవనులకు సామానాధికారము కలదియనిచెనో ఆచ్చట ఒకపదము మరియొకపదమందుగల వ్యతిరేకత్వమును నివర్తింపజేయును. సామానాధికారస్వామున్న ఏకాన్తములైన పదములేగాని భిన్నాన్తకరములకు సంభించదు 'తత్' పదము 'త్వం' పదముయొక్క. అర్థమును బోధించుటలేదు గాన 'తత్', 'త్వం' పదములకు వైయధికరణ్యమేగాని, సామానాధికరణ్యము లేదు. అందులకునే 'తత్' పదము 'త్వం' పదార్థమందు దాహించుటచేత సంసారత్వాదులను నివర్తింపజేయుటగాదు. మరేమియుమైన జ్ఞానముచేత రక్షాధారం దాహించుటచేననస్మము నివర్తింప

జేయఁబడదుగదా? లేక 'తత్' పదమున్న 'త్వం' పదార్థమునే చెప్పనని సామాన్యాధి కరణము నంగీకరించితిరా, అప్పుడు 'తత్', 'త్వం' పదము లేకార్థకములైనందున పాన దుక్త్యదోషము, ఒకపదమునకు వైయర్థ్యము మొదలగుదోషములు సంభవించును. గనుక 'త్వత్' పదము 'త్వం' పదార్థగత సద్విత్తీయత్వాదులకు నివర్తకమని చెప్పినది యుక్త ముకాదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఉచ్యతే.

౧౯౨

తా. పరిహారమును చెప్పుచున్నారమని భావము.

వాక్య. న చైవయో ర్నివర్తకనివర్త్యభావం వయం బ్రా మః కథం తర్హిత్వమర్థే ప్రత్యగాత్తని సాగానవబుద్ధా ద్విత్తీయతా సానేనావబోధ్యతే అతోఽనవబోధనిరాసేన తదుత్తస్య సద్విత్తీయత్వస్య త్వమర్థస్య పరోక్షత్వస్య చ తదర్థస్య నిరసనాన్నవై యధికరణ్యాది చోద్యసావసారోఽస్తితి.

౧౯౩

దం-అ. ఈ 'తత్' పదార్థ, 'త్వం' పదార్థములకు నివర్త్యనివర్తకభావమును మేము చెప్పము. అయితే యేలాగన, 'త్వం' పదార్థమైన ప్రత్యగాత్తయందు పూర్వము తెలియఁ బడని అద్విత్తీయత్వముకలుగుటచేత, ఆయద్విత్తీయత్వము ఈ 'తత్' పదముచేత తెలియఁజేయఁబడుచున్నది గాన అజ్ఞానము నిరసించబడును. అందుచేతను, ఆ యజ్ఞాన జన్యమై 'త్వం' పదార్థమందున్న సద్విత్తీయత్వమును 'తత్' పదార్థమందున్న పరోక్ష త్వమును నిరసించుటవల్లను వైయధికరణ్యము మొదలగు దోషములకు నవకాశము లేదు.

'తత్' పదార్థము నిర్వర్తకమని 'త్వం' పదార్థము నివర్త్యమని మేము చెప్పలేదు. అయితే మేము చెప్పినదేమనగా, 'త్వం' పదార్థమైన ప్రత్యగాత్తయందు అద్విత్తీయ త్వము సిక్రమగుచున్నది. అయితే అది అనాద్యజ్ఞానాచ్ఛాదితమై 'తత్త్వమస్మాది'వా క్యప్రవణమునకు పూర్వమందు తెలియబడియున్నది. కాన అజ్ఞానము నశించి ఆయ జ్ఞానకల్పితములైన 'త్వం' పదార్థనిష్ఠసద్విత్తీయత్వ దుఃఖత్వాదులును తత్పదార్థనిష్ఠ పరోక్షత్వ సర్వజ్ఞత్వాదులును నివర్తించుననిమాత్రము చెప్పుచున్నాము. గాని ఈ 'తత్', 'త్వం' పదములు వీటియొక్క అర్థములున్న నివర్తనివర్తకభావము సాక్షాత్తుగఁ గలిగియున్నవని చెప్పినదిలేదు. గనుక పూర్వవాది చెప్పిన వైయధికరణ్యవదాంతరవై యర్థ్యపానదుక్త్యాదిదోషములు మావక్షమందు సంభవించవని భావము.

అవ. ఈచెప్పినయర్థమును స్తోకముతో చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తదిదమభిధీయతే.

౧౯౮

దం-అ. ఆయర్థము చెప్పబడుచున్నది.

తా. స్తోకముతోచెప్పబడుచున్నదని భావము.

స్తో. తత్త్వమర్థేన సంపృక్తో నానాత్వం వినివర్తయేత్,
నాపరిత్యక్తపారోక్ష్యం త్వంతదర్థం సి సృష్ణతి.

౨౦

దం-అ. 'తత్' పదార్థము 'త్వం' పదార్థముతో సంబంధించినచై భేదమును నివర్తింపజేయుచున్నది. 'త్వం' పదార్థమున్న పరిత్యజించబడని పరోక్షత్వముగల 'తత్' పదార్థమును సంబంధించ నిచ్చయించదు.

తా. 'తత్' పదార్థమై విధింపబడుచున్న అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపము 'త్వం' పదార్థమై అనువదించబడుచున్న ప్రత్యగాత్మస్వరూపముతో సంబంధించి అనగా ప్రత్యగాత్మకంబై అభిన్నముగా తెలియఁబడి, ఆ ప్రత్యగాత్మస్వరూపమును ఆవరించియున్న అజ్ఞానమును నివర్తింపజేసి యందుమూలమున అజ్ఞానజన్యములైన సద్విత్తీయత్వదుఃఖత్వాదులను నివర్తింపజేయును. ఈ ప్రకారమే 'త్వం' పదార్థమైన ప్రత్యగాత్మయున్న పరోక్షత్వ సర్వజ్ఞత్వాదీస్వవిరుద్ధధర్మములను పరిత్యజించనిచో 'తత్' పదార్థమైన పరబ్రహ్మతోటి సంబంధము అభిన్నముగా గలుగదు. కాన 'తత్' పదార్థమందు గల పరోక్షత్వాదీ ధర్మములున్న అజ్ఞాననివర్తిచేత నివర్తించుచున్నదని భావము.

అవ. మరల పూర్వవాది శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. కస్తాత్పునః కారణాత్తదర్థోఽద్వితీయలక్షణస్తదర్థేన
ప్రత్యగాత్మనా పృథగర్థసన్నవిద్యోత్థం సద్విత్తీయత్వం
నిహంతితి.

౧౯౯

దం-అ. అద్వితీయస్వరూపమై 'తత్' పదార్థము 'త్వం' పదార్థమైన ప్రత్యగాత్మతో అభిన్నమైయుండి అజ్ఞానజన్యమైన సద్విత్తీయత్వమును నివారించునని యేకారణమువల్ల చెప్పబడినది.

తా. 'తత్' పదార్థమైన పరమాత్మ 'త్వం' పదార్థమైన ప్రత్యగాత్మతో అభిన్నమైయుండి 'త్వం' పదార్థము నావరించియున్న అజ్ఞానమును, అజ్ఞానజన్యములైన సద్విత్తీయత్వదుఃఖత్వాదుల నివర్తింపజేయునని చెప్పినది యుక్తముకాదు. ఎందువలన ననగా 'తత్త్వమసి' వాక్యము జీవబ్రహ్మైకమునందు తాత్పర్యముగలిగియున్నందున, దుఃఖత్వాదినివర్తియందు తాత్పర్యము గలదికాదు. వికల్పమందును దుఃఖత్వాదినివృత్తి

5 రెంటియందును తాత్పర్యము కలదనినచో వాక్యభేదదోషము సంభవించును. మునుకు ఒకయర్థమందే తాత్పర్యము కలిగియుండునుగాని, రెండర్థములయందు ర్యము కలిగియుండదు. రెండర్థములయందు తాత్పర్యమున్నచో వాక్యమును యము లుచ్చరింపవలసియుండును. అదియే వాక్యభేదదోషము కాన 'తల్' దుఃఖత్వాదినివర్తకము కానేరదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు. —

కృ. ఉచ్యతే.

౧౯౬

౧౦-౮. చెప్పబడును.

తా. పూర్వవాది చేసిన యాక్షేపమునకు పరిహారము చెప్పబడునని భావము.

కృ. విరోధాత్.

౧౯౭

౧౦-౯. విరోధము కలిగియుండుటవల్లను.

తా. 'తత్త్వమసి'వాక్యము జీవబ్రహ్మైక్యమందు తాత్పర్యము కలిగియున్నట్లు కాది తాత్పర్యలింగములచేత కనుపడుచున్నదిగదా? 'త్వం' పదార్థమందు యదులు కలిగియున్నయెడల, దుఃఖత్వాదివిశిష్టమైన 'త్వం' పదార్థముతోటి కమైన 'తల్' పదార్థమునకు వికృత్యము సంభవించదు గనుక వాక్యతాత్పర్యము యము కలుగును. అందువలన దుఃఖత్వాదులు నివర్తించుట ఆవశ్యకమైయున్నది. కృ. భేదదోషము కలుగదు. స్వప్రధానములయిన అర్థములను ప్రతిపాదించు నచో వాక్యభేదదోషమని భావము.

కృ. తదుచ్యతే.

౧౯౮

౧౦-౧౦. అదిచెప్పబడుచున్నది.

తా. సంగ్రహముగా చెప్పబడిన యర్థము స్తోకములలో చెప్పబడుననిభావము.

సాంసారికత్వాద్విత్తియేన పారోక్ష్యంచాత్మనాసహ,

ప్రాసంగికం విరుద్ధత్వాత్ తత్త్వభ్యాం బాధనం తయోః. ౧౯౯
౧౦-౧౧. సాంసారికత్వము అద్వితీయమైన బ్రహ్మతోటి పరోక్షత్వము. అపరోక్షత్వము త్తతోటిన్ని విరోధించుచున్నందున ఆసాంసారికత్వపరోక్షత్వములకు 'తల్', 'త్వం' చేత బాధనము నాంతరీయకమై (ఆవశ్యకమై) యున్నది.

తా. 'త్వం' పదార్థమందు కనుపడుచున్న సద్వితీయత్వదుఃఖత్వాదులు 'తల్' పాద్యమైన అద్వితీయబ్రహ్మముతోటి విరుద్ధములై యున్నవి. 'తల్' పదా వివరబడుచున్న పరోక్షత్వసర్వజ్ఞత్వాదులు 'త్వం' పదప్రతిపాద్యమై సాత్వా

దవరోక్షమైన ప్రత్యగత్తలోటి విరుద్ధములై యున్నవి. ఈరెండువిరుద్ధధర్మములు నివర్తించనిచో ప్రత్యగ్బ్రహ్మకైక్యము సిద్ధించదు గనుక, ప్రత్యగ్బ్రహ్మకైక్యమందు తాత్పర్యముగల 'తత్ త్వం' పదములచేత సంసారిత్వాదివిరుద్ధధర్మములు బాధింపఁబడుట నాంతరీయక (ఆవశ్యకమై) మైయున్నదని భావము. ఏది యేదివినిగా సిద్ధించినో అది దానికి నాంతరీయకమని చెప్పఁబడును.

వాక్య. తత్త్వమర్థయోస్తు బాధకత్వే నన్యదపి కారణ
ముచ్యతే.

౧౯౯

దం-అ. "తత్త్వం" పదార్థములయొక్క బాధకత్వమందు మఱియొక హేతువు చెప్పఁబడును.

తా. సంసారిత్వపరోక్షత్వాదులు విరుద్ధములైనందున 'తత్ త్వం' పదార్థములచేత బాధింపఁబడునని యెందువలన చెప్పవలయును. 'తత్ త్వం' పదార్థము లున్న విరుద్ధములైయున్నందున సంసారిత్వాదులచేతనే బాధింపఁబడకూడదాయని కొందఱుశంకించెదరు. అలాగున శంకించతగదు. 'తత్, త్వం' పదార్థములే సంసారిత్వాదులను బాధించునుగాని, సంసారిత్వాదులు 'తత్, త్వం' పదార్థములను బాధింపఁజాల వనుటకు మఱియొక కారణము ను తర్కశోకముతో చెప్పచున్నామని భావము.

శ్లో. అజ్ఞాత పురుషార్థత్వాత్ శ్రౌతత్వాత్ తత్త్వమర్థయోః,
స్వనుర్థ మపరిత్యజ్య బాధకౌ స్తాం విరుద్ధయోః. ౨౦

దం-అ. 'తత్, త్వం' పదార్థములు అజ్ఞాతములై పురుషార్థములై యుండుటనల్లను, శ్రుతిచేత ప్రతిపాదించబడుచున్నందునను, స్వకీయమైన ఆర్థమునకు పదలక విరుద్ధములకు బాధకములై యున్నవి.

తా. 'తత్, త్వం' పదలత్యుర్థములు ప్రమాణాంతరముచేత తెలియఁబడని వైయున్నవి. తెలిసినచో పురుషార్థములైయున్నవి. కాన వేదాంతవాక్యములచేత తాత్పర్యముతో ప్రతిపాదించబడుచున్నవి. సంసారిత్వపరోక్షత్వాదులు ఇట్టివికావు. ఇవి ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత తెలియఁబడుచున్నవి. తెలిసినను పురుషార్థములుకావు. కావుననే వేదాంతవాక్యములచేత తాత్పర్యముతో ప్రతిపాదించబడునని కావు. ఈ కారణముచేత 'తత్, త్వం' పదార్థములే సంసారిత్వాదులకు బాధకములుగాని, సంసారిత్వాదులు 'తత్, త్వం' పదార్థములకు బాధకములుగానని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము 'తత్, త్వం' పదములు లక్షణావృత్తి నవలంబించి ప్రత్యగ్బ్రహ్మైక్యమును బోధించుటయందు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణవిరోధములేదని యిదివరకు చెప్పినయర్థమును అనువదించుచున్నారు.

వాక్య. ఏవం తావద్యథోపక్రాంతేన ప్రక్రియావర్తనా న ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరైర్విరోధగంధోపసంభావ్యతే. ౨౦౦

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము ఉపక్రమము నతిక్రమించని ప్రకారము చేత ప్రత్యక్షము మొదలగు ప్రమాణాంతరములతోటి, విరోధవాసనయును సంభావించబడదు.

తా. 'తత్, త్వం' పదములు ప్రత్యగ్బ్రహ్మైక్యమును ప్రతిపాదించునని అవి వయమునందు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరములు లేకముగ నైన విరోధించవని యింతవఱకు ప్రతిపాదించినారమని భావము.

అవ. ఇకను ప్రత్యక్షాదివిరోధము, లేకపోయినను, కలదని తలంచి 'తత్త్వమస్మాదివాక్యము ప్రసంఖ్యానమందు తాత్పర్యముకలదని యెవ్వరు చెప్పుచున్నారో వారిపక్షమును నిరాకరించుట కారంభించుచున్నారు.

వాక్య. యదాపునః సర్వప్రకారేణాపి యతమానా నై

వేమం వాక్యార్థం సంభావయంతి (యామః) ప్రత్యక్షా

ది ప్రమాణాంతరవిరోధత ఏవ తస్మిన్నపి వక్ష్యతే. ౨౦౧

దం-ఆ. ఎపుడు సర్వవిధములచేతను ప్రయత్నమును చేయుచున్నవారలై ఈ వాక్యార్థమును ప్రత్యక్షము మొదలగు ప్రమాణములయొక్క విరోధమువలననే యూహించరో ఆపక్షమందున్ను చెప్పబడును.

తా. ముందుగా పదార్థజ్ఞానములను అన్వయవృత్తిరేకములచేత కలుగజేసికొని యున్న అధికారికి 'తత్త్వమస్మాది'వాక్యము ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మస్వరూపవాత్సత్కారమును కలుగజేయునని, యిందునిపయమై ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరములు ఎంతమాత్రము విరోధించవని మేముచెప్పిన ఆర్థమును విశ్వసించక, కొందఱు శాస్త్రకారులు తమతమ బుద్ధిగొలది యూహించి బ్రహ్మైక్యము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతర విరుద్ధమైనప్పటికి ప్రసంఖ్యానసాపేక్షమగు 'తత్త్వమస్మాది'వాక్యముచేతనం పాదించబడునని చెప్పెదరు. వారిపక్షమందు కొన్నిదోషములు సంభవించును. వానిని ముందటి గ్రంథములో కాన్పించుచున్నారమని భావము. — ప్రసంఖ్యానము అనగా ఆవృత్తి, ఆనకృతాలోచనము.

శ్లో. ప్రత్యక్షాదివిరుద్ధంచే ద్వాక్యమర్థం వేదేత్యకిత్,
స్యాత్తు తద్బ్రహ్మైక్యార్థం యోషాగ్నివదసంశయమ్. ౨౦౧

ద-ఆ. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విరుద్ధమైన యర్థమును వాక్య మొకానొక చోట చెప్పినచో ఆవాక్యము ద్రృష్టివిధి అగుచు అన్నిబుద్ధిని విధించువాక్యమువలె దృష్టివిధి యే అర్థముగాఁగలది నిస్సంశయముగ నగును.

తా. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విరుద్ధమైన బ్రహ్మతైక్యమును వాక్యము ప్రతిపాదించుననిచెప్పితే, వాక్యము వస్తుస్వరూపప్రతిపాదకముగాదని దృష్టివిధివరమని చెప్పవలసియుండును. (దృష్టివిధి యనఁగా అదిగాని వస్తువు అదియని భావించమని చెప్పుట) ఇది వంచాగ్నివిద్యయందు కనుబడుచున్నది. ఇచ్చట ద్యులోక, పర్జన్యవృథిపి, పురుషులను, స్త్రీని వీరినైదుగురిని అన్నిగా ప్రతిపాదించఁబడియున్నది, ద్యులోకముమొదలు స్త్రీవతికుగల వదార్థములు వాస్తవముగా అన్నిగాకపోయినను, వానిని అన్నిగా ప్రతిపాదించినందున ఆవాక్యము దృష్టివిధివరమై యున్నది. ఆప్రకారమే బ్రహ్మతైక్యము వాస్తవముగా లేకపోయినప్పటికి 'తత్త్వమసి' వాక్యము దానిని ప్రతిపాదించినందున, ఈవాక్యము దృష్టివిధివరమై యుండునని భావము.

అవ. అయితే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము వస్తుస్వరూపప్రతిపాదకముగాదని దృష్టివిధివరమేనని చెప్పెదమనినచో అటులు చెప్పరా దనుచున్నారు.

వాక్య. యదా తు తత్త్వమస్యాదివాక్యం సర్వప్రకారే
ణాపి విచార్యమాణం నక్రియాం కటాక్షేణాపి వీక్షితే
తదా ప్రసంఖ్యానాది వ్యాపారః దుస్సంభావ్య ఇతి. ౨౦-౨

దం-ఆ. ఎప్పుడు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము సర్వవిధములచేత విచారించఁబడుచున్నదై క్రిగంటిచూపుచేతనైతము క్రియనుచూడదో అప్పుడు ప్రసంఖ్యానము మొదలగువ్యాపారము (క్రియ) సంభావించుట శక్యమైనదికాదు.

తా. 'తత్త్వమసి' వాక్యము వస్తుస్వరూపమాత్రప్రతిపాదనవరమా? లేక ఉపాసనాదిక్రియాప్రతిపాదనవరమా? యని విచారంప నారంభించి యుపక్రమోపసంహారాదిషడ్విధతాత్పర్యలింగములను ఎన్నివర్ణాయములు ఎన్నివిధములచేత యాలోచించినను ఉపాసనాది క్రియావిశేషములను క్రిగంటిచూపుచేత కూడా వాక్యము నిక్షిప్తించునట్లు తెలియఁబడలేదు. అనఁగా స్వల్పముగానైనా 'తత్త్వమసి'వాక్యము క్రియలలో సంబంధించునట్లు తెలియఁబడలేదు. కాన ప్రసంఖ్యానాది(ఉపాసనాది)క్రియావరత్వము కలిగియుండునేమో నని యూహించుటకు నైతము శక్యమైయుండదు. కావున 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము వస్తుస్వరూపమాత్ర ప్రతిపాదకమేగాని దృష్టివిధి వరముగాదని నిశ్చయింపఁదగియున్నదని భావము.

వాక్య. తదుచ్యతే.

౨౦౩

దం-అ. అది చెప్పబడును.

తా. ఈచెప్పినఅర్థము శ్లోకముతో చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. వస్తేష్వికనిష్ఠం వాక్యంచేన్న తస్య స్యా త్ప్రియార్థతా.

వస్తునో హ్యేకరూపత్వా ద్వికల్పసాధ్యవ్యసంభవః. ౮౨

దం-అ. వాక్యము వస్తుస్వరూపమునందే నిష్ఠకలదైయండినచో ఆవాక్యము నకు క్రియాపరత్వము లేకపోవును. వస్తుస్వరూపము ఏకరూపముగా నున్నందునవికల్పమునకును సంభవములేదు.

తా. 'తత్త్వమసి' వాక్యము వస్తుస్వరూపమునే ప్రతిపాదించుచున్నందున క్రియాపరము కానేరదు. అవస్తువు అనగా వాక్యముచేత ప్రతిపాదించబడే ఆత్మవస్తువు కూటస్థమైనందున (నిత్యనిర్వికారమైనందున) క్రియచేత సాధించదగినదికాదు. కావుననే దానియందు నిత్యసిద్ధమా? లేక, క్రియాసాధ్యమా? యనువికల్పమునైతము సంభవించదుగాన, 'తత్త్వమస్య'ది వాక్యము ప్రసంఖ్యావాది క్రియావిషయము కాదని భావము.

అవ. వాక్యప్రతిపాద్యార్థమునకు ప్రమాణాంతరవిరోధముకలదని అంగీకరించి చెప్పిరి. ప్రమాణాంతరవిరోధమే లేదనుచున్నారు —

వాక్య. భిన్నవిషయత్వాచ్చ న ప్రమాణాంతర విరోధః. ౨౦౪

దం-అ. భిన్నమైనవిషయము కలిగియున్నందున ప్రమాణాంతరములతోటి విరోధములేదు.

తా. 'తత్త్వమసి' వాక్యము ప్రతిపాదించు నర్థముచేరు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరములు ప్రతిపాదించేయర్థము చేరు. కావుననే 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు ప్రమాణాంతరవిరోధములేదు. ఒక అర్థమును వాక్యము ఒకరితిగా, ప్రత్యక్షాదులు మఱియొకరితిగా ప్రతిపాదించినచో వాక్యమునకు ప్రమాణాంతర విరోధము కలదని చెప్పువచ్చును. రెండును భిన్నవిషయములుగా నున్నప్పు డట్టివిరోధమును చెప్పగూడదని భావము.

వాక్య. కథం ఉచ్యతే.

౨౦౫

దం-అ. యేలాగనగా చెప్పబడును.

తా. 'తత్త్వమస్య'ది వాక్యము, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరములున్న ఎట్లుభిన్నవిషయములూ దానిని ముందటిశ్లోకమున చెప్పబడున్నామని భావము.

కానాక

ప్రప్తివి

వాక్యము

పరమని

చమని

ప్రకృతి,

ముమొ

అగ్నిగా

ప్రకృతి

ప్రతిపాది

నగాదని

దంబదు

మొద

ఉపా

సంహా

చించి

నిర్ది

క్రియ

క్రియా

దదు.

ధి పర

శ్లో. అపూర్వాధిగమం కుర్వన్ప్రమాణం స్యాన్న చేన్న తత్,
న విరోధస్తతో యుక్తో విభిన్నార్థావబోధినోః. ౮౩

దం.అ. అజ్ఞాతమగు అర్థముయొక్క జ్ఞానమును చేయుచున్నదై ప్ర
మాణమగు. లేనిచో నది ప్రమాణమే కానేరదు. అందువలన భిన్నార్థములను బోధిం
ణములకు పరస్పరవిరోధము యుక్తముకాదు.

తా. మఱియొకదానిచేత తెలియఁబడని యర్థమును తెలియజేయున
జనునంబడు. ప్రత్యక్షము ప్రమాణమైనందున తనకంటే ఇతరములైన ప్ర
మాణములచేత తెలియఁబడనియర్థమునే తెలియఁజేయును. 'తత్త్వమసి' వాక్యము
మైనందున, తనకంటే ఇతరములయిన ప్రమాణములచేత తెలియఁబడని యర్థం
యఁజేయును. ప్రమాణాంతరములచేత తెలియఁజేయఁబడిన అర్థమును తెలియ
ప్రత్యక్షాదులు ప్రమాణములే కానేరవు. అనువాదకములని చెప్పవలసియుండు
వున ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు వాక్యము బోధించనియర్థమునే బోధించుననియ
మున్ను, ప్రత్యక్షాదులచే బోధింపఁబడనియర్థమునే బోధించుననియు చెప్ప
అందువలననే వాక్యప్రత్యక్షములకు అన్యోన్యవిరోధముకలదని చెప్పవలసి

అన. చెప్పినయర్థమును ధృష్టాంతముగూడా విశదపఱచుటకై చెప్ప

వాక్య. య ఏవమపి భిన్నవిషయాణాం విరోధం వ
సోఽత్రాపి విరోధం బ్రూయాత్. ౧౦౬

దం.అ. ఈ ప్రకారమైనను, ఎవఁడు భిన్నవిషయములైన ప్రమాణ
విరోధమును చెప్పినో వాఁడు దీనియందున్న విరోధమును చెప్పను.

తా. వేరేవరగానున్న అర్థములను బోధించే ప్రమాణములకు విరోధ
యినను ఎవఁడు విరోధముకలదని చెప్పినో వాఁడు ఈముందు చెప్పెబోధ
దున్న విరోధమును చెప్పగలడని భావము.

శ్లో. నాయం శబ్దః శ్రుతోయస్తాత్ రూపం పశ్యామిచతుషా
ఇతి యద్యత్తదైవాయం విరోధోఽక్షజవాక్యయోః. ౧౦౭

దం.అ. యేకారణమువలన నేత్రములచేత రూపమును జూచుచు
ఆకారణమువలన ఈశబ్దమువలన వినిపడలేదు. అనుట ఎట్టిదో అట్టిదే ప్రత్యక్షప్ర
మాణములకున్న ఈవిరోధము.

తా. రూపమును గ్రహించునది నేత్రము. శబ్దమును గ్రహించునది
కాన చక్షుశ్రోత్రములు తమతమవిషయములను గ్రహించుటయందు అన్యోన్య

గలవికావు. అయినను నేను కంటితో రూపమును చూచుచున్నందున చెవితో నీకబ్బమును వివక్షపఱచుకొని చక్షుశ్రోత్రములకు పరస్పరవిరోధమును చెప్పట యెట్లులయుక్తమో అటులే ప్రత్యక్షప్రమాణవాక్యములకును పరస్పరవిరోధముచెప్పట ఆయుక్తమని భావము. పరస్పరవిరోధములేని ప్రత్యక్షవాక్యములకు, విరోధమును చెప్పనట్టిమిథ్యమంతఃకు పరస్పరవిరోధములేని చక్షుశ్రోత్రములకుగూడా శబ్దము వివక్షపఱచునపుడు రూపము చూడఁబడదని, రూపము చూడఁబడునపుడు శబ్దము వివక్షపఱచనేరదని విరోధమును చెప్పఁగలడని భావము.

అవ. ప్రమాణములకు పరస్పరవిరోధము కలదనేశంకను పరిహరించుటకు చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. ప్రమాణానాం సతాం న విరోధః శ్రోత్రాదీనామివ
భిన్నవిషయత్వాత్, యయోశ్చాభిన్నవిషయత్వంతయో
రాఖునకులయోరివ ప్రతినియత ఏవ బాధ్యబాధక భావః
స్యాత్.

౨౦౭

దం-అ. శ్రోత్రము మొదలయినవానివలె భిన్నమైనవిషయము కలిగియున్నందున ప్రమాణములైయున్నవాటికి విరోధములేదు. ఏవి యభిన్నమైనవిషయమును కలిగియుండునో అవి ఎలుకకు ముంగిసకువలె నొకదానినొకటి బాధించుచుట్టిస్వభావము నియతముగ కలిగియున్నది.

తా. శ్రోత్రనేత్రాదీందియములు అత్యంతభిన్నములైన శబ్దరూపాది విషయములను బోధించుచున్నందున ఎట్లు పరస్పరవిరోధముకలవికావో అటులే ప్రమాణములని ప్రసిద్ధిచెందియున్న ప్రత్యక్షమనకాబ్ధములున్న అత్యంతవిలక్షణవిషయములను ప్రతిపాదించుచున్నందున అన్యోన్యవిరోధము కలవికావు. ఏప్రమాణములు ఒకవిషయమునే ప్రతిపాదించునో అవి ఎలుకముంగిసలవలె పరస్పరవిరోధములు కలవైయుండును. ఒకదానినొకటి బాధించును. అనఁగా జ్వాలైక్యప్రత్యక్షము జ్వాలాభేదానుమానము చేతను, జలమువలె వర్షియును పదార్థమైయున్నందున చల్లనైయుండునని యూహించఁబడుచున్న వర్షిశీతత్వానుమానము అగ్నిష్ణప్రత్యక్షముచేతను, 'సహింసాత్మకర్మభూతాని' యని హింసానిషేధబోధములు నగుశాస్త్రము 'అగ్నిహింసాయం పశుమాలభేత' యని యాగసంబంధించి పశుహింసాబోధకమైన శాస్త్రాంతరముచేతను, బాధించఁబడుచున్నవిగాన, ప్రమాణములకు పరస్పరవిరోధము కలిగియున్నట్లు కనుపడుచున్నది. అయిన జ్వాలైక్యప్రత్యక్షజ్వాలాభేదాను మానములు, చెందును, ఒక

వహ్నిశ్చాలనే విషయముగాజేసికొని ప్రవర్తించినందునను హింసావిధాయకవాక్య రెండును ఒకహింసనే విషయముగాజేసికొని ప్రవర్తించినందునకు, వర్తస్వరవిరోధము కలిగి యొకప్రమాణముచేత మఱియొక ప్రమాణము బాధింపఁబడుచున్నప్పటికి న్నుప్రమాణములని చెప్పదగియుండవు. ఒకటి ప్రమాణముగా మఱియొకటి ప్రమాణముగా చెప్పదగియుండును. (బాధింపఁబడునది ప్రమాణాభాసముగాఁ బాడునది ప్రమాణముగా నుండును) గాని, రెండున్న ప్రమాణములుగా నుండవు. తభిన్నవిషయములుగల ప్రమాణములకు వర్తస్వరవిరోధము లేనేలేదని భావము.

వాక్య. అతస్తదుచ్యతే.

దం-ఆ. కావున అది చెప్పఁబడును.

తా. ఈచెప్పినయర్థము శ్లోకములో విశదముగా చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. ప్రత్యక్షంచేన్న శాబ్దం స్యాత్ శాబ్దం చేదక్షణం కథమ్,
ప్రత్యక్షాభాసః ప్రత్యక్షే హ్యేకమాభాస ఆగమే. ౮౫౩

దం-ఆ. ప్రత్యక్షమైనపదార్థము శబ్దముచే బోధింపబడునదికాదు. శబ్ద బోధింపఁబడునది, యేప్రకారము ప్రత్యక్షమగును? ప్రత్యక్షము అంగీకరింపఁబడునది మఱియొకప్రత్యక్షము ప్రత్యక్షాభాసముగా నుండును. ఆగమము (శాస్త్రము) కరింపఁబడగా మఱియొకఆగమము ఆగమాభాసముగ నుండును.

తా. ప్రత్యక్షముచే బోధింపఁబడుపదార్థము శాస్త్రముచే బోధింపఁబడునది మఱియు బాధింపనుబడదు. శాస్త్రముచే బోధింపఁబడునది ప్రత్యక్షముచే బోధింపఁబడునది, బాధింపనునైతముబడదు. కావున శాస్త్రప్రత్యక్షములకు విరోధములేదు.

బాధకభావములు రెండును పొందిన రెండుప్రమాణములలో నొకటి ప్రమాణమఱియొకటి ప్రమాణాభాసముగా నుండునుగాని రెండును ప్రమాణములుగా నుండును. ఇది శక్తియని, శక్తిబోధకమైన ప్రత్యక్షము నంగీకరించగా, అచ్చటనే ఇది మని రజతమును బోధించునట్టిప్రత్యక్షము, ప్రత్యక్షాభాసముగాని, వాస్తవమైన ప్రత్యక్షముగాదు. వీటిలో ఇది శక్తియనేప్రత్యక్షము ఇది రజతమునే ప్రత్యక్షాభాసముగాదు. అటులే, శాస్త్రములోనున్న ఒకవాక్యము ఒకఅర్థమును ప్రతిపాదింపదును విరుద్ధమైన అర్థమును ప్రతిపాదించునట్టి వాక్యాంతరము ఆభాసవాక్యమేక వాక్యాభాసమును వాక్యము బాధించును. 'తత్త్వమస్మాది' వాక్యములు ప్రస్తుతాటస్థాత్కస్వరూపమును బోధించుచుండగా ఇందుకు విరుద్ధముగా జీవబ్రహ్మమును సగుణమును బోధించువాక్యాంతరములు వాక్యాభాసములు గనుక 'తత్త్వ' వాక్యముచే బాధింపఁబడునని భావము.

గలవికావు. అయినను నేను కంటితో రూపమును చూచుచున్నందున చెవితో నీశబ్దమును వినుకపోయితిని చక్షుశ్రోత్రములకు పరస్పరవిరోధమును చెప్పట యెట్లులయుక్తమో అటులే ప్రత్యక్షప్రమాణవాక్యములను పరస్పరవిరోధముచెప్పట అయుక్తమని భావము. పరస్పరవిరోధములేని ప్రత్యక్షవాక్యములకు, విరోధమును చెప్పనట్టి మిథ్యమంతఃకరమైన పరస్పరవిరోధములేని చక్షుశ్రోత్రములకు గూడా శబ్దము వినుట సులభము రూపము చూడఁబడదని, రూపము చూడఁబడునపుడు శబ్దము వినుట నేరదని విరోధమును చెప్పఁగలదని భావము.

అవ. ప్రమాణములకు పరస్పరవిరోధము కలదనే శంకను పరిహరించుటకు చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. ప్రమాణానాం సతాం న విరోధః శ్రోత్రాదీనామివ
భిన్నవిషయత్వాత్, యయో శ్చాభిన్నవిషయత్వంతయో
రాఘనకులయోరివ ప్రతినియత ఏవ బాధ్యబాధక భావః
స్యాత్.

౨౦౭

దం-అ. శ్రోత్రముమొదలయినవానివలె భిన్నమైనవిషయము కలిగియున్నందున ప్రమాణములైయున్నవాటికి విరోధములేదు. ఏవి యభిన్నమైనవిషయమును కలిగియుండునో అవి ఎలుకకు ముంగిసకువలె నొకదానినొకటి బాధించునట్టిస్వభావము నియతముగ కలిగియున్నది.

తా. శ్రోత్రనేత్రాదీందియములు అత్యంతభిన్నములైన శబ్దరూపాది విషయములను బోధించుచున్నందున ఎట్లు పరస్పరవిరోధముకలవికావో అటులే ప్రమాణములని ప్రసిద్ధి నొందియున్న ప్రత్యక్షమనానాత్వాదులున్న అత్యంతవిలక్షణవిషయములను ప్రతిపాదించుచున్నందున అన్యోన్యవిరోధము కలవికావు. ఏ ప్రమాణములు ఒకవిషయమునే ప్రతిపాదించునో అవి ఎలుకముంగిసలవలె పరస్పరవిరోధములు కలవైయుండును. ఒకదానినొకటి బాధించును. అనఁగా జ్వాలైక్యప్రత్యక్షము జ్వాలాభేదానుమానము చేతను, జలమువలె వహ్నియును పదార్థమైయున్నందున చల్లవైయుండునని యూహించఁబడుచున్న వహ్నిశీతత్వానుమానము అగ్నౌష్ణ్యప్రత్యక్షముచేతను, 'సహింస్యాత్సర్వభూతాని' యని హింసానిషేధబోధములు నగుశాస్త్రము 'అగ్నిఃసహింసాం పశుమాలభేత' యని యాగసంబంధించి పశుహింసాబోధకమైన శాస్త్రాంతరముచేతను, బాధించఁబడుచున్నవిగాన, ప్రమాణములకు పరస్పరవిరోధము కలిగియున్నట్లు కనుపడుచున్నది. అయిన జ్వాలైక్యప్రత్యక్షజ్వాలాభేదానుమానములు, రెండును, ఒక

దం-అ. ప్రమాణములు తమసామర్థ్యముచేతనే ఆర్జునమును కలుగజేయుచున్నవి. పరస్పరసహాయముకలిగినపుడే సామాన్యముకలుగునని స్వముముగా నంగీకరింపఁబడదు.

తా. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములను రూపాదివిషయములును స్వయముగా బోధించుచుగాని అన్యప్రమాణములయొక్క సాహాయ్యమునుకోరి బోధించవు. ప్రమాణాంతరసాహాయ్యముచేతనే ప్రత్యక్షాదులు ఆర్థమునుబోధించేయెడలవాటికి స్వతఃసామాన్యము లేకపోవును. ప్రమాణమొక్కటేయని చెప్పవలసియుండునని భావము.

అవ. ఇంతవరకు ఆత్మయందు కనుపడుచున్నదుఃఖత్వాదులు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడుచున్నవని యంగీకరించి ఆట్టిప్రత్యక్షాదిప్రమాణములతో విరుద్ధమైనందున 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము అప్రమాణమని చెప్పినవాక్యము దూషింపఁబడినది. ఇకను దుఃఖత్వాదులు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత గ్రహింపఁబడుననికానే కావని చెప్పుచున్నాడు.

వాక్య. స చ సుఖదుఃఖాదిసంబంధోఽవగమ్యమానః ప్రత్యక్షాది ప్రమాణైర్మహ్యతే యేన విరోధః ప్రత్యక్షాదిప్రమాణైర్బుద్ధాట్యతే. ౨౦౧

దం-అ. తెలియఁబడుచున్న సుఖదుఃఖాదులయొక్క సంబంధము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేత గ్రహింపబడదు. ఏకారణముచేత ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములతో విరోధము ఎత్తిచూపఁబడనో.

తా. చిదాత్మయందు కనుపడుచున్న సుఖదుఃఖాదిసంబంధము ప్రత్యక్షముచేతగాని అనుమానముచేతగాని గ్రహింపఁబడునదికాదు. అలాగుననే గ్రహింపఁబడునదికాదు. అలాగున గ్రహింపఁబడునెడల 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమునకు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములతో విరోధముకలదని, అందుచే, నావాక్యమప్రమాణమని చెప్పవచ్చునని భావము.

అవ. పూర్వవాది ప్రశ్నను చేయుచున్నాడు.—

వాక్య. కథమ్.

౨౦౨

దం-అ. ఎటువలె.

తా. సుఖదుఃఖాది సంబంధము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే గ్రహింపఁబడదని యెటువలె చెప్పువచ్చునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది చెప్పుచున్నాడు.

వాక్య. శృణు.

౨౧౩

దం-అ. వినుము.

తా. నుఖదుఃఖాదిసంబంధము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచేత యేలాగున గ్రహింపబడదో దానిని చెప్పెదను వినుమని భావము.

శ్లో. దుఃఖతావగతౌ చ్యేత్సాన్యన్న ప్రమీయేత సాత్త్వవత్,
కర్తవ్యేవ ప్రమాన్యాయ్యా న తు కర్తర్యసిక్వచిత్. ౮౭

దం-అ. దుఃఖత్వము ఆత్మయందు కలిగియుండినచో నాదుఃఖత్వము ఆత్మవలె జ్ఞానప్రమాణోచరము కాకపోవును, జ్ఞానము కర్తయందే యుక్తముగాని కర్తయందు ఏకానౌకచోటనున్న యుక్తముకాదు.

తా. దుఃఖత్వాదిధర్మములు ఆత్మతోచేరి ఆత్మధర్మములైయున్నయెడల, ఆత్మ యేలాగున ప్రమాణజ్ఞానమునకు గోచరమైయుండదో ఆలాగుననే ప్రమాణజ్ఞానమునకు గోచరమైయుండవు. అనగా ధర్మస్వరూపమును గ్రహింపబడినంగాని తద్ధర్మములు గ్రహింపబడవు. కాన ఆత్మస్వరూపము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణజ్ఞానమునకు గోచరముకా నందున తద్ధర్మములని మీచే నంగీకరింపబడిన దుఃఖత్వాదిధర్మములన్న ప్రత్యక్షాది ప్రమాణజ్ఞానములకు గోచరములుగావు. ప్రమాణజ్ఞానములు కర్తయందు ప్రవర్తించి ఆకర్తను ప్రకాశింపజేయునని చెప్పినచో న్యాయముగా నుండునుగాని, కర్తయందు ప్రవర్తించి ఆకర్తను ప్రకాశింపజేయునని చెప్పట న్యాయముగానుండదు. కర్తయందు నైతము ప్రవర్తించి ప్రకాశింపజేయుననిచెప్పినయెడలకర్తకు కర్తత్వముసిద్ధించి కర్తృ కర్తల కేకత్వముసిద్ధించును. అది యుక్తముగాదని భావము. ప్రమాణజ్ఞానము వ్యాపించి ప్రకాశింపజేయుచున్న ఘటములు కర్తయనంబును ప్రమాణజ్ఞానమును ప్రవర్తింపజే యుచున్న అంతఃకరణావచ్చిన్నచైతన్యము (ప్రమాత) కర్తయనంబును. 'ఘటమహం పశ్యామి' (ఘటమును నేను చూచుచున్నాను) ఇత్యాదివ్యవహారములయందు దర్శనము ప్రమాణజ్ఞానము. ఇదితనకు కర్తగానున్నఘటమును వ్యాపించి ప్రకాశింపజేయుచున్న దిగాని తనకు కర్తగానున్న అహమర్థమును ప్రకాశింపజేయుదు. అహమర్థమునున్న ప్రకాశింపజేయుననియనినచో నహమర్థమునకును కర్తత్వముసిద్ధించును. కర్తకర్తలు సర్వవ్యవహారములయందును భిన్నముగానుండుట న్యాయముగాని ఏకముగానుండుట న్యాయము కాదని తాత్పర్యము.

అవ. పూర్వగ్రంథమునందు ప్రమాణములు భిన్నవిషయములగుటవల్లను, దుఃఖ త్యాదులు ప్రమాణగోచరములగుటకు వీలుకానందువల్లను, 'తత్త్వమా'దివాక్యము ప్రమాణాంతరవిరుద్ధాక్షమ కానందున, ప్రసంగ్యానమందు తాత్పర్యముకలదని చెప్ప

తగదని నిరూపింపఁబడెను, ఉత్తరగ్రంథమునందు దుఃఖత్వాదులు ప్రమాణాను
ములని ప్రమాణాంతరవిరోధము కలిగియున్నందున వాక్యము ప్రసంఖ్యానపరము
అంగీకరించినప్పటికి దుఃఖత్వాదిరూపమైన సంసారమువలన మోక్షముకలుగ నే
చెప్పచున్నారు.

వాక్య. అభ్యుపగమేపిచ ప్రసంఖ్యానశతేనాపి నైవ త్వం
సంభావితదోషాన్తుచ్ఛనే. ౨౦౮

దం-ఆ. అంగీకరింపఁబడినప్పటికి, మారు ప్రసంఖ్యానములచేతకూడా నీవు
భావితమైన (ఊహింపఁబడిన) దోషమువల్లముక్తుడవు కానేరవు.

తా. దుఃఖత్వము మొదలగుసంసారధర్మములు ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచే
యఁబడుచున్నవని, అట్టిప్రత్యక్షాదులకు విరుద్ధమైనందున 'తత్త్వస్యాదివాక్యై
కేవలవస్తుపరముకాదనిన్ని, ప్రసంఖ్యానము విధించుచున్నదనిన్ని, అంగీకరించినప్ప
నీవు మారుపర్యాయములు ప్రసంఖ్యానముచేసినను (ఆవృత్తిచేసినను) ఆత్మయఁ
సంబంధించియున్నట్లు తలచుచున్నదుఃఖత్వాది సంసారములొనుండి విముక్తుడవు కా
రవని భావము.

వాక్య. అత ఆహ.

౨౦౯

దం-ఆ. ఆందువలన చెప్పచున్నాఁడు.

తా. ప్రసంఖ్యానమును (ఆవృత్తిని) చేసిన నెందువలన సంసారమువలనము
కలుగదనగా ఆందుకు ముందఱిశ్లోకములో నుత్తరము చెప్పఁబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. ప్రమాణబద్ధమూలత్వా దుఃఖత్వం కేన వార్యతే.

అగ్ను శ్లష్టవన్నివృత్తిశ్చే నైరాత్మ్యం హ్యేతి సాగతమ్. ౨

దం-ఆ. ప్రమాణముచేత దృఢముగా కట్టఁబడినమూలము కలిగియున్నందు
దుఃఖత్వము దేనిచేత నివారింపఁబడును? అగ్నియొక్క ఉష్ణమువలెవివృత్తికలుగుననినచ
బుద్ధపథమునందుగల శూన్యవాదము ప్రవర్తించును.

తా. దుఃఖత్వాదిసంసారధర్మములు ప్రత్యక్షప్రమాణముచేత గ్రహింపఁబ
యున్నందున ఆత్మస్వరూపమువలె అబాధ్యములైయుండును. గావున దేనిచేతనును
నివర్తింపఁజేయబడవు. అయినను నివర్తించుననినచో నగ్నియొక్కవేడిమి నివర్తించు
టల నివర్తించును. అనఁగా వేడిమి, అగ్నియొక్కధర్మము ప్రత్యక్షముచేత గ్రహింపఁ
బడుచున్నది. అది అగ్నినివర్తించినగాని నవర్తించదు. అటువలెనే దుఃఖత్వాదికమున్ను
ఆత్మయొక్కధర్మము, ప్రత్యక్షముచేత గ్రహింపఁబడుచున్నది. కాన ఆత్మస్వరూపమ

నివర్తింపినంగాని, నివర్తించదు. అందువల్లనే ఆత్మనివృత్తిపూర్వకముగా నివర్తించునని చెప్పవలయును. అప్పుడు ఆత్మస్వరూపమునకును నివృత్తి ని అంగీకరించినందున భౌధమందు చెప్పబడినతాన్వయవాదము ప్రాప్తమగునని భావము.

అన. పూర్వపక్షవాదియొక్క మఱియొకఅభిప్రాయమును శంకించుకొని పరిహారమును చెప్పచున్నాడు.—

వాక్య. అథ మతమ్.

౨౧౬

శ్లో. నిరాకర్యా త్ర సంగ్రాహనం దుఃఖత్వం చేత్స్వనిష్ఠితమ్,

ప్రత్యక్షాదివిరుద్ధత్వా త్కథముత్పాద్యయే త్ర మామ్. ౨౯

నం-ఆ. చక్కగా ననుష్ఠింపబడిన ప్రసంగ్రాహనము దుఃఖత్వమును నిరాకరించునని నుఱియొకమతము (అభిప్రాయము) కలిగియుండినచో ప్రసంగ్రాహనము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విరుద్ధమైయున్నందున యథార్థజ్ఞానము నేరూగున పుట్టించును?

తా. ప్రసంగ్రాహన (ఆవృత్తి) మనునది చిరకాల మభ్యసంపదించినచో దుఃఖత్వాదిసంపారభవములను నివర్తింపజేయగలదు. అనగా ప్రసంగ్రాహనము నిరంతరము చిరకాలము అనుష్ఠించినయెడల అట్టిప్రసంగ్రాహనము ఆత్మస్వరూపమును నివర్తింపజేయకనే ఆత్మయందు పరమానందరూపత్వాదిజ్ఞానమును బుట్టించి దుఃఖత్వాదిభర్తములను నివర్తింపజేయననే యభిప్రాయమున్నచో, నాయభిప్రాయమున్న యుక్తముకాదు. ఏలననగా ప్రసంగ్రాహనము (ఆవృత్తి) చిత్తైకాగ్రతను కలుగజేయును. అదితైకాగ్రత ఆత్మయందుపరమానందరూపత్వాదిజ్ఞానమును పుట్టించి దుఃఖత్వాదిభర్తములను నివర్తింపజేయునని చెప్పెనరు. అదితైకాగ్రతప్రత్యక్షాదిప్రమాణములతో నంతర్భూతముకానందున ఆత్మయందు పరమానందరూపత్వాదిజ్ఞానమును పుట్టించదు. అంతములో జ్ఞానము పుట్టించునది ప్రమాణములేకాని ప్రమాణేతరములుగావు. ప్రసంగ్రాహనము ప్రమాణముకానందున జ్ఞానమును పుట్టించజాలదు. కావుననే దుఃఖత్వాదులను నివర్తింపజేయజాలదు. ఇదిగాక దుఃఖత్వాదిప్రతిపాదకప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విరుద్ధమైన పరమానందరూపత్వాదిజ్ఞానమునే పుట్టించజాలదు. ఇంక నెట్లు దుఃఖత్వాదులను నివర్తింపజేయగలదని భావము.

అన పూర్వపక్షవాది యాశేయించుచున్నాడు—

వాక్య. నను ప్రసంగ్రాహనం నాను తత్త్వమస్యాది శబ్దార్థాన్వయవృత్తిరేకయుక్తివిషయ బుద్ధ్యాప్రేక్షన మభిధీయతే తచ్చానుక్తియమానం ప్రమితి వర్ధనయా పరిపూర్ణం ప్రసవతి జనయతి న పునరైకాగ్ర్యవర్ధనయేతి

యథాశేషాశుచినీడే స్త్రీకుణవే కామినీతి నిర్వస్తుకఃపురు

షాయాసమాత్రజనితః ప్రత్యయఇతి.

౨౧౭

దం-అ. ఓయీ! 'తత్త్వమస్యా' దివాక్యార్థ సంబంధమైన యేయన్వయ వ్యతిరేకయంత్రకలదో తద్విషయమైనజ్ఞానమును అన్వృత్తిచేయుట నే ప్రసంఖ్యానమని చెప్పబడుచున్నది. అట్టిప్రసంఖ్యాన మనుష్టింపఁబడుచున్నదై, జ్ఞానమును వృద్ధిబొందించుట చేత పరిపూర్ణమైనజ్ఞానమును పుట్టించును. కాని ఏకాగ్రతను వృద్ధిబొందించుట చేతపుట్టించదు. ఎటువలెననఁగా సకలమైన అపవిత్రతను కారణమైన శ్రీయొక్క శవమునందు కామిని యనే (మనోహరమైనది) ఆయదార్థమైనపురుషునియొక్క ఆయాసమాత్రముచేత పుట్టినదై ఎటువలె పరిపూర్ణజ్ఞానము పుట్టించునో అటువలెనే.

తా. 'తత్త్వమస్యా' దివాక్యార్థమును అన్వయవ్యతిరేకములచేతవిచారించి, అవిచారణబుద్ధిని మాటిమాటికి భావించుటయే, ప్రసంఖ్యానమని చెప్పఁబడును. అట్టిప్రసంఖ్యానము చిత్తమున కేకాగ్రతను సంపాదించుచు తద్వారా పరిపూర్ణజ్ఞానమును కలుగజేయుననిన్ని దుఃఖిత్యాదిధర్మము లనునివర్తింపఁజేయుననిన్ని మేము చెప్పినదిలేదు. ఇక నేమని చెప్పిరావనఁగా, పూర్వోక్తమైనప్రసంఖ్యానము శ్రద్ధాధత్తులతో ననేకపర్యాయము లనుష్టింపఁబడినచో, క్రమక్రమముగా ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మన్వరూపవిషయకమైన వాక్యార్థజ్ఞానమును వృద్ధిబొందించు, పర్యవసానమునందు పరిపూర్ణజ్ఞానమును కలుగజేయును. ఎటువలెననఁగా, న్యూనపర్ణములుగల సుపర్ణమునకు పర్ణాధిక్యమును కలుగఁజేయుటకై అగ్నిపుటము వేయఁబడును. ఆపుటము అనేకపర్యాయములు వేయఁబడుచు ప్రతిపర్యాయము సుపర్ణమందు కించిల్కించిదృష్టాధిక్యమును కలుగజేయుచు, పర్యవసానమందు పరిపూర్ణపర్ణమును సంపాదించును. ఇదిగాక పరిణివిరిసత్వదౌర్గంధ్యాద్యనేకదోషముల కాకరంబైన స్త్రీశరీరమునుచూచియిది కామిని (మనోహరమైనది) యనేబుద్ధి వాస్తవమైనమనోహరత్వములేనిదైనను పురుషునియొక్క అభినివేశముచేత పుట్టించఁబడును. అట్టిబుద్ధి మాటిమాటికి భావించఁబడినదై ప్రతిపర్యాయము శ్రీశరీరమందు కించిల్కించిద్రవణీయత్వము నారోపించుచు పర్యవసానమునందుపరమరమణీయత్వమును స్ఫురింపజేయునుగాదా? అటువలెనే 'తత్త్వమస్యా' దివాక్యార్థవిషయక ప్రసంఖ్యానము న్నుపరిపూర్ణపరమానందరూపత్వాదిజ్ఞానమును కలుగఁజేయును. కాన ప్రమాణవ్యతిరిక్తమైన చిత్రైకాగ్రత పరిపూర్ణజ్ఞానమును కలుగఁజేయనేరదని చెప్పినదోషము ప్రసక్తముకాదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతపరిసరమును చెప్పనారంభించుచున్నారు.

వాక్య. తన్ను.

౨౧౮

దం-అ. ఆదికాదు.

తా. ఆచార్యుని చెప్పకూడదు. అనఁగా ప్రసంఖ్యానము జ్ఞానమును వృద్ధిచేయుచు పరిపూర్ణజ్ఞానమును పుట్టించునని చెప్పకూడదని భావము.

అవ. పూర్వవాది ప్రశ్నను చేయుచున్నాఁడు. —

వాక్య. యతః.

౨౧౯

దం-అ. ఎందువల్లను.

తా. ఎందువల్ల చెప్పకూడదనిభావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది శ్లోకముతో హేతువును తెప్పరున్నాఁడు. —

శ్లో. అభ్యాసోపచయాద్భుద్ధేః యత్సాన్యదై కాగ్ర్యమేవతత్,
సహి ప్రమాణాన్యభ్యాసా త్కుర్వం త్యర్థావబోధనమ్. ౯౦

దం-అ. అభ్యాసానికియమువల్ల బుద్ధికి యేదికలుగునో ఆదియే కాగ్రతమే. ప్రమాణములు ఆవర్తింపఁబడుటవలన ఆర్థజ్ఞానమును కలుగఁచేయవు. ఇది ప్రసిద్ధము.

తా. ప్రమాణములను అనేకపర్యాయములభ్యసించుటచేత బుద్ధికి లింగేవైకత్యము ఏ కాగ్రతయని చెప్పఁబడునుగాని, పరిపూర్ణజ్ఞానమని చెప్పఁబడదు. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు సకృత్ప్రవృత్తములగు పదార్థజ్ఞానమును కలుగఁజేయునుగాని అభ్యాసముచేత పదార్థజ్ఞానమును కలుగఁజేయవు అని భావము. రత్నపరీక్షనుచేయువారు రత్నమందు చక్షురిందియియును సనేకపర్యాయములు ప్రవర్తింపఁజేయఁగా ఆరత్న విషయమైనయాభార్యజ్ఞానము పుట్టుచున్నది. శ్రుతిస్త్రుత్యాదివాక్యములయొక్క అర్థతత్త్వమును తెలియఁగోరినవారు ఆవాక్యార్థము సనేకపర్యాయము లావర్తింపఁగా వాక్యములయొక్క అర్థయాభార్యము తెలియుచున్నదిగనుక ప్రమాణాభ్యాసము అర్థజ్ఞానసంపాదకమని లోచించునుగాని రత్నపరీక్షాదులయందును ప్రమాణాభ్యాసము ఆర్థజ్ఞానసంపాదకముగాదు. ప్రమాణమే అర్థజ్ఞానసంపాదకమైనచో నభ్యాసము జ్ఞానోత్పత్తిప్రతిబంధకములను నివర్తింపఁజేయును. అజ్ఞానాన్యథాజ్ఞానవిపరీతజ్ఞానములున్ను, చిత్తవిక్షేపమున్ను జ్ఞానోత్పత్తిప్రతిబంధకములు. ఇవి ప్రమాణాభ్యాసముచే నివర్తించును. సిద్ధప ప్రమాణము అర్థతత్త్వజ్ఞానమును కలుగఁజేయును. కావున ప్రసంఖ్యానము చిత్తవిక్షేపాదిజ్ఞానోత్పత్తి ప్రతిబంధకములనుమాత్రము నివర్తింపఁజేయుచు ప్రమాణమున కుపకరించునుగాని సాక్షాత్తుగా జ్ఞానము పుట్టించదని తాత్పర్యము.

శ్లో. అభ్యాసోపచితా కృత్స్నం భావనా చేన్నిరంతరమ్,

నైకాంతికి నివృత్తిః స్యాద్భావనాజం హి తత్ఫలమ్.

దం-అ. ఆభ్యాసముచేత వృద్ధిబొందించబడిన భావన (అనుసంధ మైనసంసారమును నివర్తింపఁజేయుననిచో నానివృత్తి నిత్యమైనది కాఁ భావనవలనఁ బుట్టినదికదా?

తా. 'స యథా క్రతుర్స్థితో'లోకే పురుషోభవతికథేతః ప్రేత్యక కమున పురుషుఁడు ఎటువంటి ఉపాసనఁగలవాఁడగునో, ఇచ్చట మృతిన నట్టిఫలము కలవాఁడగును. అనఁగా నీలోకమున పురుషుఁ డెట్టిరూపమును యట్టిరూపమును మరణానంతరము ప్రాప్తించును.) అనేశ్రుతియభ్యాసము ననుసంధానము చేయుననిన్ని, ఆనిరంతరానుసంధానము దుఃఖత్వాదినకలస ములను నివర్తింపఁజేయును. బ్రహ్మరూపతాప్తినిన్ని కలుగఁజేయుననిన్ని దించుచున్నది గావున, ప్రసంఖ్యానము దుఃఖత్వాదులను నివర్తింపఁజేయ నది యుక్తమేనని యనినచో నాలాగున చెప్పఁగూడదు. 'స యథా క్రత చెప్పిన ఆభ్యాసము సగుణబ్రహ్మోపాసనము. దానిచేత కలిగే సాంసారి బ్రహ్మప్రాప్తులు పునరావృత్తికూన్యములయినస్వార్థములుకావు. ఎందువలనన మానవమావర్తం నావర్తంతే' (ఈకల్పమునుకూర్చి యావర్తినిపొందఁడు) సగుణబ్రహ్మోపాసనచేత బ్రహ్మలోకప్రాప్తికలుగుననిన్ని, అచ్చట హిరణ్యగ ర్భముప్రాప్తించుననిన్ని, వర్తమానకల్పము వరమైశ్వర్య మనుభవించఁబడి, భ ముయొక్క ఆదియందు మరల ఈలోకమునకు రాకడ సంభవించుననిన్ని గనుక భావన (ఉపాసనము)చేత కలిగేఫలము నిత్యమైనది కాదనిన్ని భావ

వాక్య. అపిచాహ.

దం-అ. ఇదిగాక చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. ప్రసంఖ్యానము సంసారధర్మనివృత్తిని, నిత్యముగా కలుగ చేయ నందు మఱియొకయుక్తి చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. దుఃఖస్త్రిత్యసి చేద్ధవస్తా కల్పకోట్యుపబృంహితా,
స్వల్పీయోభ్యాసజాస్థాన్స్త్వి భావనేత్యత్ర కా ప్రవ

దం-అ. అనేకకల్పములయందునుండి వృద్ధిబొందుచున్న నేను దు ననేజ్ఞానము నశించుచో, స్వల్పకాలపు ఆభ్యాసముచేత పుట్టింపఁబడినజ్ఞానమ గునుటయందు ఏమిసవ్యకము?

తా. ఈసంసారము లెక్కించుటకు వీలులేనికాలమునందుండి యనువర్తించి వచ్చుచున్నది. కావున నేను దుఃఖవంతుడ ననుమొదలగుసాంసారికత్వజ్ఞానమున్న అనంతకాల ప్రవృత్తమైయున్నది. ఇట్టిదుఃఖత్వాదిజ్ఞానము ప్రసంఖ్యానము (భావన) చేత నశించేయెడల స్వల్పకాలమునందుండి యనువర్తించుభావనచేతకలిగేఫలము (దుఃఖత్వాదినివృత్తిబ్రహ్మరూపతాప్రాప్తులు) నశించవని చెప్పితే యేలాగున నవ్తువచ్చును? గనుక భావనచేత నిత్యమైనఫలము సంభవించదని భావము.

అవ. శూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాడు:—

వాక్య. నను శాస్త్రాత్మాస్మత్త్వం భవిష్యతి.

౨౨౦

దం-ఆ. ఓయీ! శాస్త్రమువల్ల స్థిరత్వము కాంగలదు.

తా. 'నచపునరావర్తతే' అనుశ్రుతివాక్యము నగుణోపాసనఫలమైన దుఃఖనివృత్తి బ్రహ్మ ప్రాప్తులకు వినాశములేదని చెప్పచున్నదిగాన, నిత్యత్వమును చెప్పవచ్చునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పచున్నారు:—

వాక్య. నైవం.

౨౨౧

దం-ఆ. ఈప్రకారముకాదు.

తా. ఉపాసనాఫలమునకు స్థిరత్వము శాస్త్రమువలన కలుగుననియును చెప్పదగదని భావము.

అవ. ఎందువలనననగా హేతువును చెప్పచున్నారు:—

వాక్య. యథావస్థితవస్తుయాథాత్వ్యావబోధకారిత్వాచ్చాప్రస్య నహి పదార్థశక్త్యాధాన కృచ్ఛాప్రమ్.

౨౨౩

దం-ఆ. శాస్త్రము వాస్తవముగానున్న వస్తువుయొక్కయాథార్థ్యజ్ఞానము కలుగఁజేయుచున్నందున, ఈప్రకారము చెప్పదగదని యన్వయము. శాస్త్రము పదార్థమందు సామర్థ్యప్రక్షేపమును చేయునదికాదు గదా?

తా. ప్రత్యక్షానుమానములకు గోచరముకానివస్తువులలో నేవస్తువు ఎటువంటి స్వరూపముగలవైయుండునో యాస్వరూపమును యథార్థముగా బోధించుటయే శాస్త్రమునకు స్వభావముగాని, పదార్థములయందు నూతనమైనశక్తివిశేషమును సంపాదించుట స్వభావముకాదు. కాన 'నచపునరావర్తతే' యనేశ్రుతివల్లనున్న ఉపాసనఫలమునకు నిత్యత్వము సిద్ధించదు. అయితే 'నచపునరావర్తతే' యనేశ్రుతి 'సగుణోపాసనఫలమునకు నిత్యత్వము చెప్పచున్నట్లు కనుపడుచున్నదే' యనిన, వాస్తవము నిత్యత్వమును

చెప్పచున్నది కాని, యానిత్యత్వము సార్వకాలికనిత్యత్వముకాదు. యాగాదికః? ఫలమైనస్వర్గముకంటే సగుణోపాసనఫలము యొక్కవకాలముండునుకాన, నట్టియే షికనిత్యత్వమును చెప్పచున్నది. లేదా, సగుణోపాసనమును చేసినవారు బ్రహ్మమునుబొంది అచ్చట నిర్విశేష బ్రహ్మస్వరూపసాక్షాత్కారమును సంపాదించుకొని తోగూడ విదేహకై వల్గమునొందుదురు. కాన, ఉపాసకులకు మరల ఈలోక కావృత్తి (పునరాగమనము) లేదని శ్రుతిచెప్పచున్నది. 'యత్కృతకం తదనిత్యం' క్రియచేత సంపాదించఁబడినదో అది యనిత్యము) అనేసామయొక్కసహాయ గల'నాస్త్యకృతకృతేన'(కర్తచేత నిత్యమైన మోక్షములేదు)యనేశ్రుతి యాగో నాదికర్తలచే నిత్యమైన మోక్షము సంభవించదని చెప్పచున్నది. 'ఇమంమానవమాణ సావర్తంతే' (ఈకల్పమునుగూర్చి యావర్తమును పొందఁడు) అనేశ్రుతి సగుణోపా లకు కల్పాంతరమందు ఆవృత్తిని (పునర్జన్మను) ప్రతిపాదించుచున్నది గాన 'నచ రావర్తంతే' యనుశ్రుతి యుపాసనఫలమునకు సార్వకాలికనిత్యత్వమును చెప్పఁజాల భావము.

వాక్య. ప్రసిద్ధంచ లోకే.

అ.

దం-అ. లోకమందు ప్రసిద్ధమైయున్నది.

తా. భావనాజన్యమైనఫలము నిత్యము కాదనేయర్థము లోకములోగూడ న సిద్ధమైయున్నది. గనుక, శ్రుతి యుపాసనఫలమునకు నిత్యత్వము చెప్పఁజాల భావము.

అవ. లోకప్రసిద్ధిని శ్లోకముతో చెప్పచున్నాడు.—

శ్లో. భావనాజం ఫలం యతస్యైత్ యచ్చ స్యాత్కర్తృణః ఫలమ్.

న తథాస్మిన్విమన్తవ్యం ద్రవిదేష్వివ సంగతమ్.

౯

దం-అ. ఉపాసనముచే జన్మించినఫల మేదికలదో కర్తలయొక్కఫల మేదికల అది ద్రవిదులయందు చేసినన్నేహమువలె, లేక వేశ్యాశ్రీలయొక్క స్నేహము: స్థిరమైనదికాదని తలఁచవలయును.

తా. ఉపాసనముచేకలిగేఫలమున్ను యాగదానాదులచేకలిగేఫలమున్ను అర తోచేసినన్నేహమువలె, వేశ్యలుచేసే స్నేహమువలె కొంచెముకాలముండునుగాని ని ము కాదని భావము.

అవ. ఇంతవఱకు ప్రమాణములకు పరస్పరభేదము లేకుండుటవల్లను, దుఃఖిత యు ప్రమాణగోచరము కానందువల్లను, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము ప్రమాణాంతర

నకు విరుద్ధముగానియర్థము కలదైనందునను, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము ప్రసంఖ్యానవరముగాదని ప్రతిపాదించఁబడినది. ఇంకను దుఃఖిత్వాదికము ప్రమాణాంతరగోచరమేనని యంగీకరించినను, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువల్ల పుట్టినజ్ఞానము ప్రమాణాంతరజన్యజ్ఞానములకంటె అత్యంతబలవంతమై యున్నందున ప్రమాణాంతరజన్యజ్ఞానములను బాధించునని చెప్పఁబడును.—

వాక్య. యద్యపి ప్రత్యక్షాది ప్రమాణోపాత్తమాత్మనో దుఃఖిత్వం తథాపి 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యోత్థప్రత్యయమేవ బలియానితి నిశ్చయః. ౨౨గ

దం-ఆ. విచారించగా చిదాత్మయొక్కదుఃఖిత్వము ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాంతరములచేత గ్రహింపఁబడినదే యగును. అయినప్పటికి 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువల్ల పుట్టిన జ్ఞానమే బలవంతమైనదని నిశ్చయము.

తా. దుఃఖిత్వాదిసంసారభర్తములు ప్రత్యక్షముచేతనే గ్రహింపఁబడుచున్నప్పటికి 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యజన్యజ్ఞానము అన్నిటికంటె బలవంతమైయున్నందున ప్రత్యక్షసిద్ధమైన దుఃఖిత్వాదుల బాధించునని నిశ్చయింపఁదగియున్నదని భావము.

ఆవ. వాక్యజన్యజ్ఞానమేబాధకమైయున్నదనుటకు కారణమునుచెప్పుచున్నారు.—

వాక్య అవ్యభిచారిప్రామాణ్య వాక్యోపాత్తత్వాత్. ౨౨౬

దం-ఆ. వ్యభిచారములేని ప్రామాణ్యమువల్ల గ్రహింపఁబడినందువలన.

తా. వేదవాక్యము పురుషప్రణీతము కానందున భ్రమప్రమాద విప్రలంభాదిదోషములు లేనిదై యుండును. అందువలన వేదముయొక్కప్రామాణ్యము యెప్పటికి నేకరీతిగానుండును. అట్టి వేదవాక్యముచే పుట్టించఁబడినజ్ఞానము సర్వజ్ఞానములకంటె ప్రబలమైయుండును గాన, వాక్యజన్యజ్ఞానమే ప్రత్యక్షసిద్ధదుఃఖిత్వాదిజ్ఞానమునకు బాధకమై యుండునని భావము.

ఆవ. వాక్యజన్యజ్ఞానమే బాధకమనుటకు మఱియొక కారణమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. ప్రమేయస్య చ స్వతంత్ర నిర్దుఃఖిత్వ ప్రసిద్ధేః. ౨౨౭

దం-ఆ. ప్రమేయమై చిదాత్మ స్వయముగానే దుఃఖిరాహిత్యము ప్రసిద్ధమై యున్నందువల్లనున్న.

తా. వాక్యముచే ప్రతిపాదించఁబడుచున్న ప్రత్యగాత్మ, స్వయంప్రకాశమై యున్నందునను సుఖప్రసయమందు సర్వదుఃఖికూన్యమైయున్నట్లు స్వయముగానే

తెలియఁబడుచున్నది గాన ఆత్మకంటె భిన్నమైన ప్రత్యక్షప్రమాణముచే గ్రహింపఁ బడుచున్న దుఃఖత్వాదిసంసారధర్మము బాధింపఁదగియున్నది. ఈహేతువుచేతనున్న 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యజన్యజ్ఞానము బాధకమని నిశ్చయము.

అవ. మఱియొక హేతువుచేతనున్న ప్రత్యక్షాదిసిద్ధమైన దుఃఖత్వాదికము బాధిం పఁదగియున్నదని చెప్పచున్నాఁడు.—

వాక్య. ప్రత్యక్షాదేస్తు సవ్యభిచారిత్వాత్.

౨౨౮

దం.అ. ప్రత్యక్షము మొదలగునది వ్యభిచారముతోఁగూడియున్నందువల్లనున్న.

తా. ప్రత్యక్షప్రమాణము ఒకానొకప్పుడు దోషయుక్తమైయుండి తక్షణతా దిమిథ్యావస్తువులనుగూడ గ్రహించుచున్నందున నాత్మయందు దుఃఖత్వము గ్రహించు నప్పుడును దోషయుక్తమైయుండునేమో నని సంశయింపఁదగియున్నది. ఇదిగాక జాగ్రద్దశయందు ప్రత్యక్షము ఆత్మయందు దుఃఖత్వము గ్రహించినప్పటికి నుపద్రిత యందు నిద్రితత్వమును గ్రహించుచున్నది గనుక, ఈకారణములవల్ల ప్రత్యక్ష గృహీతమైన దుఃఖత్వబాధ్యమై యున్నదని భావము.

అవ. మఱియొక కారణముచేతనున్న దుఃఖత్వజ్ఞానము బాధ్యమై యున్నదని చెప్పచున్నాఁడు.—

వాక్య. సంభావనాయాశ్చ పురుషపరికల్పనామాత్రావస్థం
భాచ్చేతి.

౨౨౯

దం.అ. ఊహ, పురుషనియొక్క కల్పనామాత్రమే ఆధారముగా కలిగియున్నం దుననున్న.

తా. ఆత్మ దుఃఖవంతుడై యుండవచ్చు ననేయూహను పురస్కరించుకొని దుఃఖస్వరూపి ప్రత్యక్షము ప్రవర్తించినది. ఊహయున్న పురుషబుద్ధికల్పితమైనందున విశ్వసింపఁదగియుండదు గనుక, ప్రత్యక్షసిద్ధమైనదుఃఖత్వజ్ఞానము 'తత్త్వమస్యా'దివాక్య జన్యప్రత్యగభిన్ననిర్విశేషబ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానముచేత బాధింపఁదగియున్నదని భావము.

అవ. ఈయర్థమునే స్తోకముతో చెప్పచున్నాఁడు.—

శ్లో. నిర్దుఃఖత్వం స్వతస్సిద్ధం ప్రత్యక్షాదేశ్చ దుఃఖతా,

కోహ్యతాన మనాదృత్య విశ్వనే ద్భావ్యామానతః.

౯౪

దం.అ. దుఃఖశూన్యత్వము స్వభావముచేత సిద్ధమైయున్నది. దుఃఖత్వము ప్రత్యక్షము మొదలగు ప్రమాణములవల్ల సిద్ధమైయున్నది. ఎవ్వఁడు ఆత్మను(తన్ను)ఆద

రించక తనకు బాహ్యముగా (దూరముగా) నున్న ప్రమాణమువల్ల సిద్ధమైన అర్థమును విశ్వసించును ?

తా. ప్రత్యగాత్మ సర్వదూఃఖశూన్యఁడనే యర్థము నిర్దోషవేదవాక్యప్రమాణము వల్లనున్న స్యానుభవమువల్లనున్న తెలియఁబడుచున్నది. ప్రత్యగాత్మ దూఃఖమతుఁడనే యర్థముదోషసంభావనకలదై స్వస్వరూపమున కత్యంతబాహ్యమైయున్న ప్రత్యక్షమువల్ల తెలియఁబడుచున్నది. నిర్దోషప్రమాణసిద్ధమైన అర్థమును పరిత్యజించి సంభావికదోష ప్రమాణసిద్ధమైన అర్థమును బుద్ధిమంతుఁడెవ్వఁడును పరిగ్రహించఁడు. ఇదిగాక స్వానుభవసిద్ధమైనయర్థమును వదలి అన్యసిద్ధమైన యర్థమునున్న పరిగ్రహించఁడు. కాన 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యజన్యజ్ఞానమే దూఃఖత్వాదిజ్ఞానమునకు బాధకమై యున్నదని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నాఁడు.

వాక్య. సంబంధార్థ ఏవ.

౨౩౦

దం-అ. సంబంధార్థమునందే శ్లోకము చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. ౯౮ వ శ్లోకమునకు సంబంధమును జూపించిన ౨౨౫ వ వాక్యము మొదలిడి ౨౨౯ వ వాక్యమువఱకుగల గ్రంథముచే ప్రతిపాదించిన అర్థమునందు-అనఁగా ప్రత్యక్షప్రమాణసిద్ధమైన దూఃఖత్వము 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యసిద్ధమైన ప్రత్యగాత్మ స్వరూపయాధాత్మ్యజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడుననే యర్థమునందు-శ్రుతిప్రమాణము కనుపఱచుటకొఱకు ఉత్తరశ్లోకము ప్రవర్తించుచున్నది. అని భావము.

శ్లో. అపి ప్రత్యక్షబాధేన ప్రవృత్తిః ప్రత్యగాత్మని,

"పరాంచిఖానీ" త్యేతన్తాద్వచసో గమ్యతే శ్రుతేః.

౯౫౫

దం-అ. ప్రత్యక్షము బాధించుటచేత శ్రుతికి ప్రత్యగాత్మయందు ప్రవృత్తికలదని "పరాంచిఖానీ" అనే శ్రుతివచనమువల్ల తెలియఁబడుచున్నది.

తా. శ్రుతివాక్యము ప్రత్యక్షమునుబాధించి తాను స్వతంత్రముగా ప్రత్యగాత్మ స్వరూపమును బోధించునని మేము చెప్పినయర్థము కేవలయుక్తిచేత చెప్పినదికాదు. "పరాంచిఖానీ వ్యతృణత్ స్వయంభూతస్తాత్ పరాజ్ఞానశ్యతి నాంతరాత్మక" అనేశ్రుతిని యవలంబించి చెప్పఁబడినది. ఈశ్రుతి సృష్టికర్తయగు పరమేశ్వరుఁడు చక్షురాదీంద్రియములను బాహ్యవిషయములను గ్రహించువానిగానే సృష్టించెను. అందువల్ల నాయంద్రియముల (చక్షురాది)చేత పరాగ్విషయములనే చూచునుగాని, ప్రత్యగాత్మను చూడఁడని చెప్పదున్నందున ప్రత్యక్షము బాహ్యవిషయములనే తెలి

యః జేయనని ఆత్మ స్వరూపమును తెలియఁజేయఁజాలదని, శ్రుతియే ఆత్మ స్వరూపమును తెలియఁజేయవలసియున్నదని స్పష్టముగా కాన్పించుచున్నది కావున, శ్రుతివాక్యము ఆత్మ స్వరూపమును తెలియఁజేయునప్పుడు తనకు విరుద్ధములైన ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములను బాధించునని భావము.

అవ. శ్రుతికిని ప్రత్యక్షమునకును విరోధము కలదనేపక్షము తమకు సమ్మతము కాకపోయినను సమ్మతముగా నంగీకరించి చేసినవాదమును పరిత్యజించి ఇదివఱకు ప్రతిపాదించిన తమకు సమ్మతమైనపక్షమును జ్ఞాపకము జేయుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అభ్యుపగమ్యైవముచ్యతే. న తు ప్రమాణం సత్ప్రమాణాంతరేణ విరుద్ధత ఇత్యసక్యదవోచామ. ౨౩౧

దం-౪. అంగీకరించి ఈవిధముగ చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రమాణమైనది మఱియొక ప్రమాణముతో విరోధించునని అనేకపర్యాయములు చెప్పియున్నాము.

తా. శ్రుతిప్రత్యక్షములకు విరోధముకలదని పూర్వవాదికి సమ్మతము. దానిని మేము విప్రసౌని శ్రుతి ప్రత్యక్షమును బాధించునుగాని ప్రత్యక్షము శ్రుతిని బాధించనేరదని చెప్పినారము. శ్రుతిప్రత్యక్షములకు విరోధమేలేదని మాయభిప్రాయము. దీని నిదివఱకు ననేకపర్యాయములు చెప్పియున్నామని భావము.

అవ. ఓయీ! 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమునకును, దుఃఖిత్వాది ప్రత్యక్షమునకును విరోధము విశదముగా కాన్పించుచు నుండఁగా ప్రమాణమైనది మఱియొక ప్రమాణముతోటి విరోధించదని యేలాగున చెప్పుదురనఁగా 'తత్త్వమస్యా'దివాక్య దుఃఖిత్వాది ప్రత్యక్షములయందు వాస్తవముగా విరోధమేలేదు. ఆ ప్రమాణములురెండును యేయేవిషయములయందు ప్రవర్తించుచున్నవో ఆప్రవృత్తి నెఱుంగనందున పురుషునకు విరోధము కలిగియున్నట్లు తోచుచున్నది అని చెప్పుచున్నాఁడు.

వాక్య. యత్రాపి వాక్య ప్రత్యక్షయో ర్విరోధాశంకా తత్రాపి పురుషమోహవశాదేవ సా జాయతే న తు పరమార్థత ఇతి. ౨౩౨

దం-౫. ఎచ్చట వాక్యప్రత్యక్షములకు విరోధము శంకించఁబడునో అచ్చట ఆశంక పురుషునియొక్క అజ్ఞానవశమువల్లనే పుట్టుచున్నది. వాస్తవముగ లేదు.

తా. ప్రమాణద్వయమునకు విరోధమేలేదు. ఎచ్చట విరోధమున్నట్లు కాన్పించునో అచ్చట ప్రమాణద్వయముయొక్క స్వభావమును చక్కగా గాఢించినపుడు ఫలయొక్క అజ్ఞానమే కారణము. అనఁగా పురుషుడు తనయొక్క అజ్ఞానముచేత

ప్రమాద
ప్రతివా
బాధిప్ర

మృతము
ప్రతి

యొక

దానిని
ఁగించ
దీని

కును
ణము
దిప్ర
కువిష
విరో

పుట

పిం
పురు
చేత

‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యదుఃఖిత్యాది ప్రత్యక్షములకు విరోధమున్నట్లు తలచునుగాని వాస్తవమునకు వాటికి విరోధములేదని భావము.

అవ. ఎందువలన నీలాగున నిశ్చయించుచున్నారనగా ఆ కారణమును చెప్పటకై శ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నారు.—

వాక్య. అతతహ.

౨౩౩

దం-అ. అందుకు చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. ఈలాగున నిశ్చయించుటకు కారణమును నిరూపించుటకై ముందఁజిల్లోకము చెప్పఁబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. ప్రమాం చే జ్ఞనయే ద్వాక్యం ప్రత్యక్షాదివిరోధినీమ్,

గౌణీం ప్రత్యక్షతాం బ్రూయాన్ముఖ్యార్థా సంభవాద్భృః. ౨౩౪

దం-అ. వాక్యము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములకు విరుద్ధమైనజ్ఞానమును పుట్టించినచో ముఖ్యార్థము సంభవించకపోవును. అందువలన ప్రత్యక్షమును అముఖ్యమైనదానినిగా పండితుఁడు చెప్పవలయును.

తా. ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యము ప్రత్యగాత్మయందు దుఃఖిత్యాదినసారమును బోధించుచున్న ‘అహం దుఃఖి’త్యాది ప్రత్యక్షప్రమాణమునకు విరుద్ధముగా, అద్వితీయకూటస్థ పరమానందచైతన్యస్వరూపజ్ఞానమును పుట్టించుచున్నది. అందుచేత పండితులైనవారు (ప్రమాణపర్యాలోచనానిపుణులు) ‘అహం దుఃఖి’త్యాది ప్రత్యక్షమును గౌణమని (అముఖ్యమని) చెప్పవలసియున్నది. ఎందువలన ననగా, స్వయంప్రకాశకూటస్థచైతన్యమే స్వరూపముగాఁగల ప్రత్యగాత్మకు దుఃఖిత్యాద్యా కారముగా పరిణామము సంభవించదు కావున ప్రత్యగాత్మవిషయమైన ‘అహం దుఃఖి’యనే ప్రత్యక్షము ముఖ్యముకానేరదు. ఇఁక నేమనగా, దుఃఖిత్యాదిభర్తములు గల యంతఃకరణమును ముఖ్యముగా చెప్పుచున్నదై గౌణవృత్తిచేత ప్రత్యగాత్మను బోధించుచున్నదని భావము.

అవ. ‘అహం దుఃఖి’యనేప్రత్యక్షము గౌణవృత్తిచేత ప్రత్యగాత్మనేబోధించుననే యర్థమును దృష్టాంతములచేత నిరూపించెదనని చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఏతస్యార్థస్య సుఖప్రతిపత్తిర్థముదాహరణమ్. ౨౩౪

దం-అ. ఈయర్థము సుఖముగా తెలియుటకొఱకు దృష్టాంతము చెప్పఁబడును.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. అగ్నిః సమ్యగధితే సౌ జహోసోచైశ్చ మంచకః,

౨౩౫

యథా తద్వదహం వృత్త్యా లక్ష్యతేనర్వయాపి సః. = 2

దం-ఆ. 'ఈయన్ని చక్కగా నర్థయనము చేయుచున్నాడు. మంచము పెద్దగా నవ్వినది.' అనుట యెటువలెనో అటువలెనే అయోగ్యమైనదైనప్పటికి 'అహం' ప్రత్యయముచేత ఆప్రత్యగాత్త లక్షింప (తెలియజేయ) బడుచున్నాడు.

తా. ఈలోకములో 'అగ్నిరధీలే' (అగ్ని యధ్యనయముచేయుచున్నది), 'మంచోహసతి' (మంచము నవ్వుచున్నది) ఇత్యాదివాక్యములు ప్రయోగింపబడుచున్నవి. వీనిలో 'అగ్ని' శబ్దము వర్షానిచెప్పేసామర్థ్యము కలదనందున వేదాధ్యయనముచేయునట్టి బ్రహ్మచారిని చెప్పటకు యోగ్యము కానిదైనప్పటికి బ్రహ్మచారిని చెప్పేలాగున ప్రయోగింపబడుచున్నది. 'మంచ' శబ్దము దార్పాదినిర్మితమైన శయనసాధనమును చెప్పేసామర్థ్యము కలదైయున్నందున నవ్వునట్టిస్వభావముగల పురుషునిచెప్పే యోగ్యతలేనిదైనప్పటికి పురుషుని బోధించేలాగున ప్రయోగింపబడుచున్నది. ఇటులే 'అహం' శబ్దము దుఃఖిత్వాదివికారములుగల యంతఃకరణమును చెప్పేసామర్థ్యము కలదైయున్నందున నిర్వికారచైతన్యమును చెప్పేయోగ్యత లేనిదైనప్పటికిని, నిర్వికారిస్తాత్రమును బోధించేలాగున ప్రయోగింపబడి బోధింపుచున్నది అని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. కస్తాత్ పునఃకారణాత్ సాక్షాదేవాత్తా నాభిధీ
యతే కిమనయా కల్పనయేతి. ౨౩౫

దం-ఆ. ప్రత్యగాత్త యొకకారణమువలన ముఖ్యవృత్తిచేత చెప్పబడడు. ఈకల్పనతోటి నిమిప్రయోజనము?

తా. ముఖ్యవృత్తిచేత ప్రత్యగాత్తను చెప్పేశబ్దము కలదా? లేదా? కలదని నచో నట్టిశబ్దముచేతనే ప్రత్యగాత్తను బోధించవచ్చును. అహంకారమును బోధించే శబ్దము లక్షణావృత్తిచేత ప్రత్యగాత్తను బోధించుచున్నదని విల కల్పించవలయును? ప్రత్యగాత్తను చెప్పే శబ్దము లేదనినచో, అహంకారబోధకమైన శబ్దముచేత, ప్రత్యగాత్త లక్షింపబడదు. విలననగా, ఒకశబ్దముచేత ముఖ్యవృత్తిచేత బోధింపబడేవదార్థమే మఱియొకశబ్దముచేత నముఖ్యవృత్తిచే లక్షింపబడును. తీరశబ్దముచే ముఖ్యముగా బోధింపబడుచున్న తీరమేగదా గంగాశబ్దముచేత నముఖ్యముగా లక్షింపబడుచున్నది. ప్రకృతమందు ప్రత్యగాత్త యొకశబ్దముచే ముఖ్యముగా బోధింపబడనందున మఱియొకశబ్దముచే ముఖ్యముగా లక్షింపబడదని భావము.

వాక్య. తత్రాహ.

౨౩౬

3.]

చెప్పచు
శ్లో.

యజేయ
ముచేతనే

వదములు

త్రిచేతనే

శబ్దము

వాచ్యత్వ

వాచ్యమై

యొకశబ్ద

బడు) ఆ

లక్ష్యత్వవ

ర్థమైన

లక్ష్యమై

బోధించు

యలు కా

శబ్దముచే

హం' శబ్ద

ఆ

వా?

ద

దు ప్రవ

చెప్పబడ

దం-అ. దీనియందు చెప్పుచున్నాడు.

తా. పూర్వపక్షవాదిచేసిన ఈయాక్షేపమునందు పరిహారమును సిద్ధాంతవాది చెప్పుచున్నాడు.

శ్లో. త్వమిత్యేతద్విహాయాన్యన్త వర్తత్యావబోధనే,
సమస్తీహ త్వమర్థోఽపి గుణలేఖేన వర్తతే.

౯౮

దం-అ. 'త్వం' (నీవు) అనేశబ్దమును ఏదలి మఱియొకమార్గము ఆత్మను తెలియఁజేయుట యందులేదు. 'త్వం' (నీవు) అనేపదమున్ను ఈయాత్మ యందు గుణలేఖముచేతనే (లక్షణావృత్తిచేతనే) వర్తించుచున్నది.

తా. ఆత్మస్వరూపమును బోధించుటయందు 'త్వం, అహం' (నీవు, నేను) అనే పదములుతప్ప మఱివేఱుపదములు లేవు. ఆ 'త్వం, అహం' అనేపదములన్ను గుణవృత్తిచేతనే ఆత్మను బోధించుచున్నది. ముఖ్యవృత్తిచేత నాత్మను బోధించే మఱియొక శబ్దము లేనేలేదు. అయినను, ఆత్మ 'త్వమహం' పదములకు లక్ష్యము కాకమానదు. వాచ్యత్వము లక్ష్యత్వమునందు ప్రయోజకము కానేరదు. అనఁగా నొకశబ్దమునకు వాచ్యమైనయర్థమే (ఒకశబ్దముచేత ముఖ్యవృత్తిచే బోధింపఁబడే యర్థమే) మఱియొకశబ్దమునకు లక్ష్యమైయుండును (మఱియొకశబ్దముచేత లక్షణావృత్తిచే లక్షింపఁబడు) అనే నియమములేదు. ముఖ్యార్థముతోటి సంబంధము కలిగియుండుటమాత్రమే లక్ష్యత్వమునందు ప్రయోజకమైయున్నది. ప్రత్యగాత్మ 'త్వమహం' పదములకు ముఖ్యార్థమైన అంతఃకరణముతోటి సంబంధించియున్నది. కాన 'త్వమహం' పదములకు లక్ష్యమైయున్నది. 'యతో వాచో నివర్తంతే' యనుశ్రితి ప్రత్యగాత్మను ముఖ్యవృత్తిచే బోధించుశబ్దమే లేదనిచెప్పుచున్నది. ఇదిగాక శబ్దమును ప్రవర్తించుటకు జాతిగుణక్రియలు కారణమైయున్నవి. అవి ప్రత్యగాత్మయందు లేవు. కావున, ప్రత్యగాత్మ యే శబ్దముచేతను ముఖ్యవృత్తిచే బోధింపఁబడనందున అంతఃకరణవాచకములైన 'త్వమహం' శబ్దములచేతనే లక్షణావృత్తిచేత తెలియఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల యాక్షేపించుచున్నాడు.—

వాక్య. కస్మాత్ పునర్దేతో ర్న్యహ మిత్యేతదపి గుణలేఖేన
వర్తతే న పునస్సాక్షాదేవేతి.

౨౩౨

దం-అ. 'అహం' (నేను) అనేపదమున్ను గుణవృత్తిచేతనే ప్రత్యగాత్మయందు ప్రవర్తించుచున్నది. ముఖ్యవృత్తిచేతననినచో ప్రవర్తించదని యేకారణముపల్లచెప్పఁబడుచున్నది?

తా. 'త్వం' (నీవు), 'అహం' (నేను) ఇత్యాదిపదములు ముఖ్యవృత్తిచేతనే ప్రత్యగాత్మస్వరూపమును బోధించునని ఏల చెప్పకూడదు? లక్షణావృత్తిచేతనే ప్రవర్తించుచున్నవని యేలచెప్పుచున్నారని భావము.

ఆప. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. విధూత సర్వకల్పనా కారణ స్వాభావాద్యాత్మనః. ౨౩౮

దం-ఆ. 'ఆత్మ' సకలమైన కల్పనలకు కారణమైనవానిని నిరాకరించియుండు స్వభావముకలవాడై యున్నందువల్లను.

తా. 'గా శ్చక్ష శృణో'-(గోవు-యెద్దు-తెల్లనిది-చలించుచున్నది) ఇత్యాది వ్యవహారములయందు గవాదిశబ్దములు గోత్వాదిజాతులను, శుక్లాదిశబ్దములు శ్వైత్యాది గుణములను, చూదిశబ్దములు చలనాదిశబ్దములను ఆవలంబించి ప్రవర్తించుచున్నవి. కాన, జాతిగుణక్రియలు, సర్వవ్యవహారములయందు శబ్దార్థములకు వాచ్యవాచకభావమును కల్పించునవియై యున్నవి. అట్టి కల్పనములైన జాతిగుణక్రియలు అసంగప్రత్యగాత్మయందు నివృత్తములై యున్నవి గనుక, ప్రత్యగాత్మకు ఏకబ్దములున్న వాచకములై యుండవని భావము.

వాక్య. అత ఆహ.

౨౩౯

దం-ఆ. అందువలన చెప్పుచున్నాడు.

తా. ఈయర్థమును శ్లోకముతో చెప్పుచున్నాడని భావము.

శ్లో. వ్యోమ్ని ధూమతుషారా భ్రమలినానీవ దుర్ధియః,

కల్పయేయు స్తథా మూఢాః సంసారం ప్రత్యగాత్మని. ౯౯

దం-ఆ. దుష్టబుద్ధి కలవారు (భ్రాంతులు) ఆకాశమందు పొగను, మంచును, మేఘమును, మాలిన్యమునువలె ఆప్రకారమే మూర్ఖులు (అవివేకులు) ప్రత్యగాత్మయందు సంసారమును కల్పించెదరు.

తా. లోకములో వివేకహీనులగుచునున్నట్లు, ఎట్టిపదార్థముతోనున్న సంబంధించని స్వభావముకలగి నిర్మలమైయుండే ఆకాశమందు ధూమముకలదని, మంచున్నదని, మేఘములన్నవని యేలాగున కల్పించుచున్నారో, అలాగుననే వివేకహీనులు అసంగస్వప్రకాశమాటస్థస్వభావముగల ప్రత్యగాత్మయందు దుఃఖిత్యాదిసంసారధర్మములు కలవని కల్పించుచున్నారు; గాని, వాస్తవముగా జాతిగుణక్రియాదిధర్మములు లేవు గనుకనే, ప్రత్యగాత్మను ముఖ్యవృత్తిచే బోధించుశబ్దములు లేవని భావము.

ప్రశ్న

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల యాక్షేపించుచున్నాడు.—

వాక్య. నను సర్వకల్పనానామప్యాత్మని అత్యంతాసంభవే
సమానేహం వృత్తే కః పక్షపాతేహేతుః-ఏనవృత్త్యం
త రాణి విదూయాహం వృత్త్యైవాత్మోపలక్ష్యత ఇతి. ౨౮౦

అ. ౩౮

యందు

దం-అ. ఓయీ! ఆత్మయందు బొత్తిగా సంభవించకపోవుట అన్ని కల్పనలకు
సమానమైయుండగా 'అహం' శబ్దమునందు పక్షపాతమునొందుట కేమి కారణము? ఎందు
చేత నితరశబ్దములవదలి అహంశబ్దముచేతనే యాత్మ లక్షింపఁబడునని చెప్పుచున్నావు?

ఇత్యాది

ప్రశ్న

విన్నవి.

కభావ

ప్రశ్న

చకము

తా. అహంకారము (అంతఃకరణము) ఆత్మయందు ఏలాగున కల్పింపఁబడి
నదో, దేహాదులకంటె దీనివస్తువులున్న ఆత్మయందు దాలాగుననే కల్పింపఁబడియున్నది
కదా? ఇటులుండ అహంకారవాచకమైన అహంశబ్దముచేతనే ఆత్మ బోధింపఁబడును
గాని, దేహాదులవాచకములైన దేహాదిశబ్దములచే నాత్మ బోధింపఁబడదని నిశ్చయం
చుట కేమి కారణమునని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారముగా పూర్వవాదిచేసిన యాక్షేపమునకు సిద్ధాంతవాది పరి
హారమును చెప్పుట కారంభించుచున్నాడు.—

౨౩౯

వాక్య. ఉచ్యతే.

౨౮౧

దం-అ. చెప్పఁబడును.

తా. ఈయాక్షేపమునకు పరిహారము చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. చిన్ని భేయమహం వృత్తిః ప్రతీచీవాత్తనోనన్యతః,

పూర్వోక్తేభ్యశ్చ హేతుభ్యః తస్మా దాత్మా నయోచ్యతే. ౧౦౦

౯౯

ందు

ము

దం-అ. ఈయహంకారము చిత్సదృశమైయున్నది. అది ఆత్మకు సిద్ధప తానే
యన్యములకంటె ప్రత్యగ్భూతమైయున్నది. ఇందువలననున్న, పూర్వమున చెప్పఁబడిన
కారణమువల్లనున్న, ఆత్మ ఈ 'అహం' వృత్తిచేతనే లక్షింపఁబడుచున్నది.

బం

న్న

లు

ము

పు

తా. అహంకారము (అంతఃకరణము) చిదాత్మయందు దన్నింటికంటె ముందుగా
కల్పింపఁబడినందున చిత్సదృశమైయున్నది. అనఁగా తత్ప్రాయఃసింధమువలె ఇదియే
చిద్రూపముకాఁబోలునని సంశయించఁదగియున్నది. ఇదిగాక దేహేంద్రియాదుల
కన్నింటిని చిదాత్మయే ఆంతరమై (లోనున్నదై)యున్నది. అట్టిచిదాత్మకు సిద్ధప నీయ
హంకారమే సర్వాంతరమైయున్నది. అనఁగా నహంకారము దేహేంద్రియాదులకం
టె చిదాత్మకు అవ్యవహితసామీప్యముకలిగియున్నది. ఈహేతువులచేత అహంకారవాచ
కమైన 'అహం' శబ్దమే ఆత్మ లక్షకముగాని, ఇతరశబ్దము లాత్మ లక్షకములుగావని 'అహం'
శబ్దమందు మేము పక్షపాతముకలవారమై యుంటిమని భావము.

అవ. పూర్వవాది చేయునాక్షేపమును సనుపదించుచున్నాఁడు.—

శ్లో. అనేన గుణలేశేన హ్యత్యహం కర్తృకర్తృయా,
లక్ష్యతేనావహం వృత్త్యా నాంజనాత్రాభిధీయతే. ౧౦౨

దం-అ. ఈశ్లోకాన్వయార్థములు ౨౪౨ వ వాక్యముక్రిందనే తెలుపఁబడెను.

వాక్య. నాంజనాత్రాభిధీయత ఇతికో హేతురితిచేత్. ౨౪౩

దం-అ. ముఖ్యవృత్తిచేత ఆత్మబోధింపఁబడఁడని చెప్పుట కేమికారణమనఁగా.

తా. హేతువును చెప్పకయే ప్రత్యగాత్మ ముఖ్యవృత్తిచే చెప్పుటకు శబ్దమే లేదని చెప్పవచ్చునా యన్నచో నందులకు సమాధానము చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. షష్ఠీగుణక్రియాజాతి రూఢయశ్శబ్దహేతవః,
నాత్మన్యన్యత్రమోమీషాం తేనాత్మా నాభిధీయతే. ౧౦౩

దం-అ. సంబంధము, గుణము, క్రియ, జాతి, రూఢి ఇవియైదును శబ్దమునకు కారణములు. వీటిలో నొక్కటియైనను ఆత్మయందులేదు. అందుచేత ఆత్మ చెప్పఁబడదు.

తా. రాజపురుషాదిశబ్దములు రాజునకు పురుషునకు స్వామి భృత్యసంబంధమును నిమిత్తముగాఁజేసికొని అర్థబోధకములైయున్నవి. తుక్తం, సిలాదిశబ్దములు గుణమును నిమిత్తముగాఁజేసికొని ప్రవర్తించుచున్నవి. పాచకాదిశబ్దములు పాకాదిక్రియలను నిమిత్తముగాఁజేసికొని ప్రవర్తించుచున్నవి. (పాచకుఁడు అనఁగా వంటఁజేయువాఁడు) ఘటపటాదిశబ్దములు జాలిని నిమిత్తముగాఁజేసికొని అర్థబోధకములైయున్నవి. ఆకాశచంద్రసూర్యాదిశబ్దములు రూఢిని నిమిత్తముగాఁజేసికొని అర్థమునుబోధించుచున్నవి. కాన, లోకములోనుండు యావచ్చబ్దములు తమతమయర్థములను బోధించునప్పుడు ఆయోయర్థములయందుగల సంబంధ, గుణ, క్రియా, జాతి, రూఢులలో నొకదానిని నిమిత్తముగాఁజేసికొనుచున్నవి. శబ్దప్రవృత్తినిమిత్తములైదింటిలో నొకటియైనను ప్రత్యగాత్మయందులేదు. కాన, ప్రత్యగాత్మను ముఖ్యవృత్తిచే బోధించుశబ్దములేదని చెప్పినాముగాని నిష్కారణముగా చెప్పినవారము కామని భావము.

అవ. పూర్వవాది మరల నాక్షేపించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. యదిశబ్దః అభిధానాభిధేయత్వ సంబంధాంగీకారేణ
నాత్మనివర్తతే కథం శబ్దాదహం బ్రహ్మస్తీతి సమ్యగ్బోధో
త్పత్తిః. ౨౪౪

అన. ఈలాగున సంకీర్తించినచో, బోధమును చెప్పుచున్నాము. —

శ్లో. వృత్తిభిర్యవ్యవర్థాః లక్షతే చేద్దృశిః పరః,
అనాత్మత్వం భవేత్తస్య విరగ్ధం చ వచః శ్చుతే. ౧౦౧

పం-ఆ. అనాత్మబోధకములయిన శబ్దములచేత వివక్షింపబడెన నృక్కు (అత్మ) బోధింపఁబడెనచో నానృక్కులు అనాత్మములు నుభవించును. శ్రుతివచనము వ్యర్థమగును.

తా. ఘటాదివిషయవస్తువులయందు భావస్వరూపమైయున్న ప్రకృత్యాత్మ ఘటాదివిషయవస్తుబోధకములైన ఘటాదిశబ్దములచేత బోధింపఁబడుచునట్లు, ఘటాదివస్తువులవలె ప్రకృత్యాత్మయున్న జడమే కావలసియుండును. అప్పుడు నిశ్శక్త్యానన్యరూపుడైన బ్రహ్మయు క్కతాదాత్మ్యము ప్రకృత్యాత్మకు లేకపోవును. ప్రకృత్యాత్మ పరిమాణియైక్యమును బోధించుచున్న 'తత్త్వమసి, అహంబ్రహ్మస్మి' ఇతివ్యాదివివాదవాక్యములు నిరర్థకములగునని భావము.

అన. ఇంతవఱకు చెప్పనయ్యెడిమాను నిగమించుచున్నాము. —

వాక్య.. యథోక్తేన.

పం-ఆ. ఇదివఱకు చెప్పఁబడిన (ఈగుణలేశములచేత 'అహం'కర్తయగు దానికర్తయగుదానిని అతిక్రమించి యేదియొప్పుచో, అట్టి అహంబృద్ధిచేత ప్రకృత్యాత్మ లక్షింపఁబడుచున్నది. ఈలాగుమందు ముఖ్యబృద్ధిచేత ప్రతిపాదించఁబడదు) అని ౨౦౨ వ వాక్యమునకున్న మీమాంసావిశ్లేషంబు ౧౦౨వ స్లోకమునకును నిక్కట యన్వయము.

తా. అహం కర్తయని (ప్రమాణయని) చెప్పఁబడుచున్న అంశకరిణావద్భిన్నవైతస్యమును దానికీషయమై గోచరించుచున్న జీవానుభవము అతిక్రమించి, అనగా వాటిని బోధించక పరిత్యజించియున్న యేఅహంబృద్ధి(అహంశబ్దము)కలచో, అట్టి అహంశబ్దముచేత అత్మ లక్షింపఁబడుచున్నది. ప్రకృత్యాత్మ అహంకారిజీహంత్రయాదివిజ్ఞానలకధిపానమైయున్నందున, అహంకారిజీహంత్రయాదులతోటి సంబంధముకలవాడై యుండుకారణమునట్టి, అహంశబ్దము కనకు ముఖ్యాంశమైన అహంకారాదులకు పరిత్యజించి కూటస్థదిద్రావమైన ప్రకృత్యాత్మకు లక్షిగావృద్ధిచేత బోధించుచున్నది. కూటస్థదిద్రావమైన అత్మకు ముఖ్యబృద్ధిచే బోధించుశబ్దములు ఈలాగుమందు లేనేలేవు. కాన నాత్మ 'అహం' శబ్దముచేత లక్షింపఁబడుచున్నది నిశ్చయించివారముని భావము.

దం-ఆ. శబ్దము వాచ్యవాచకభావసంబంధము సంగీకరించుట చేత ఆ ప్రవర్తించును; గానిచో శబ్దమువలన (వాక్యమువలన) 'అహంబ్రహ్మసి' (నేనైతిసి) యనే పరమార్థజ్ఞానము యే ప్రకారము పుట్టుచున్నది?

తా. ఆత్మకును, అహమాదిశబ్దములకును వాచ్యవాచకసంబంధములు ఆ అహమాదిశబ్దములకు ప్రత్యగాత్మ గోచరించుగదా? అప్పుడు 'తత్త్వముసి బ్రహ్మసి' ఇత్యాదివాక్యములచేత ప్రత్యగ్యుచ్చైశ్చరూపతత్త్వజ్ఞానము యేలాగునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పట కారంభించుచున్నాడు. వాక్య, ఉచ్యతే.

దం-ఆ. చెప్పఁబడును.

తా. సమాధానము చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. అసత్త్వే వర్తని స్థిత్యా నిరుపాయ ముపేయతే,
ఆత్మత్వ కారణాద్విద్యః గుణవృత్త్యా విబోధితాః.

దం-ఆ. మిథ్యాభూతమైన మార్గమందుండి ఉపాయములేని ఆత్మస్వరూపంబగుచున్నది. ఆత్మత్వమనే కారణమువల్ల అముఖ్యవృత్తిచేత బోధించునని తెలిసికొనుచున్నాము.

తా. ఆత్మస్వరూపము నిర్గుణమై, నిష్క్రియమై, నిరాకారమై, యున్నందున సాక్షాత్తుగా తెలియుటకు తగినయుపాయము కలదిగాదు. కావున స్వరూపమందు కల్పింపఁబడి మిథ్యాభూతమైయున్న ఏదో ఒకవస్తువును అతద్వారా శుద్ధమైన ఆత్మస్వరూపము తెలియఁబడుచున్నది. అనఁగా మిథ్యాత్వమైన రేఖావిశేషములకును, సత్యములైన అకారాదివర్ణములకును సంబంధ లేకపోయినను ఆరేఖావిశేషములచేత (గీతలచేత) సత్యములైన అకారాది యేలాగున తెలియఁబడుచున్నవో, యేలాగుననే మిథ్యాభూతములైన అహంతుకును, పరమార్థసత్యమైన ప్రత్యగాత్మకును సంబంధమేమియు లేకపోయినను కారాదులచేత సత్యమైన యాత్మతత్త్వము తెలియఁబడుచున్నదని భావము. లోకములో ప్రమాణాంతరసిద్ధమైన తీరాదులచే లక్ష్యత్వముకలిగియున్నది. అలాగే ణాంతరసిద్ధము కాదుగదా? ఏలాగున 'తత్త్వముస్యా'దివాక్యములచేత లక్ష్యము కించతగదు. తీరాదులు జడములైనందున ప్రమాణాంతరముచే ప్రకాశించజేయ న్నవి. ఆత్మస్వరూపము చిద్రూపమైనందున స్వయంప్రకాశమైయున్నది. కాణాంతరసిద్ధిని యపేక్షింపదు. అందువలన ఆత్మస్వరూపము 'తత్త్వముస్యా'ది =

వలన లక్షణావృత్తిచే బోధింపబడుచున్నది మేము తెలిసికొనుచున్నారమని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల నాక్షేపించుచున్నాడు. —

వాక్య. కథం పురరభిధాన మభిధేయేనా నభిసంబంధం సద

నభిధేయేర్థే ప్రమాంబనయతీతి.

౨౪౬

దం-అ. వాచకమైనశబ్దము వాచ్యమైనయర్థముతోటి సంబంధించినదై తనచేత చెప్పదగనియర్థమందు జ్ఞానము నేలాగున బుట్టించును?

తా. అకారాదినర్థబోధకములైన రేఖావిశేషములు అకారాదివర్ణములతో సంబంధము లేనివైనను అకారాదివర్ణజ్ఞానమును కలుగజేయుచున్నందున ఉపాయము ఉపేయముతో సంబంధించకపోయినను ఉపేయార్థమును బోధించునని యంగీకరించ వచ్చును. వాచకమైనశబ్దము వాచ్యముతో సంబంధములేనిచో వాచ్యార్థమును నేలా గున బోధించును? అని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. శృణుయథా అనభిసంబంధమవ్యనభిధేయేర్థేవి

ద్యా నిరాకారణము ఘేన బోధయతి.

౨౪౭

దం-అ. వినుము సంబంధించనిదైనను చెప్పశక్యముగాని యర్థమునందు అవిద్యను నిరాకరించుట మూలముగా నెటుల బోధమును కలుగజేయును?

తా. వాచకము వాచ్యముతో సంబంధములేనిదైనప్పటికి అవిద్యను నశింపజేయు చు లక్ష్మార్థవిషయమైన జ్ఞానము నెటుల పుట్టించును? అప్రకారము నీదృష్టాంతముగా చెప్పెదను వినుమని భావము.

అవ. శ్లోకము నవతరింపజేయుచున్నాడు. —

వాక్య. ఇత్యాహ.

౨౪౮

దం-అ. ఈప్రకారము చెప్పుచున్నాడు.

శ్లో. శయానాః ప్రాయశో లోకే బోధ్యమానాః స్వనామభిః,

సమానైవ ప్రబుద్ధ్యంతే యథైవం ప్రత్యగాత్మని.

౧౦౫

దం-అ. లోకములో తరుచుగా నిద్రించువారు తమనామములచేత మేలుకొలు పబడుచున్నవారై త్వరగా నేప్రకారము ప్రబోధమును బొందుచున్నారో, అప్రకార ముగనే ప్రత్యగాత్మ్యమందు వాక్యము ప్రబోధమును కలుగజేయును.

తా. నిద్రించుచున్న పురుషుడు ఓ దేవదత్తుడా! లేవ్వుని పిలువఁబడినవాడై ఆశబ్దము వియర్థమును చెప్పచున్నదో అది తెలియకపోయినను, ఆశబ్దమును వినినందున నిదురనువదలి ప్రబోధమును కలవాడగుచున్నాడనుటను మనమందఱములు చూచుచున్నదేగదా? కాన, వాచ్యవాచకములసంబంధము తెలిసికొని యర్థజ్ఞానము కలుగదనే నిర్బంధములేదు. అటులే అవిద్యానిదుర ననుభవించుచున్న పురుషుడు 'తత్త్వస్యాస్యాదివాక్యములచేత ప్రబోధింపఁబడినవాడై, ఆవాక్యము యేయర్థముతో సంబంధించియున్నదో ఆసంబంధమును తెలియకపోయినను, ఆవాక్యశ్రవణముచేతనే అవిద్యాద్రును పరిత్యజించి 'అహంబ్రహ్మాస్మి' యనే యఖండజ్ఞానము కలవాడగుచున్నాడను అని భావము.

అవ. ఓయీ! నిదురబోవువాని లేపుకట్టి 'దేవదత్తోత్తిష్ఠ' (ఓయి దేవదత్తుడా లేవ్వు.) ఇత్యాదివాక్యములు పూర్వప్రబోధకాలమందు దేవదత్తాద్యర్థములయందు వాచ్యవాచకభావసంబంధములు కలవిగా గ్రహింపఁబడియున్నవి. కాన తత్కాలమునంద సంబంధగ్రహణము లేనివైనను ప్రబోధమును కలుగఁజేయుననినచో సంగీకరింపఁదయియున్నది. ప్రకృతమందు 'తత్త్వస్యాస్యాదివాక్యములుగాని, వానియందలి 'తత్', 'త్వం' ఆది పదములుగాని ప్రత్యగాత్మ్యమందు ఎప్పటికిని వాచ్యవాచకభావసంబంధముకలవిగా గ్రహింపఁబడియుండలేదు. అట్టిశబ్దములు ఏలాగున ప్రబోధమును కలుగఁజేయునని శంకించగా నుత్తరము చెప్పఁబడుచున్నది. —

శ్లో. న హి నామ్నాస్తి సంబంధో వ్యుత్థితస్య శరీరతః,

తథాపి బుధ్యతే తేన యథైవం తత్త్వమిత్యతః.

౧౦౬

దం-అ. శరీరమువలన వ్యుత్థానమును బొందినవానికి నామముతోటి సంబంధము లేదుగదా? అయినను ఆనామముతో మేలుకొనుచున్నాడు. ఇది ఎటువలెనో అటులే 'తత్త్వమసి' యనేవాక్యమువల్లను ప్రబోధముకలవాడగును.

తా. నిదురించువానికి శరీరేంద్రియాదులయందు అభిమానములేదు. అనఁగా ఇది నాశరీరము, ఇవి నాయొంద్రియములు అనేజ్ఞానములేదు. కావుననే, ఓయీ! దేవదత్తుడా! లేవ్వు. అనేప్రబోధవాక్యములను వినుటగాని, ఆవాక్యములు వియర్థములను బోధించుచున్నవో ఆసంబంధములను గ్రహించుటగాని నిదురించినవానికి సంభవించదు. సంభవించుననినచో ప్రబోధము (దేహేంద్రియాదిజ్ఞానము) కలిగియున్నందున వాక్యములు వినుఁబడినవని, వాక్యములు వినుఁబడినందున ప్రబోధముకలిగినవి పరస్పరాశ్రయము ప్రసక్తించును. కాన వాక్యవాక్యార్థములకు సంబంధము తెలియకనుండగనే,

నుమత్తియందు వాక్యము సకృచ్ఛవణముచేతగాని, యసకృచ్ఛవణముచేతగాని ప్రబోధమును కలుగఁజేయుచున్నదని అంగీకరించవలసియున్నది. అటులే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమున్ను వాచ్యార్థముతోటి సంబంధములేనిదైనను, సంబంధజ్ఞానములేనిదైనను, అవి ద్వానివృత్తిపూర్వకముగా ప్రత్యగృహ్యైక్యజ్ఞానమును కలుగఁజేయుచున్నది. ఇదిగాక శబ్దార్థములయొక్క వాచ్యవాచకసంబంధజ్ఞానము వాచ్యార్థమును తెలియఁజేయునపుడే యపేక్షితమై యున్నదిగాని లక్ష్యార్థమును తెలియునప్పుడు అపేక్షితమై యున్నదిగాదు. ప్రవాహవాచకమైన గంగాశబ్దము తీరవాచకముకాకపోయినను, లక్షణావృత్తిచేత తీరమును బోధించుచున్నది. అటులే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము, అంతఃకరణాద్యవచ్ఛిన్నచైతన్యవాచకమై అఖండైకరసస్వప్రకాశపరబ్రహ్మబోధమును కలుగఁజేయుననుటకు అనువపత్తి కొంచెమైనను కానరాదని భావము.

అవ. ఓయీ! మంచిది. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువలన ప్రత్యగాత్మవిషయకజ్ఞానము పుట్టుగాక, నివర్తింపఁజేయఁబడే యజ్ఞానమునకున్న నివర్తింపఁజేయుచున్న జ్ఞానమునకును ఆత్మ ఆశ్రయమైయున్నందున ఆయాత్మకు సవికారత్వము ప్రాప్తించును. అని శంకించగా ఆశంకను దృష్టాంతమునుచెప్పి పరిహరించుచున్నారు.—

వాక్య. యథాచ.

౨౪౯

దం-అ. ఎటువలెనంటే.

తా. దృష్టాంతమును చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. బోధాబోధా సభోఽస్పృష్టాస్పృష్టా కృష్ణధీ నీడగౌ యథా,

బాధ్యేతరాత్మకా స్యాతాం తథేహత్తని గమ్యతామ్. ౧౦౭

దం-అ. నీలత్వజ్ఞానమున కాశ్రయమైయున్న ఆకసమునందలి జ్ఞానాజ్ఞానములు ఆకసమును స్పృశించకయే యేతరున బాధ్యబాధకములుగనుండెనో యాతీరుననే ఈ ప్రత్యగాత్మయందున్న తెలియఁబడుంగాక.

తా. ఆకసము మూర్తద్రవ్యముకానందున రూపహీనము. అనునది జ్ఞానము. ఆకసము నీలాత్వలక్షణములే అలిసిలమై యున్నది యనునది అజ్ఞానము. ఈజ్ఞానాజ్ఞానములు రెండున్న ఆకసము నాశ్రయించియుండియును, ఆయాకసమునందు వికారమును సంపాదించకనే జ్ఞానము అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుచున్నది. అనగా ఆకాశము రూపరహితము అనేజ్ఞానము పుట్టినప్పుడుగాని, ఆకాశము నీలముగానున్నది అని అజ్ఞానము పుట్టినప్పుడుగాని, ఆకాశమునం దేవిధమైనవికారము సంభవించినదిలేదు. అయినను ఆకాశము రూపరహితమనేజ్ఞానముచేత ఆకాశము నీలమునే అజ్ఞానము నివర్తిండు

తా. నిద్రించుచున్న పురుషుడు ఓదేవదత్తుడా! లేవ్వుని పిలువఁబడినవాడై ఆశబ్దము వియర్థమును చెప్పుచున్నదో అది తెలియకపోయినను, ఆశబ్దమును వినినందున నిదురనువదలి ప్రబోధమును కలవాఁడగుచున్నాఁడనుటను మనమందఱములు చూచుచున్నదేగదా? కాన, వాచ్యవాచకములసంబంధము తెలిసినంగాని యర్థజ్ఞానము కలుగదనే నిర్బంధములేదు. అటులే అవిద్యానిదుర ననుభవించుచున్న పురుషుడు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములచేత ప్రబోధింపఁబడినవాడై, ఆవాక్యము యేయర్థముతో సంబంధించియున్నదో ఆసంబంధమును తెలియకపోయినను, ఆవాక్యశ్రవణముచేతనే అవిద్యానిదురను పరిత్యజించి 'అహంబ్రహ్మస్మి' యనే యఖండజ్ఞానము కలవాఁడగుచున్నాఁడు. అని భావము.

అవ. ఓయీ! నిదురబోవువాని లేపురట్టి 'హేదేవదత్తోత్తిష్ఠ' (ఓయీదేవదత్తుడా లేవ్వు.) ఇత్యాదివాక్యములు పూర్వప్రబోధకాలమందు దేవదత్తాద్యర్థములయందు వాచ్యవాచకభావసంబంధములు కలవిగా గ్రహింపఁబడియున్నవి. కాన తత్కాలమునందు సంబంధగ్రహణము లేనివైనను ప్రబోధమును కలుగఁజేయుననినచో నంగీకరింపఁదగియున్నది. ప్రకృతమందు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములుగాని, వానియందలి 'తత్', 'త్వం' అది పదములుగాని ప్రత్యగాత్మయందు ఎప్పటికిని వాచ్యవాచకభావసంబంధముకలవిగా గ్రహింపఁబడియుండలేదు. అట్టికబ్బములు విలాసన ప్రబోధమును కలుగఁజేయునని శంకించగా నుత్తరము చెప్పఁబడుచున్నది. —

శ్లో. న హి నామ్నాస్తి సంబంధో వ్యుత్థితస్య శరీరతః,

తథాపి బుధ్యతే తేన యథైవం తత్త్వమిత్యతః.

౧౦౬

దం-అ. శరీరమువలన వ్యుత్థానమును బొందినవానికి నామముతోటి సంబంధము లేదుగదా? అయినను ఆనామముతో మేలుకొనుచున్నాఁడు. ఇది ఎటువలెనో అటులే 'తత్త్వమసి' యనేవాక్యమువల్లను ప్రబోధముకలవాఁడగును.

తా. నిదురించువానికి శరీరేంద్రియాదులయందు అభిమానములేదు. అనఁగా ఇది నాశరీరము, ఇవి నాయొంద్రియములు అనేజ్ఞానములేదు. కావుననే, ఓయీ! దేవదత్తుడా! లేవ్వు. అనేప్రబోధవాక్యములను వినుటగాని, ఆవాక్యములు వియర్థములను బోధించుచున్నవో ఆసంబంధములను గ్రహించుటగాని నిదురించినవానికి సంభవించదు. సంభవించుననినచో ప్రబోధము (దేహేంద్రియాదిజ్ఞానము) కలిగియున్నందున వాక్యములు వినఁబడినవని, వాక్యములు వినఁబడినందున ప్రబోధముకలిగినని పరస్పరాశ్రయము ప్రసక్తించును. కాన వాక్యవాక్యార్థములకు సంబంధము తెలియకనుండగనే,

3.]

నుభవమింద
ధమును కలుగ
కమున్ను వా
ద్యానివృత్తిత
శబ్దములయొ
యచేతమై
గాదు. ప్రవా
చేత తీరమును
చ్చిన్నచైతన్య
టకు అనువబ

అవ.

జ్ఞానము పుట్టు
జ్ఞానమునకును
అని శంకించగా

వాక్య.

దం-అ

తా.

శ్లో. బో
బా

దం-అ

ఆకనమును న
'ప్రత్యగాత్మయ
తా.

ఆకనము నీల
రెండున్ను ఆ
సంపాదించక
యావరహితవ
నము పుట్టినక
నను ఆకాశః

జీనవా. జ్ఞ
నిచంచు
చూడు
ము కలుగ
'తత్త్వమ
సంబంధిం
అవిద్యాని
చిన్నాదు.

వదత్తుడా
రెందు వా
లమునందు
కరింపదగి
'త్, త్వం'
ముకలవిగా
జేయునని

౧౦౬
సంబంధము
లో అటులే

అనంగా
యా! దేవ
మర్థములను
సంభవించు
చున్నందున
మరస్యరా
మండగనే,

నుమత్తియందు వాక్యము సకృచ్ఛవణముచేతగాని, యసకృచ్ఛవణముచేతగాని ప్రబోధమును కలుగఁజేయుచున్నదని అంగీకరించవలసియున్నది. అటులే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమున్ను వాచ్యార్థముతోటి సంబంధములేనిదైనను, సంబంధజ్ఞానములేనిదైనను, అవి ద్యానివృత్తిపూర్వకముగా ప్రత్యగ్భూత్యాకృతజ్ఞానమును కలుగఁజేయుచున్నది. ఇదిగాక శబ్దార్థములయొక్క వాచ్యవాచకసంబంధజ్ఞానము వాచ్యార్థమును తెలియఁజేయునపుడే యపేక్షితమై యున్నదిగాని లక్ష్యార్థమును దెలియునప్పుడు అపేక్షితమై యున్నదిగాదు. ప్రవాహవాచకమైన గంగాశబ్దము తీరవాచకముకాకపోయినను, లక్షణావృత్తిచేత తీరమును బోధించుచున్నది. అటులే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము, అంతఃకరణాద్యవచ్చిన్నచైతన్యవాచకమై అఖండైకరసస్వప్రకాశవరబ్రహ్మబోధమును కలుగఁజేయుననుటకు అనువపత్తి కొంచెమైనను కానరాదని భావము.

అవ. ఓయీ! మంచిది. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువలన ప్రత్యగ్భూత్యవిషయకజ్ఞానము పుట్టుగాక, నివర్తింపఁజేయఁబడే యజ్ఞానమునకున్న నివర్తింపఁజేయుచున్న జ్ఞానమునకును ఆత్మ ఆశ్రయమైయున్నందున ఆయాత్మకు సవికారత్వము ప్రాప్తించును. అని శంకించగా ఆశంకను దృష్టాంతమునుచెప్పి పరిహరించుచున్నారు.—

వాక్య. యథాచ.

౨౪౯

దం-అ. ఎటువలెనంటే.

తా. దృష్టాంతమును చెప్పెదమని భావము.

శ్లో. బోధాబోధా నభోఽస్పృష్టాస్పృష్టా నీడగౌ యథా,

బాధ్యేతరాత్తకా స్యాతాం తథేహాత్మని గమ్యతామ్. ౧౦౭

దం-అ. సీలత్వజ్ఞానమున కాశ్రయమైయున్న ఆకసమునందలి జ్ఞానాజ్ఞానములు ఆకసమును స్పృశించకయే యేతరున బాధ్యబాధకములుగనుండెనో యేతరుననే ఈ ప్రత్యగ్భూత్యందున్న తెలియఁబడుఁగాక.

తా. ఆకసము మూర్తద్రవ్యముకానందున రూపహీనము. అనునది జ్ఞానము. ఆకసము సీలాత్పలమువలె అలెసీలమై యున్నది యనునది అజ్ఞానము. ఈజ్ఞానాజ్ఞానములు రెండున్న ఆకసము నాశ్రయించియుండియును, ఆయాకసమునందు వికారమును సంపాదించకనే జ్ఞానము అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేయుచున్నది. అనంగా ఆకాశము రూపరహితము అనేజ్ఞానము పుట్టినప్పుడుగాని, ఆకాశము సీలముగానున్నది అని అజ్ఞానము పుట్టినప్పుడుగాని, ఆకాశమునం దేవిధమైనవికారము సంభవించినదిలేదు. అయినను ఆకాశము రూపరహితమనేజ్ఞానముచేత ఆకాశము సీలమనే అజ్ఞానము నివర్తించు

చున్నది. అటులే ఆత్మ దుఃఖత్యాదిసంసారముకలవాడనునది ఆజ్ఞానము. ఆత్మ స్వప్రకాశచిత్తాత్మస్వరూపుడనునది జ్ఞానము. ఈరెండును ఆత్మను ఆశ్రయింపును ఆయాత్మయం దేలాగంటివికారములనున్న సంపాదించవు. జ్ఞానము అనివర్తింపజేయును. అని భావము.

అవ. పూర్వభూతమును కనుపఱచుచున్నాడు.—

వాక్య. “అసత్వే వర్తని స్థితే” త్యుపశ్చుత్యా తివిస్తితో మహతాసంభ్రమేణ కశ్చిచ్ఛేదయతి. ౨౫౦

దం-ఆ. మిథ్యాభూతమైన మార్గమందు నిలచి అనిచెప్పినయర్థమును విశాశ్యమగుకలవాడై ఒకానొకడు గొప్పసంభ్రమముతో నాశేపించుచున్నాడు.

తా. ‘తత్త్వమస్యా’దివాక్యము మాయాకల్పితమైనందున మిథ్యాభూతంతుకరణావచ్చిన్నచైతన్యము నవలంబించి దానిగుండా సత్యమైనవరబ్రహ్మను చూచునది ౧౦౮ వ శ్లోకములో చెప్పినయర్థమును విని యొకానొకఁడగుకలవాడై యాశేపించుచున్నాడని భావము.

అవ. ఏమని యాశేపించుచున్నాడో చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. నాసన్నుపాయో లోకే స్థి పరమార్థవినిశ్చయే,
నాసల్లింగాద్ధి బాహ్వాదేః కశ్చిదగ్నిం ప్రపద్యతే.

దం-ఆ. వాస్తవార్థమును నిశ్చయించుటయందు మిథ్యాభూతమైన యము లోకములేదు. మిథ్యాద్యోతకమైన ఆవిరి మొదలగుదానివలన ఎవ్వరైనా తెలియజాలడు.

తా. లోకములో వాస్తవమైనయర్థమును నిశ్చయించేయుపాయము వాయుండవలయును. కాని మిథ్యాభూతమై యుండతగదు. మిథ్యాభూతమైన నచేత వాస్తవార్థజ్ఞానము కలుగనేరదు. గ్రీష్మతప్తమైన భూమియందు తొలకరిఃయంగా నావిరిలేచి ధూమమువలె కాన్పించును. అది వాస్తవమైనధూమముందున వాస్తవమైన బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానమును కలుగజేయజాలదని భావము.

అవ. ఈయాశేపమునకు పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. ఇత్యేవం చోదయేద్యోఽపి జోషయేత్తం ఘటాదినా,
సదసద్భావ్యం విభక్తోఽసౌ పర్యయశ్చ న చానయోః.

దం-ఆ. ఈప్రకారము ఎవడు ఆశేపించునో వానిని ఘటము మొదలగునోరు మూయించవలయును. ఈఘటాదికము సత్యాసత్యములకంటె విలక్షణమై ఉన్నది. ఈసత్యాసత్యములు రెంటిని ఒకదానినిదవ నొకటి సంభవించుటలేదు.

తా. మిథ్యార్థముచేత వాస్తవార్థజ్ఞానము పుట్టింపఁబడదని వాదించేవానికి ఘటాదిపదార్థములను జూపి నిరాకరించవలయును. అనఁగా బ్రహ్మవ్యతిరిక్తములైన ఘటాదిపస్తువులు మాయాకల్పితములైనందున, మిథ్యాభూతములైయున్నవి. అయినను జలాహరణాదికార్యములను చేయుచున్నవి. ఘటాదులు శశవిషాణాదులవలె శూన్యములని చెప్పఁదగినవికావు. శశవిషాణాదులు కార్యసంపాదకములు కావుగదా? కాన, ఘటాదులు మిథ్యాభూతములైనను జలాహరణాదికార్యములను చేయుచున్నట్లు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము మిథ్యాభూతమైనను పరమార్థబ్రహ్మజ్ఞానమును సంపాదించును. ఘటాదులు మిథ్యాభూతములుకావు. వాస్తవములే యనినచో, నాలాగున న్తనఁదగదు. ఘటములేదని వ్యవహారము కలిగియున్నందున ఘటము సత్యమని చెప్పఁదగదు. ఘటముకలదనే వ్యవహారము కలిగియున్నందున ఘటము ఆసత్యమని చెప్పఁదగదు. కాన ఘటాదికము సత్యాసత్యవిలక్షణమైయున్నది. కావుననే మిథ్యాభూతమనఁగా అనిర్వచనీయము. ఘటాదులయందు ఒకప్పుడు సత్తయును, మఱియొకప్పుడు అసత్తయును సంభవించుచుండును. కాన ఘటాదికము సత్యాసత్యమని చెప్పఁదగదని కొందఱు తలఁచెదరు. అదియును యుక్తముకాదు. విలసనఁగా, సత్త అసత్త యనునవి ధర్మములు. ఇవి వాస్తవములయినచో ఫలాదిన్వరూప ముండుదనుక నుండును. కాన ఘటాదిక మొకప్పుడు సత్తతోటి, మఱియొకప్పుడు దసత్తతోటి సంబంధించదు. అవాస్తవములయినచో వానితోటి యేమాత్రమును సంబంధించదు. కాన సదసత్తలతోటి సంబంధించుచున్న ఘటాదికము మిథ్యాభూతమనే చెప్పవలయును. ఇదిగాక ఆసత్యమైన ప్రతిబింబము సత్యమైనబింబజ్ఞానమును కలుగఁజేయుచున్నది. అసత్యమైన స్వప్నవ్యాఘ్రాదిదర్శనము సత్యమైనభయకంపాదులను కలుగఁజేయుచున్నవి. ఆటవలెనే 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము సత్యమైన బ్రహ్మన్వరూపమును బోధించుచున్నదని భావము.

అవ. గతించిన గ్రంథార్థము ననువదించుచు ముందుచెప్పఁబోవు గ్రంథతాత్పర్యమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఏవం కుచోద్యముస్తూల్య అథేదానీం ప్రకృత మభిధీయతే ప్రకృతంచానభిధేయే కథమభిధాన్రతి రవిద్యా ధ్వంసాత్తన్ని జ్ఞానం జనయతీతి తత్రైవ కారణాంతరముచ్యతే.

౨౫౧

దం-ఆ. ఈ ప్రకారము మత్స్యతమైనయాక్షేపమును పరిహరించి, ఇప్పుడు ప్రకృ

తమైనయర్థము చెప్పఁబడుచున్నది. వాచకమైనశబ్దము చెప్పబడు యోగ ప్రత్యగాత్తయందు అజ్ఞానవాచకమైన జ్ఞానమును పుట్టించుననునది ప్రకృత్యర్థము. దానియందే మఱియొక కారణము చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. మధ్యే సంభవించిన కుశంకను పరిహరించి ప్రకృతార్థమును మచున్నాము. ప్రకృతార్థము ఏమన, 'తత్త్వమస్యోదివాక్యము బాల్యాదిసర్వ నందున వాచ్యముగాని, ప్రత్యగాత్తవిషయమై సర్వావిద్యారూపకారణమర్థం మును పుట్టించుననేయర్థము ప్రకృతమైయున్నది. నీసియందు మఱియుక నే చెప్పచున్నానని భావము. అనఁగా అవిద్యానిరర్థకమైవజ్ఞానమును పుట్టించున మస్యోదివాక్యము. దానియొక్కస్వభావము నాలోచించగా, వాచ్యార్థమ లేకపోయినను అవిద్యానిరర్థకజ్ఞానమును పుట్టించుచున్నదని ఇదివఱకు చెప్పితి కను నివర్తింపఁజేయఁదగిన అవిద్యయొక్కస్వభావమును ఆలోచించితిమ స్యాదివాక్యము వాచ్యార్థసంబంధములేక నే అవిద్యానిరర్థకజ్ఞానమును పుట్టించు యర్థమును చెప్పఁబోవుచున్నామని తాత్పర్యము.

శ్లో. అతిదుఃస్థో ప్రబోధోఽత్ర పశ్యత్యైవాస్య ప్రబుధతా,
నిమిత్తమాత్రాద్వైత్యేషా నాసాగ్రే బదరం యథా.

దం-అ. ఈయాత్మయం దజ్ఞానము మిగుల దుఃస్థితమైనది. ఈయధికారి ఆత్మయే (స్వస్వరూపమే) ప్రబోధము. కాన ఈయవిద్య నాసికాగ్రమందున్న డువలె స్వల్పనిమిత్తమువల్ల నివర్తించును.

తా. ఉదయాస్తమయశూన్యమై, వ్యయంప్రకాశమైన చిహ్నాత్మము ముగాఁగలవాఁడు ప్రత్యగాత్త. ఇట్టి ప్రకృత్యార్థయందు ఆప్రకాశరూపమైన సూర్యునియం దంధకారమువలె ప్రతిభాసమాశ్రముగా నుండఁదగినదేగాని ముగా నుండఁదగినదికాదు. కాన నేమత్రము నిమిత్తముకఁగినచో నకుంచిన ఎటులనఁగా ముక్కుకొనను లేగుపండు నిండియుండఁజాలదు. ఒకవేళ నిండిన స్వల్పమైన చలనమునకు క్రింది పడిపోవును. అటులే అవిద్యయును ఆత్మస్వరూప చేతకూడా నశించునుగాని ప్రబలమై పరమార్థమైన నిమిత్తమే కావలయునని ధములేదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదియొక్క ఆక్షేపము ననుసరించి పరిహారమును జెప్పుడు.—

వాక్య. అనుదితానస్తమితకూటస్థ బోధమాత్రా స్వాభి

వ్యాదాత్తనః దుస్సంభావ్యః అవిద్యాసద్భావఇతిచేత్ న,
అవిద్యాప్రసిద్ధ్యేవ తత్సద్భావసిద్ధౌ రులూకనిశావదితి. ౨౫౨

దం-అ. ఆత్మ, ఉదయాస్తమయశూన్యమై నిర్వికారమై యున్నజ్ఞానముమాత్రమే స్వభావముగా కలిగియున్నందున అవిద్యాసద్భావము సంభావించవశక్యమైనదికాదని యనినచో గుడ్లగూబయొక్క రాత్రివలె అవిద్యాప్రసిద్ధిచేతనే అవిద్యయొక్కసద్భావము సిద్ధించుచున్నందున అలాగున చెప్పకూడదు.

తా. ఆత్మస్వరూపము ఉదయాస్తమయవర్జితమై నిత్యనిర్వికారమై స్వయంప్రకాశమైనజ్ఞానమే స్వరూపముగాఁ గలిగియున్నదిగదా? అట్టి యాత్మస్వరూపమునందు అవిద్యకలదని యేలాగున సంభావించవచ్చును (ఊహించవచ్చును)? అని పూర్వవాది శంకించుచున్నాఁడు. కాని యేలాగున శంకించతగదు. ఏలననఁగా, ప్రత్యక్షముచేతను యుక్తిచేతను ప్రకాశరూపముగా గాన్పించుచున్నచగటియందు రాత్రి త్వము వాస్తవము సంభవించదుగదా? అయినప్పటికిని అట్టిపనియందు ఉలూకముల (గుడ్లగూబల) యొక్క ప్రత్యక్షముచేత (అనుభవముచేత) రాత్రిత్వము సంభవించుచున్నదిగదా? అటువలెనే ఆత్మయందు కాస్త్రముచేతను తదనుకూలయుక్తిచేతను అవిద్యాసంభావము సంభవించకపోయినను అస్తదాదులయొక్క 'అహమజ్ఞాని' (నేను అజ్ఞానిని) ఇత్యాద్యనుభవముచేత, అవిద్య కలిగియున్నట్లు కనుపడుచున్నది. అనుభవసిద్ధమైనదానిని లేదని చెప్పతగదని భావము.

వాక్య. అత ఇదముచ్యతే.

౨౫౩

దం-అ. కనుక ఇది చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. అజ్ఞానము అనుభవసిద్ధమైయున్నందున అవశ్య మంగీకరించకగియున్నది. కాన అవిద్యాస్వభావమునుగూర్చి ఈముందు చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. అహంధార్మ్య మవీద్యాయాః న కశ్చిదతివర్తతే,

ప్రమాణం వస్త్యనాదృత్య పరమాత్మేవ తిష్ఠతి.

౧౧౧

దం-అ. ఏమియాశ్చర్యము! అజ్ఞానముయొక్క నిర్భయప్రవృత్తిని ఎవ్వఁడును అతిక్రమింపఁజాలఁడు. ప్రమాణమునున్న వస్తుస్వభావమునున్న ఆదరించక పరబ్రహ్మవలె నిత్యముగా నుండియున్నది.

తా. అజ్ఞానము ఒకప్రమాణము ననుసరించియుండదు. తనస్వభావమునున్న తాను అనుసరించియుండదు. తాను వస్తుతః అసత్యమైనప్పటికి సత్యమువలె కనుపడుచున్నది. కాన నిట్టి యజ్ఞానముయొక్క ధార్మ్యమును (నిర్భయప్రవర్తనను) ఈశ్వరుఁడు

గాని తత్త్వవేత్తగాని అతిక్రమించి యుండఁజాలదు. అనఁగా తత్త్వవేత్త, ఈశ్వరుడున్న అవిద్యకు లోబడియుండురని భావము.

అవ. అవిద్య వాస్తవసత్తకలదిగాదని చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. యస్తా దవిద్యాప్రసిద్ధైవ అవిద్యాసద్భావసిద్ధిరత

ఆత్మవస్తువుత్తానురోధేన స కథంచనాపి తత్సంభావనా
ప్రసిద్ధి. ౨౫౪

దం-అ. ఏకారణమువల్ల అవిద్యయొక్క ప్రసిద్ధిచేతనే అవిద్యయొక్క సత్త సిద్ధించుచున్నదో ఆకారణమువల్ల ఆత్మవస్తువుయొక్క స్వభావము ననుసరించుట చేత నేవిధముగనైనను ఆయవిద్యయొక్క సంభావనయున్న లేదు.

తా. అవిద్యయొక్క సత్తప్రతీతి సిద్ధమైయున్నదిగాని వాస్తవముగాలేదు. కాన ప్రత్యగాత్మయొక్క స్వభావము నాలోచించిచూడఁగా అవిద్య కలదేమో యని సంశయించుటకుకూడా వీలులేకయున్నది. అనఁగా అవిద్యయందు దృష్టిని ఉంచిచూచితే అవిద్యయున్నట్లు లోచించునగాని, ఆత్మయందు దృష్టిచుంచిచూచిన యవిద్య యున్నట్లే లోచించని భావము.

వాక్య. యత ఆహ.

౨౫౫

దం-అ. ఎందువల్లనంటే చెప్పుచున్నాఁడు.

శ్లో. జ్ఞానం యస్య నిజం రూపం క్రియాకారకవర్జితమ్,
సంభావనాప్యవిద్యాయా స్తత్ర స్యాత్కేన హేతునా. ౧౧౨

దం-అ. ఏయాత్మకు క్రియాకారకములు లేనిజ్ఞానమే స్వకీయమైరయాకారమైయున్నదో యట్టి యాత్మయందు అవిద్యయొక్క సంభావనయున్న (ఉపాయమున్న) యేకారణముచేత కలుగును?

తా. ఆత్మయొక్క స్వరూపము జ్ఞానమాత్రమైయున్నది. దానికి కర్తగాని, కర్మగాని, క్రియగాని యేవిధమైనవిశేషమున్న లేదు. ఇట్టి జ్ఞానమాత్రస్వరూపుడైన ప్రత్యగాత్మయందు ఆజ్ఞానముండవచ్చునని యూహించుట కేకారణములేదని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆత్మయందు అవిద్యాసద్భావము ప్రతీతిమాత్రసిద్ధమేగాని పారమార్థికముగాదని యంటివి. అది యటులే యగుఁగాక; అవిద్యప్రతీతిచేతనైన సిద్ధమైయున్నదిగదా? దానికి వృత్తి యేలాగున కలుగునన, పూర్వమందు చెప్పఁబడియున్న

యన్వయ వ్యతిరేకములతోఁగూడియున్న 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములవల్ల కలుగునని చెప్ప నారంభించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. సోఽయమేవ మనుదాతా న స్తమిత అవగతిమాత్ర
శరీర ఆత్మాపి న న్నవిచారిత ప్రసిద్ధావిద్యామాత్ర వ్యవ
హిత ఏవ అతథైవ ఈశ్వరే యతోఽతః. ౨౫౬

దం-అ. ఈ ప్రకారము ఉదయాస్తమయకూన్యమైన చైతన్యమాత్రమే స్వరూపముగాఁగల పూర్వప్రతిపాదితుడైన ఈ ప్రత్యగాత్మ స్వయంప్రకాశుడైయుండియు అవిచారకాలమందు ప్రసిద్ధమైయుండే అజ్ఞానమాత్రముచేత వ్యవహితుడై అస్వప్రకాశునివలె ఎందువల్ల చూడఁబడుచున్నాఁడో అందువల్లనని ముందఁజిల్లొకముతో నంబంధము.

తా. ఆత్మ నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడై యున్నందున స్వప్రకాశుడైయుండిన్ని అవిచారితసిద్ధమైన అజ్ఞానముమాత్రముచేత నడగింపఁబడి స్వప్రకాశతలేనివానివలె కనుపడుచున్నాఁడు గనుక—అని ముందఁజిల్లొకతాత్పర్యముతో నేకముగా వతింపవలయును.

శ్లో. అనుమానాదయం భావా ద్వాప్యవృత్తో భావమాశ్రితః,

తతోఽవ్యస్య నివృత్తః స్యా ద్వాక్యాదేవ బుభుత్సతః. ౧౧౩

దం-అ. ఈయాత్మ అనుమానమువలన దేహేంద్రియాదిపదార్థమువలన భేదమును పొందినవాడై అభావమును (అసత్తను) పొందినవానివలె యగుచున్నాఁడు. తెలిసికొన నిచ్చయించిన నీయాత్మకు ఆయభావమువల్లనున్న వ్యావృత్తి (వేఱుగానుండుట) వాక్యమువల్లనే కలుగుచున్నది.

తా. విచారణచేయకమునుపు దేహేంద్రియాదిభావములు (వస్తువులు) ఆత్మగాఁగఁగింపఁబడియున్నవి. పూర్వోక్తములగు అన్వయవ్యతిరేకములను విచారించుటచేత ఆత్మ దేహేంద్రియాదిభావములకంటె విలక్షణమైనవాడని తెలియఁబడునుగాని, ఇట్టివాడని విశేషముగా తెలియఁబడనందున అభావమును పొందినవానివలె తోచఁబడును. అనగా లేనివలె తోచఁబడును. పిదప 'దేహీదులను నేను కాకపోయిని, దేహీదులకంటె విలక్షణమైయుంటిని. అయితే నేనెవఁడ'నిన తనస్వరూపమును తాను తెలియుట కాలోచించగా 'తత్త్వమసి' ఇత్యాది వేదాంతవాక్యములు 'నీవు సాక్షాత్పురబ్రహ్మ'వని బోధించుచున్నది. ఇందువలన వాక్యోత్పణమునకు పూర్వమందు తోచఁబడియున్న అభావస్వరూపముకంటె కూడా ఆత్మకు వైలక్షణ్యము సిద్ధించునని భావము. అన్వయవ్యతిరేకరూపమైన అనుమానమును విచారింపగా తనకు దేహాదిభావవైల

జ్ఞానుసిద్ధించి ఆభావరూపమును జొందినట్లుతోచుననిన్ని పిదప తానెవఁడనియోచించగా 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము 'తానే పరబ్రహ్మను' అనిబోధించుటచేత తనకు ఆభావరూపత్వమును నివర్తించి ప్రత్యగభిన్నుడై పరబ్రహ్మస్వరూపుడైయుండును గావున అన్వయవ్యతిరేకసహిత 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువలన అవిద్యానివృత్తి కలుగుచున్నదని తాత్పర్యము.

అవ. పూర్వపక్షవాదిచేయుశంకను అనువదించి పరిహారమును చెప్పటకారంభించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. భావపదభావాదపి వ్యావృత్తిరనుమానాదేవ కిమితి నభవతీతి చేచ్ఛుణు. ౨౫౭

దం-అ. భావమునందుండివలె నభావమునందుండి కూడా వ్యావృత్తి (విలక్షణత్వము) అనుమానమువల్లనే ఎందుకనికానేరదనియనినచో వినుము.

తా. ప్రత్యగాత్మ దేహేంద్రియాదిభావపదార్థములకంటె విలక్షణమైనవాఁడ నేయథము పూర్వోక్తాన్వయవ్యతిరేకయుక్తలచేత ఎటులు సిద్ధించెనో, యటులే ఆభావవైలక్షణ్యమున్న అన్వయవ్యతిరేకయుక్తలచేతనే సిద్ధించకూడదు? ఆభావవైలక్షణ్యముసిద్ధించుటకు అన్వయవ్యతిరేకసహకృత 'తత్త్వమస్యా' వాక్యము నపేక్షింపవలసి నవనియేమి? యని యాక్షేపించినచో అందునకు సమాధానమును చెప్పచున్నాను వినుచుని భావము.

శ్లో. నవ్యావృత్తిర్యథాభావాత్ భావే నైవా విశేషతః,

అభావాదప్యభావత్వాత్ వ్యావృత్తిర్న తథేష్యతే.

౧౧౮

దం-అ. భావమువల్ల వ్యావృత్తి సమానమైయున్నందున భావముచేతనే యేలాగునలేదో ఆలాగుననే ఆభావమువల్ల వ్యావృత్తియున్ను ఆభావమువల్లనే సిద్ధించునని యంగీకరింపఁబడదు.

తా. ప్రత్యగాత్మకు దేహేంద్రియాదిరూపమైన భావపదార్థముకంటె వైలక్షణ్యము ప్రత్యగాత్మభావరూపమై యున్నందున కలిగినదికాదు. ఎందువల్లననఁగా ప్రత్యగాత్మయొక్కభావత్వమున్ను దేహేంద్రియాదులయొక్క భావత్వమున్ను సమానములై యున్నందున ఆత్మయొక్కభావత్వము దేహేంద్రియాదిభావముకంటె వైలక్షణ్యమును ఆత్మకు సంపాదించఁజాలదు. మఱిదేనివల్ల సంపాదించఁబడునన, పూర్వము చెప్పఁబడిన అన్వయవ్యతిరేకముచేత సంపాదించఁబడుచున్నది. అటులే అన్వయవ్యతిరేకయుక్తిసంపాదితమైన దేహేంద్రియాదివైలక్షణ్యరూపమైన ఆభావముకంటె వ్యావృత్తియున్ను అన్వయవ్యతిరేకముచేతనే సంపాదించఁబడదు. ఏలనన, ఆత్మకు దేహేంద్రియాది

వైలక్షణ్యరూపమైన అభావత్వము అనుమానముచేత సంపాదించఁబడినందున ఆయ భావముకంటె వైలక్షణ్యము మఱియనుమానము చేతనే సంపాదించఁబడదు. కావున ఆత్మకు భావవైలక్షణ్యముమాత్రము అనుమానముచేత సంపాదించఁబడును. అభావవైలక్షణ్యము 'తత్త్వమస్య'దివాక్యముచేతనే సంపాదించఁదగియున్నదని భావము.

అవ. ఫలితార్థమును నిగమించుచున్నారు.—

వాక్య. యతో నానుమానేన వ్యావిధ్యాశేషక్రియాకారక

ఫలాత్తని స్వారాజ్యేభిషేక్తుం శక్యతే తస్మాత్. ౨౫౮

దం-అ. నివర్తించిన సమస్తమైన క్రియాకారకఫలములుగల స్వరూపముగలిగి నట్టి మోక్షమందు అభిషేకించుటకు అనుమానముచేత ఎందువల్ల శక్యమైయుండదో అందువల్లను-అని ముందఱిష్టోక్తముతో నన్వయము.

తా. ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మతారూపమైన స్వారాజ్యము (మోక్షము) క్రియాకారకఫలాదిసకలవికారశూన్యమై యున్నది. ఇట్టి స్వారాజ్యమందు ముముక్షువునకు పట్టాభిషేకముచేయుటకు అనఁగా ఇట్టిమోక్షమును కలుగఁజేయుటకు అన్వయవ్యతిరేకయుక్తిరూపమైన అనుమానమునకు శక్యముకాదు గనుక-అని యుత్తరశ్లోక తాత్పర్యముతోచేర్చి పరిపవలయును.

శ్లో. అవిద్యావిద్యయాసోఽయం ప్రసుప్తో దుర్వివేకయా,

భావాభావప్రదానిన్యా శ్రుత్యైవ ప్రతిబోధ్యతే. ౧౧౫

దం-అ. విభజించుటకు శక్యముగాని అవిద్యయనే నిద్రచేత గాఢముగా సుప్తి నొందియున్న ఆయాముముఱువు భావాభావములనురెంటిని నివర్తించఁజేయుచున్న శ్రుతిచేతనే బోధించఁబడుచున్నాఁడు.

తా. అవిద్యయనునది ప్రమాణాంతరములచేత నివర్తించఁజేయ శక్యమైనదికాదు. నిదురవలె యాత్మచైతన్యము నావరించి స్వరూపజ్ఞానహీనముగా చేయుచున్నది. ఇట్టి అవిద్యానిదురచేనాక్రమించఁబడి ప్రత్యగాత్మగాఢసుషుప్తిగలవానివలెస్వస్వరూపజ్ఞానము లేనివాడై యున్నాఁడు. ఇట్టి ప్రత్యగాత్మను దేహేంద్రియాదితాదాత్మ్యమున, అభావరూపత్వమును రెంటిని నిరసించుచున్న 'తత్త్వమస్య'దివాక్యము అవిద్యానిద్రను నిరాకరించి స్వస్వరూపజ్ఞానమును కలుగఁజేయుచున్నదని భావము.

అవ. ప్రత్యగాత్మయందు అవిద్యాసద్భావమును మఱియొకవిధముగా నిర్వహించునిమిత్తమై ముందుగా పూర్వపక్షవాదము కనుపఱచుచున్నాఁడు.—

వాక్య. అత్రాహ.

౨౫౯

దం-అ. పూర్వపక్షవాదమును కనుపఱచుచున్నాఁడు. ఇచ్చట-

తా. శుద్ధజ్ఞానస్వరూపుఁడైన ప్రత్యగాత్మయందు అవిద్య సంభ
పూర్వము మేముచెప్పిన యర్థమునందే పూర్వవాది యాక్షేపించుచున్నాఁడని
అవ. ఏనుని యాక్షేపించుచున్నాఁడనఁగా చెప్పుచున్నాఁడు.

వాక్య. అనుదితా స్తమిత విజ్ఞానాత్తమాత్రస్వరూపత్వాత్
దుస్సంభావ్యా విద్యేతి. ౨౬౦

దం-అ. ఉదయాస్తమయశూన్యమైన విజ్ఞానమే స్వరూపముగాఁగల రే
గాత్మ కలవో ఆ ప్రత్యగాత్మయం దవిద్య సంభావించ శక్యమైనది కాదు.

తా. విశుద్ధజ్ఞానమాత్రస్వరూపుఁడైన ప్రత్యగాత్మయందు అవిద్య దే
సంభవించునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమునుచెప్ప నారంభించుచున్నాడు. —

వాక్య. నైతదేవమ్.

దం-అ. ఇది ఈ ప్రకారము కానేరదు.

తా. నీవుచేసిన ఈయాక్షేపము ఈ ప్రకారము చేయఁదగినది కానేరదు
భావము.

అవ. పూర్వవాది ప్రశ్నను చేయుచున్నాఁడు. —

వాక్య. కుతః.

దం-అ. ఎందువల్లను?

తా. నేనుచేసినయాక్షేపము ఈ ప్రకారము చేయఁదగినది కానేరదని
ఐమువలన నిర్ణయించెదవని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది యుత్తరమునుచెప్పటకై శ్లోకము నవతరింపఁజేసె
నాడు. —

వాక్య. యత ఆహా.

దం-అ. ఎందువల్లనంటే చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. నీవుచేసినయాక్షేపము ఎందువలన చేయఁదగినదికాదన నాహేత
ప్రేదను వినుచుని భావము.

శ్లో. కుతో విద్యేతి చోద్యం స్యాన్నైవ ప్రాగ్భేత్వసంభవాత్,
కాలత్రయాపరిచ్ఛితే ర్నచోర్ధ్వం చోద్యసంభవః.

దం-ఆ. అవిద్య ఎందువల్ల ప్రాప్తించినదనేయాత్మేవము హేతువులేనందున పూర్వమున సంభవించనే సంభవించదు. కాలత్రయమునందును పరిచ్ఛేదములేనందున అనంతరమున్ను ఆత్మేవముయొక్క సంభవమున్ను లేదు.

తా. ఆత్మయం దవిద్య సంభవించనేరదనేయాత్మేవము తత్త్వజ్ఞానముపుట్టుటకు ముందు చేయఁబడునా? లేక, తత్త్వజ్ఞానము కలిగినపిదప చేయఁబడునా? యని విచారించెదను. అందులో తత్త్వజ్ఞానముకలుగుటకు పూర్వమందు ఈయాత్మేవము సంభవించదు. ఎందువల్లనంటే తత్త్వజ్ఞానము కలుగకముందు ఉదయాస్తమయ హన్యనిష్ఠానమాత్రుఁ డాత్మయని తెలియనందున నిట్టి యాత్మయం దజ్ఞానము ఎటుల సంభవించుననే యాత్మేవముచేయుట కవకాశమేలేదు. ఇదిగాక తత్కాలమందు నే నజ్ఞానమని అజ్ఞానము ప్రత్యక్షముగా ననుభవించుచున్నందుననున్న, ఆయాత్మేవము చేయఁదగినదికాదు. తత్త్వజ్ఞానముకలిగినపిదపనో, శుద్ధవిజ్ఞానస్వరూపుఁడైన ప్రత్యగాత్మయందు ఇంతకుమునుపు అజ్ఞానము వర్తించలేదు. వర్తమానమునందులేదు. ఉత్తరకాలమందు నైతము వర్తించఁబోదు. అని నిశ్చయింపఁబడినందున ఆత్మయం దజ్ఞానము వీలగున సంభవించుననే యాత్మేవమున కవకాశమేలేదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదులకు నమృతములైన ప్రసంఖ్యానము మొదలగునవి అవి ద్యానివ ర్తకములుగావని చెప్పినయర్థమును నిగమించుచున్నాము. —

వాక్య. యస్మా త్తత్త్వమస్యాదివాక్యమేవ ఆత్మనః అశేషా
మవిద్యాం నిరన్వయామపనుదతి తస్మాత్. ౨౬౪

దం-ఆ. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమే ఆత్మయొక్క సకలమైన అజ్ఞానమును నవాసనగా నెందువలన నివర్తింపఁజేయుచున్నదో అందువలన-అని యుత్తరశ్లోకముతో నన్వయము.

శ్లో. అద్ధాతమమనాదృత్య ప్రమాణం సదసీతి యే,
బుభుత్వస్తేనన్యతః కుర్యస్తేన్యోపి రసవేదనమ్. ౧౧౭

దం-ఆ. ఆత్మంతనిశ్చితమైన 'తత్త్వమసి' యశేషమాణమును ఆదింపక మఱి యొకప్రమాణమువలన యెవరు ఆత్మతత్త్వమును తెలియ నిష్ఠ్యునించెదరో వారు నేత్రముచేతనున్న రసజ్ఞానమును చేయుదురు.

తా. ఆత్మయందు భ్రాంతిసిద్ధమై స్ఫురించుచున్న అజ్ఞానమును, తత్కార్యమైన దేహేంద్రియ సుఖదుఃఖాదిసంసారమునున్న, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమే నివర్తింపఁజేయునుగాని ప్రసంఖ్యానాదిక్రియావిశేషములు నివర్తింపఁజేయఁజాలవు గనుక :

ఆత్మస్వరూపయాధార్థ్యమును, ఆవరోక్షముగాఁజేయుటకు సమర్థమైనందున, ఆజ్ఞానమును సవాసనగా నివర్తింపఁజేయఁగలదని మిగుల నిశ్చయింపఁబడియున్న 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నాదరించక (విశ్వసించక), ప్రసంఖ్యాసాదిసాధనాంతరములచేత ఆత్మతత్త్వము నెవ్వరు ప్రత్యక్షముగా చేసికొనవచ్చునని తలంచుచున్నారో వారు మిగుల మూర్ఖులు. మధురాదిరసములను తెలియఁజేయుటయందు రససేంద్రియము (నాలుక) మిక్కిలి సమర్థమై ప్రసిద్ధమైయుండఁగా దానిని వదలి, చక్షురింద్రియముచేత రసములను తెలియ నిచ్చించును. కాన, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమే ఆత్మతత్త్వజ్ఞానమును కలుగఁజేసి యందుమూలమున సకలావిద్యానివర్తిని కలుగఁజేయునని మేముచేసిన సిద్ధాంతము నిర్దోషమైయున్నదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదీయభిప్రాయముననుపదించివహిహారమును చెప్పుచున్నాఁడు.

వాక్య. ఏవ మప్రతిహతా మహం బ్రహ్మేతి ప్రమాం తత్త్వమస్యాదివాక్యం కుర్వదపి న ప్రతిపాదయతీతిచేద భిమతం న కుతశ్చనాసి ప్రతిపత్తిః స్యాత్. ౨౬౫

దం.అ. ఈ ప్రకారము 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నిరంకుశమైన 'అహంబ్రహ్మ' (నేను బ్రహ్మను) అనేజ్ఞానము కలుగఁజేయుచున్నప్పటికి, కలుగఁజేయుఁజాలదని యభిప్రాయము కలిగియుండినచో నీ ప్రమాణముచేతనున్న యధార్థజ్ఞానము కలుగ నేరదు.

తా. ఇదివఱకుచెప్పినయుక్తికలాపముచేత 'తత్త్వమస్యా'దివేదాంతవాక్యములు ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మజ్ఞానమును నిస్సంశయముగా కలుగఁజేయుచున్నవని తెలియఁబడుచున్నది. అయినను ఎప్పుడు అట్టి బ్రహ్మజ్ఞానము తాదృశవేదాంతవాక్యములు కలుగఁజేయనేరవని విశ్వసించఁడో, వానికి ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములున్న, ఇతరవేదభాగమున్న, ఏదియును స్వస్వవిషయజ్ఞానమును కలుగఁజేయుననేవిశ్వాసము ఉండనేరదు. 'తత్త్వమస్యా'దివేదాంతవాక్యములున్న, ఇతరవేదవాక్యములున్న, ప్రత్యక్షాదిప్రమాణాంతరములున్న, ఇవియన్నియును స్వతఃప్రమాణములైయుండఁగా, వేదాంతవాక్యములు స్వార్థమైన అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపముయొక్క జ్ఞానమును కలుగఁజేయునప్పుడు, ఇతరములు స్వస్వవిషయములగుయాగాదులయొక్కయు, రూపాదులయొక్కయు జ్ఞానమును యేలాగున కలుగ చేయఁగలవు? కాన, వానికి సర్వప్రమాణములయందును విశ్వాసము లేకపోవునని భావము.

అవ. సంగ్రహముగా చెప్పినయర్థమును వివరించి శ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నాఁడు.

వాక్య. అత ఆహ.

౨౬౬

దం-అ. దానిని చెప్పచున్నాడు.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. ఇదంచేదన్వతం బ్రూయాత్సత్యా మవగతావపి,
నచాన్యత్రాపి విశ్వాసో హ్యవగత్సవిశేషతః.

౧౧౮

దం-అ. జ్ఞానము కలుగుచున్నప్పటికి ఈవాక్యమును అప్రమాణముగా చెప్పినయెడల మఱియొకదానియందున్న జ్ఞానము సమానముగానున్నందున, విశ్వాసము కలుగనేరదు.

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము నిశ్చితమైనజ్ఞానము కలుగజేయుచున్నప్పటికి, ఈ 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము అప్రమాణమని యెవ్వఁడు చెప్పినో, వానికి ఇతరవేదవాక్యములయందున్న ఇతరప్రమాణములయందున్న యథార్థజ్ఞానసంపాదకములనే నమ్మకము కలుగనేరదని భావము.

అవ. ఓయీ! 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము అప్రమాణమని మేము చెప్పినదిలేదు. 'అహం బ్రహ్మాసీత్సృషాసీత్' (నేనే బ్రహ్మ నని ఉపాసించవలయును) అని యుపాసనావిధియందు తాత్పర్యమును కల్పించి అందుచేత నవి ప్రమాణములని చెప్పచున్నామని యాశ్చర్యమురాగా సమాధానమును చెప్పచున్నాఁడు.—

వాక్య. న చోపాదిత్పితాద్వాక్యార్థాద్వాక్యార్థాంతరం క
ల్పయితుం యుక్తం.

౨౬౭

దం-అ. గ్రహింపనిచ్చించిన వాక్యార్థముకంటె మఱియొకవాక్యార్థమును కల్పించుట యుక్తముకాదు.

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములకు జీవాత్మవరమాత్మైక్యమే తాత్పర్యార్థమని గ్రహింపవలసియుండఁగా దీనికి భిన్నమైన జీవాభిన్నస్వరూపోపాసనము తాత్పర్యార్థమని ప్రతిపాదించుట యుక్తముగాదని భావము.

వాక్య. యస్తాత్.

౨౬౮

దం-అ. ఎందువల్లననఁగా.

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము ఉపాసనావిధివరమని యెందువలన కల్పించకూడదనఁగా దానికి మేతువు చెప్పఁబడనని భావము.

శ్లో. నచేదనుభవోఽతః స్యాత్పదార్థావగతావపి,

కల్ప్యం విధ్యంతరం తత్ర నహ్యనోఽర్థోఽవగమ్యతే.

౧౧౯

దం-అ. పదార్థజ్ఞానముకలిగినను ఈవాక్యమువలన తత్త్వజ్ఞానము కలుగనిచో, మఱియొకవిధి కల్పింపఁదగియుండు. అచ్చట మఱియొక అర్థము తెలియఁబడుచులేదు.

తా. 'తత్త్వం' పదార్థములను అన్వయవ్యతిరేకముచేత చక్కఁగా విచారించి తెలిసినవానికి ఈ 'తత్త్వమసి' వాక్యము అన్వితముబ్రహ్మస్వరూపమును తెలియఁజేయుచో అప్పుడు ఈవాక్యము స్వార్థమందు తాత్పర్యముకలదినిన్ని, ఉపాసనలు విధించుట యందు తాత్పర్యముకలదినిన్ని కల్పించుట యుక్తమగును. అట్లు లేదు గదా? 'తత్, త్వం' పదార్థజ్ఞానము కలవారినఱుకును నిస్సంశయముగా వాక్యార్థజ్ఞానము కలుగుచున్నది. గనుక, ఉపాసనావిధిపరిత్యజము కల్పించఁదగదు. ఇదిగాక, 'తత్త్వమసి' వాక్యప్రకరణములో ఉపాసనావిధాయకమగుచున మొక్కటియైనను కనుపడలేదు. కాన ఈ ప్రకరణమువల్ల చున్న 'తత్త్వమస్య' పదవాక్యములకు అర్థాంతరము చేయఁదగవలసి భావము.

ఆవ. అయితే పూర్వోక్తమైన అన్వయవ్యతిరేకయుక్తిపదార్థజ్ఞానమును కలుగఁజేసి, అందుమూలముగ వాక్యార్థజ్ఞానమునకు కారణమగునని మేనాగున చెప్పవచ్చుననఁగా, దానిని నిరూపించుటకై ముందుగా యంక్షిపదార్థజ్ఞానమునకై యున్నస్థితిని చూపించుచున్నాఁడు.

వాక్య. న చ యథాభివర్తోఽర్థో యథోక్తేన న్యాయేన
నావసీయతే.

దం-ఆ. యథోక్తమైనయర్థము యథోక్తమైనన్యాయముచేత నిశ్చయింపఁబడలేదు.

తా. ఇదివఱకు రెండవయథ్యాయములో నిరూపించిన 'త్వం' పదార్థము, అచ్చటనిరూపించిన అన్వయవ్యతిరేకయుక్తిచేత నిశ్చయముగా తెలియఁబడుచున్నదిగాని తెలియఁబడకపోవుట లేదని భావము.

వాక్య. కోఽసౌ న్యాయశత్రుత ఆహ.

౧౨౦

దం-ఆ. ఈన్యాయమెట్టిదనఁగా దాని! చెప్పచున్నాఁడు.

తా. 'తత్త్వం' పదార్థములయొక్క యాధార్థ్యమును తెలియఁజేయున్యాయము మేదియని ప్రశ్నించఁగా రెండుశ్లోకములతో నాన్యాయమును వ్యసించఁజేయుచున్నాఁడని భావము.

శ్లో. నామాదిభ్యో నిరాకృత్య త్వమర్థం నిష్పరిగ్రహః,
నిఃస్పృహణో యుష్మదర్థేభ్యః శమాదివిధిచోదితః.

౧౨౧

శ్లో. భంక్త్యాచాన్న మయాదీక తాక పంచానాత్తతయార్థభాక,
అహం బ్రహ్మేతి వాక్యార్థం వేత్తిచేన్నార్థ ఈహయా. ౧౨౧

దం-అ. 'త్వం' పదార్థమైన ఆత్మను నామము మొదలగుదానివలన నిరాకరించి పరిగ్రహము (మమకారము) లేనివాడై యుష్కచ్ఛబ్ధార్థములగు శరీరేంద్రియాదులవల్లను ఆశలేనివాడై, శమాదిగుణయుక్తుడై ఆన్నమయము మొదలగునాయైదుబంధకములను ఆత్మ భిన్నములగుటచే భంగపఱచి (నిరసించి) నేను బ్రహ్మనని వాక్యార్థమును తెలిసినవాడై నచో వానికి ఉపాసనముచేత ప్రయోజనములేదు.

తా. ఛాందోగ్యోపనిషత్తులోని సప్తమప్రపాతకమునందు సనత్కుమారుడు నారదునకు ఆత్మతత్త్వము నుపదేశించునప్పుడు ముందుగా నామము, వాక్కు, మనస్సు, సంకల్పము, చిత్తము, ధ్యానము, విజ్ఞానము, బలము, అన్నము, ఉదకము, లేజన్యు, ఆకాశము, స్వరణము, ఆశ, ప్రాణము ఈపదునైదింటిని యాత్మయని యుపాసించుమని చెప్పి, అనంతరము భూమి (అపరిచ్ఛిన్నచిదానందము) ఆత్మయని తెలియుమని యుపదేశించెను. 'త్వం' పదార్థమైన చిదాత్మ ఈనామాదిపంచకపదార్థములలో చేరినది కాదు. వీటి కంటే అత్యంతవిలక్షణమైనదని ముందుగా నిశ్చయించుకొని పిదప గృహక్షేత్రపు త్రుకశత్రువులయందు మమకారమునువదలి పరమవైరాగ్యమునుబొంది యనంతరము దేహేంద్రియాదులయందున్న నిఃస్పృహకలవాడై శమదమ సన్న్యాస తితిక్షా శ్రద్ధా సమాధానములనే పద్మణుములు కలిగి తైత్తిరీయోపనిషత్తులో చెప్పియున్న అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయానందమయములు అనేపంచకోశములయందహంకారమమకారములు లేనివాడై యేపురుషుడగుచునో ఆపురుషుడు అఖండజ్ఞానోత్పత్తి ప్రతిబంధకముల నన్నింటిని నివర్తింపజేసికొని యున్నందున నిస్సంశయముగా 'అహంబ్రహ్మసీ' త్యాకారకాపరోక్షజ్ఞానముకలవాడగును. అట్టి పురుషునకు పాసనముతో ప్రయోజనమేమనిభావము.

అవ. ఈ ప్రకార మన్వయవ్యతిరేకయుక్తి విచారపరుడైన అధికారికి వేదాంతవాక్యములు తత్త్వజ్ఞానమును పుట్టించునని చెప్పి, ఈలాగున అంగీకరించనిచో వేదాంతములకు ఆప్రామాణ్యము స్థంభించునని దోషమును చెప్పవచ్చును. —

వాక్య. న చేదేవముపగమ్యతే వాక్యస్య ప్రమాణస్య
సతోఽప్రామాణ్యం ప్రాప్నోతి. ౨౭౧

దం-అ. ఈ ప్రకార మంగీకరింపఁబడకపోయినచో ప్రమాణమైనవాక్యమునకు ఆప్రామాణ్యము ప్రాప్తించును.

తా. స్వప్నము.

అవ. చెప్పినయర్థమును విశదపఱచుటకై శ్లోకము నవతరింపఁజేయుచున్నాఁడు. —
వాక్య. తదాహ. ౨౭౨

దం-అ. దానిని చెప్పచున్నాఁడు.

శ్లో. యదర్థం చ ప్రవృత్తం యద్వాక్యం తత్ర న చేచ్ఛుః తమ్,
ప్రమా ముత్పాదయేత్తస్య ప్రమాణ్యం కేన హేతునా. ౧౨౨

దం-అ. వివరించుచున్న యేవాక్యము యేయర్థమునొఱుకు ప్రవర్తించెనో ఆవాక్యము ఆయర్థమునందు జ్ఞానమును కలుగఁజేయకపోయినచో, ఆవాక్యమునకు ప్రమాణ్యము యేకారణముచేత సంభవించును.

తా. వేదాంతములయందు వివరించుచున్న యేవాక్యము, యేయర్థమును ప్రతిపాదించుటకై ప్రవర్తించిన ట్లుపక్రమోపసంహారాదికారణములచే నిశ్చయింపఁబడియున్నదో ఆవాక్య మాయర్థమును బోధించలేకపోయినచో నావాక్యము ప్రమాణము అని యెట్లు వచ్చునని భావము.

అవ. ఓయీ! వేదాంతవాక్యములు ప్రమాణములే యగుగాక. అయినను ఆప్రామాణ్యము ప్రసంగానవిధిపరత్వముచేతనే యగుచున్నదని శంకను వాక్యముచేతను శ్లోకముయొక్క ప్రథమపాదముచేతను చూపుచున్నార. —

వాక్య. అథ మన్యనే.

౨౭౩

శ్లో. జానీయాచ్ఛేత్ప్రసంగానాచ్ఛబ్దః సత్యవచాః కథమ్,

సారోక్యం శబ్దో నఃప్రాహ ప్రసంగానాత్ప్రసంశయమ్. ౧౨౩

దం-అ. పైశ్లోకములలోని ప్రథమపాదపు ప్రథమభాగమునకుమాత్రము ప్రసంగానమువలన తెలిసికొనునని తలచినచో.

తా. ప్రసంగానమును విధించుటచేతనే వేదాంతవాక్యములు ప్రమాణములుగాని కేవలవస్తుమాత్రబోధకములగుటచేత ప్రమాణములుగావు అని నీవు తలఁచెదవు. అని భావము.

అవ. ఈశంకను రెండవపాదము (పై ౧౨౩ వశ్లోకముయొక్క) చే పరిహరించుచున్నాఁడు. —

దం-అ. ౧౨౩ వ శ్లోకపు ప్రథమపాదపుద్వితీయభాగమునకుమాత్రము వేదము సత్యవచనము కలది యేలాగున యగును?

తా. వాక్యము ప్రసంగానపరమేయైనచో వ్రత్యత్వాదివిరుద్ధముగా నస్థితీయ

పరబ్రహ్మస్వరూపమును బోధింపఁజాలదు గనుక, స్వార్థమందు ప్రామాణ్యముకలది కాక పోవును అని భావము.

ఆవ. మరల పూర్వవాది శంకించుచున్నాఁడు. —

దం-అ. ౧౨౩ వ శ్లోకపు ద్వితీయపాదపుప్రథమ ద్వితీయభాగములకు శబ్దము మాకు పరోక్షత్వమును బోధించుచున్నది. ప్రసంఖ్యానమువలన ననినచో నిస్సంశయముగా (ఆపరోక్షత్వము) కలుగును.

తా. వాక్యము పరోక్షమైన యాత్మతత్త్వమును స్వభావముగా బోధించును. ఆయాత్మతత్త్వము ప్రసంఖ్యానమువలనగాని ఆపరోక్షముగా భాసించదు గనుక వేదాంతవాక్యములు ప్రసంఖ్యానము మూలముగ నద్వితీయాత్మతత్త్వసాక్షాత్కారమును కలుగఁజేయును. అందువల్లనే యవి ప్రమాణములని భావము.

ఆవ. ఈశంకను పరిహరించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. న చ యుక్తిశబ్దవృత్తిలక్షణాత్ప్రసంఖ్యానా ద్య
థావత్ప్రతిపత్తిర్భవిష్యతీతి సంభావయామః. ౨౭౮

దం-అ. యుక్తులయొక్క శబ్దములయొక్క పానఃపున్యానుసంధానమే లక్షణముగాఁగల ప్రసంఖ్యానమువల్ల యాథార్థ్యజ్ఞానము కలుగఁగలదని యూహింపఁజాలము.

తా. ప్రసంఖ్యానమనఁగా అన్వయవ్యతిరేకయుక్తిని 'తత్త్వమా'దిపదార్థములను మాటిమాటికి విచారించుటయేగదా? అట్టి ప్రసంఖ్యానమువలన వాస్తవమైన అద్వితీయబ్రహ్మసాక్షాత్కారజ్ఞానము కలుగునని మాకు లోచదని భావము.

వాక్య. యస్తాత్.

౨౭౯

దం-అ. ఎందువల్లను?

తా. ఎందువలన లోచఁబడదనఁగా నాకారణము చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. యుక్తి శబ్దౌ పురావ్యస్య న చేదకురుతాం ప్రమామ్,
సాక్షాదాపర్తినాత్తాభ్యాం కిమపూర్వం ఫలిష్యతి. ౧౨౮

దం-అ. ఈయధికారికి యుక్తి, శబ్దములు రెండు పూర్వమందున్న యథార్థజ్ఞానమును కలుగఁజేయనిచో వానియొక్క ఆనవాయమైన నావృత్తివలన, నూతనమైనది ఏది ఫలించును?

తా. సాధనచతుష్టయసంపన్నుడైన యధికారి మొట్టమొదట నన్వయవ్యతిరేకయుక్తిని 'తత్త్వమాది'శబ్దములచే విచారించియేయున్నాఁడు. అప్పు డాయుక్తిశబ్దము లాత్మవిషయమైన పరోక్షజ్ఞానమును కలుగఁజేసినవిగాని, ఆపరోక్షజ్ఞానమును కలుగఁ

జేయలేదుగదా? అట్టియుక్తిశబ్దముల నెన్నిపర్యాయము లావృత్తినిజేసినను అంతకు ముందు కలుగని యవరోక్షజ్ఞానము యెటులకలుగును? అనుమానప్రమాణముచే పరోక్షముగా తెలియఁబడినఅగ్ని, యాయనుమానము నెన్నిపర్యాయము లావృత్తిచేసినను పరోక్షముగానే యుండును. కాని యవరోక్షము కానేరదుకదా? అట్లు యుక్తిశబ్దానుసంధానముచేత మొదట పరోక్షముగా భాసించినయాత్మ, ఆయుక్తిశబ్దములను ఎన్నిపర్యాయము లావృత్తిచేసినను పరోక్షముగా భాసించదు. భాసించినప్పటికిని విధురపరిభావిత కామినీసాక్షాత్కారమువలె మిథ్యారూపమై యుండును గాని వాస్తవమైయుండదని భావము.

అవ. ఓయీ! 'అవృత్తి రసకృదుపదేశాత్' అనుసూత్రమునందు బ్రహ్మసూత్రకర్తయగు శ్రీ వేదవ్యాసమహర్షి, యుక్తిశబ్దములయొక్క పౌనఃపున్యానుసంధానమనే ప్రసంఖ్యానమును ప్రతిపాదించియున్నారు కాన ప్రసంఖ్యానమును వినా కేవలవాక్యము బోధకము కానేరదని పూర్వపక్షవాదిచేయునట్టిశంక ననువదించుకొని సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. అథైవమపి ప్రసంఖ్యానమంతరేణ ప్రాణాః ధార
యితుం న శక్నోషీతి చేత్ శ్రవణాదావేవ సంపాద
యిష్యామః. ౨౭౬

దం.అ. 'అథ'శబ్దము పక్షాంతరసూచకము. ఈలాగెనను ప్రసంఖ్యానమును వినాగా ప్రాణములను ధరించుటకు సమర్థుడవు కాకపోయినచో, శ్రవణము మొదలగువానియందే సంపాదించుచున్నాము.

తా. కేవల వాక్యమే బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానసంపాదకమైయుండగా, ఈపక్షము నంగీకరించక, 'అవృత్తిరసకృదుపదేశాత్' అనేసూత్రమునుబట్టి ప్రసంఖ్యానము నంగీకరించినగాని, బ్రతుకలేననినచో, శ్రవణమరనాదులయందు ప్రసంఖ్యానము కలదని మేము చెప్పుచున్నాము. అట్టి ప్రసంఖ్యానము ననుష్ఠించుచు బ్రతుకవచ్చునని భావము. అనఁగా అవృత్తి సూత్రమందు సూత్రకారులు బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానసాధనములైన శ్రవణఘననములయం దావృత్తి (ప్రసంఖ్యానము) కర్తవ్యమని సాధించియున్నారు. గాని బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానమునం దావృత్తి కర్తవ్యమని సాధించినవారు కారు. కాన శ్రవణమరసముల నావృత్తిచేయుచుండి వాక్యమువలన బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తినొందుడని భావము.

వాక్య. కథమ్.

దం.అ. ఏలాగున?

తా. శ్రవణమననావృత్తిచేత బ్రహ్మజ్ఞాన మేలాగునకలుగునో చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. ప్రసంఖ్యానే శ్రుతావస్య న్యాయోఽస్తాప్రేక్షనాత్మకః,
ఈషచ్ఛృతం సామీశ్రుతం సమ్యక్ శ్రుత్వావగచ్ఛతి. ౧౨౫

దం-అ. ఈయధికారికి ప్రసంఖ్యానమందు ఆవృత్తిరూపమైనన్యాయము శ్రవణమందు సంభవించుగాన, కొంచముగా వినఁబడినయర్థమును సంపూర్ణముగా విని తెలియుచున్నాఁడు.

తా. తత్త్వజ్ఞానసాధనములగు శ్రవణమననములు ఆవృత్తిచేయఁదగియున్నవి. కాన నీవు ఆవశ్యక ద్రవ్యమని తలఁచియున్న ప్రసంఖ్యానము శ్రవణమననములయందు పడఁచుచును. అనఁగా గురుముఖముగా వేదాంతమహావాక్యములయొక్క తాత్పర్యమును విచితు శ్రవణమనంబడు. విసినతాత్పర్యమును యుక్తులచేత నాలొబించి సరిపఱచుకొనుట మననమనంబడు. ఈరెంటిని పలుమా అనుష్ఠించవచ్చునని యర్థము. అయిన నొకపర్యాయము శ్రవణముచేసినఁ జాలదా? ఆవృత్తిగా చేయవలసినవనియేమి? అని నచో నాలాగున అనమాడదు. ఉత్తమాధికారికి సకృచ్ఛవణము చేతనే 'తత్త్వజ్ఞానము' ఉదయించును. నుందాధికారికి ఆవృత్తిగా శ్రవణముఆవశ్యకమైయున్నది. వేదాంతవాక్య తాత్పర్యమును ఒకసారి విచితుచే కొంచము గ్రహించును. రెండవసారివిచితు చే మఱి కొంచెము గ్రహించును. కాన 'తత్త్వజ్ఞానము' కలిగేఁజుట శ్రవణమననాదులను ఆవృత్తి చేయవలసియుండునని భావము. శ్రవణాదులయొక్క ఆవృత్తి (పునఃపునః అనుష్ఠానము) ఆవశ్యముగా చేయఁదగియున్నది. విలననఁగా, 'శ్రోతవ్యో మంత్రవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః' ఇత్యేదివాక్యములయందు శ్రవణాదు లనేకపర్యాయము లాచరింపఁదగినవి యని ప్రతిపాదించఁబడియున్నదిగదా? యని సూత్రార్థము.

అప. పూర్వపక్షవాదియొక్క ఆక్షేపము కనుపఱచుచున్నాఁడు.—

వాక్య. నను ప్రసంఖ్యానవిధిమనభ్యుపగచ్ఛతః పారమహం
సీచన్య బౌద్ధాదిచర్యవదశాస్త్రపూర్వకా ప్రాప్నో
తి తతశ్చారూఢవలితత్వం న స్యాదశేషకర్తృణాం చ ని
వృత్తిర్న ప్రాప్నోతీతి. ౨౨౮

దం-అ. ఓయీ! ప్రసంఖ్యానవిధిని అంగీకరించనివానికి సన్నాహసానుష్ఠానము బౌద్ధాదులయొక్క అనుష్ఠానమువలె ఆకాశ్రియమై ప్రాప్తించును. అందువలన ఆరూఢ కర్తృత్వము సిద్ధించును. సకలకర్తృయొక్క నివృత్తియున్న ప్రాప్తించదు.

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములకు ప్రసంగానవిధాయకత్వములేదనిన్ని స్వరూపమాత్రబోధకత్వమే కలదనిన్ని చెప్ప వేదాంతియొక్కపక్షమున సన్న్యాసాశ్రమానుష్ఠానము బాధ్యులయొక్క అనుష్ఠానమువలె శాస్త్రసమ్మతముకాదనిన్ని, కేవలస్వేచ్ఛచేత నాచరింపఁబడినదనిన్ని చెప్పవలసియున్నది. విలసన, మోక్షేచ్ఛగలపురుషుఁడు విధిచోదితములైన నిత్యనైమిత్తికకర్తలయందు ప్రవర్తించకూడదని యంగీకరించియుంటిని గదా? 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములు ప్రసంగానవిధాయకములు గానందున 'తత్త్వజ్ఞానా'భ్యాసమునందును ముముక్షువు ప్రవర్తించఁడుగదా? మఱియొకదానియందు ప్రవర్తించుటకు విధిలేదుగదా? కాన, వేదాంతి దేనియందు ప్రవర్తించుటకు నిత్యనైమిత్తికకర్తలను పరిత్యజించును? అందుచే నిత్యనైమిత్తికకర్తపరిత్యాగరూపమైన సన్న్యాసము వేదాంతిచేయుట యుక్తముకానేరదు. శాస్త్రమున్ను మఱియొకదానియందు ప్రవర్తించఁజేయక నే, నిత్యనైమిత్తికకర్తపరిత్యాగమునువిధింపదు. విధింపకపోయినను, వేదాంతిస్వేచ్ఛచేతనే సన్న్యాసించినచో, నాసన్న్యాసము బాధ్యులయొక్క సన్న్యాసమువలె అశాస్త్రీయమై నిష్ఫలమై పోవును. వివేకజ్ఞానము కలిగినపిదప చేయఁబడిన సర్వకర్తపరిత్యాగము అశాస్త్రీయమైనను దోషములేదనియనఁదగదు. సకల శ్రుతీవిహీనపురాణములయందు 'తత్త్వజ్ఞాన'మనే యున్నతమార్గమునందు సంచరించువాఁడు శాస్త్రీయక్రమము నవలంబించి సంచరించవలయునేగాని, శాస్త్రీయక్రమము నతిక్రమించి ప్రవర్తించకూడదనిన్ని, అలాగున ప్రవర్తించినచో నాతఁ డారూఢపతితుఁ డగుననిన్ని చెప్పఁబడియున్నందున నశాస్త్రీయముగా సర్వకర్తపరిత్యాగమునుచేసినచో 'తత్త్వవేత్తకున్న'ఆరూఢపతితత్వముసిద్ధించును. ఇదిగాక 'తత్త్వమా'దివాక్యములు 'తత్త్వజ్ఞానా'భ్యాసవిధాయకములని అంగీకరించినచో నన్యవిషయవంతన మేమాత్రములేక నిరంతరము తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసము చేయవలసినది. అవశ్యకమైయున్నందున అందుకు విరుద్ధములైన నిత్యనైమిత్తికకర్తలను పరిత్యజించుట యుక్తమైయుండును. 'తత్త్వమాది'వాక్యములు జ్ఞానాభ్యాసవిధాయకములని యంగీకరించనిచో, 'యావజ్జీవం అగ్నిహోత్రంబాహోతి' 'అహరహస్సంధ్యా ముపాసీత' ఇత్యాదిశ్రుతులచే విధింపఁబడిన అగ్నిహోత్రాదికర్తలవశ్యముగా ననుష్ఠింపఁదగియున్నందున వాటిని పరిత్యజించుట కవకాశమే కలుగదు. కాన 'తత్త్వమాది'వాక్యములు 'తత్త్వజ్ఞానా'భ్యాసరూపమైన ప్రసంగానమును విధించుచున్నవని తప్పక సంగీకరించవలయునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అపిచ.

౨౮౯

దం-అ. చెప్పఁబడును.

తా. సమాధానము చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. త్వమర్థస్యావబోధాయ విధిరప్యశ్రితో యతః,
తమస్తరేణ యే దోషాస్తేఽపి నాయాన్త్యహేతవః. ౧౨౬

ఇతి సురేశ్వరాచార్యవిరచితే వైష్ణవార్థసింధౌ

తృతీయోఽధ్యాయః.

దం-అ. ఏహేతువువలన 'త్వం' పదార్థముయొక్క చరిత్రానముకొఱకు, విధిన్ని ఆశ్రయింపఁబడినదో, యాహేతువువలన ఆవిధిని వినాగా మేదోషములుకలవో యని నిష్కారణములై రానేరవు.

తా. 'త్వం' పదార్థమైన శుద్ధప్రత్యగాత్తయొక్కస్వరూపమును విశదముగా తెలియుటకై వేదాంతవాక్యశ్రవణమననములు విధింపఁబడుచున్నవని అంగీకరించియుంటిమి. కాన శ్రవణమననములయందు ప్రవర్తించుట కనుకూలముగా నిత్యనైమిత్తికాది సర్వకర్తసన్న్యాసము వారికి ఆశాస్త్రీయమని ఆరూఢపరిత్యాదిదోషములు సంభవించునని చెప్పినదోషములకు కారణము లేనందున వేదాంతిమతము దాదోషములు లేకముగానైనను సుభవించదు. అందుచే వేదాంతిమతము నిత్యనిర్దోషమై యున్నది. వానిని యాశ్రయించుటచేతనే ముముక్షువునకు నిత్యనిరతిశయపురుషార్థము ప్రాప్తించునుగాని యన్యమతముల నాశ్రయించుటచేత మోక్షము ప్రాప్తించదని భావము.

ఇది సర్వవేదాంతసారసంగ్రహవ్యాఖ్యానంబున

మూఁడవయధ్యాయము.

నాల్గవయధ్యాయము.

అవ. ఈ ప్రకారము ప్రథమాధ్యాయమునందు వేదాంతములన్నియు 'తత్త్వమస్యో'దివాక్యతనములైన తత్త్వజ్ఞానమే మోక్షసాధనమని ప్రతిపాదించుటయందు సమన్వితములైయున్నవనియు, ద్వితీయాధ్యాయమున నన్వయవ్యతిరేకములచేత పదార్థనిశ్చయములు కలుగఁజేసికొని యున్నవారలకు వాక్యమువలన తత్త్వజ్ఞానము కలుగుటకు విరోధము కాన్పించదనియు, తృతీయాధ్యాయమున తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యశ్రవణమే సాధనమనియు, విస్తారముగ ప్రతిపాదించి యీ నాల్గవయధ్యాయమున తత్త్వజ్ఞానముయొక్క ఫలమును ప్రతిపాదించఁదలఁచి ముందుగా మూడధ్యాయములయొక్క ఆర్థమును సంగ్రహముగ చెప్పెదమని ప్రతిజ్ఞ చేయుచున్నాఁడు. —

శ్లో. పూర్వాధ్యాయేషు యద్వస్తు విస్తరేణోదితం స్ఫుటమ్,
సంతేపితోఽధునా వత్సే తదేవ సుఖవిత్తయే.

దం-అ. వెనుకటిత్రయాధ్యాయములందు ఏయర్థము విస్తరముచేత స్పష్టముగ చెప్పఁబడినదో ఆయర్థమునే సుఖముగ తెలియుటకొఱకు సంగ్రహముగ నిప్పుడు చెప్పుచున్నాను.

తా. పూర్వాధ్యాయములయందు విస్తరముగ చెప్పినయర్థమును సులభముగ తెలియుటకై ఈ నాల్గవయధ్యాయమునందు ముందుగా సంతేపముగ నిరూపించి పిదప తత్త్వజ్ఞానఫలమును ప్రతిపాదించెదమని భావము.

అవ. ఓయీ! విస్తారముగా చెప్పినయర్థమునే తెలియనివారలకు సంతేపముగా చెప్పిన సులభముగా నేలాగున తెలియనని యాతేపమురాగా, సమాధానమును చెప్పుచున్నాఁడు. —

శ్లో. సంతేపవిస్తరాభ్యాం హి మందోత్తమధియా నృణామ్,
వస్తూచ్యమానమేత్యంతఃకరణం తేన భణ్యతే.

దం-అ. మందబుద్ధి ఉత్తమబుద్ధి గలమనుష్యులకు సంగ్రహముచేతను విస్తారము చేతను చెప్పినయర్థ మంతఃకరణమునుగూర్చి పొందుచున్నది. అందుచే చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. లోకములో కొందఱు మందబుద్ధికలవారై యుందురు. మఱి కొందఱు జనులు ఉత్తమబుద్ధికలవారై యుందురు. అందులో మందబుద్ధికలవారు విస్తారముగ చెప్పినంగాని

గ్రహింపఁజాలరు. కాన నట్టి మందబుద్ధికలవారినుద్దేశించి మొదటిమూఁడధ్యాయములలో విస్తారముగ తెప్పఁబడినది. ఉత్తమబుద్ధిగలవారు సంక్షేపముగ చెప్పినమాత్రమున గ్రహింపఁగలరు. అట్టియుత్తమబుద్ధిగలవారల నుద్దేశించి ఈనాల్గవయధ్యాయములో నాయర్థమే సంక్షేపముగా చెప్పఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. సందేహింపఁబడినయర్థమే విచారింపఁబడుచుండునుగాన, నేది సందేహింపఁబడు అర్థమో దానిని నిరూపించుటగాను ముందుగా సందేహింపఁబడని యర్థమును జూపుచున్నాఁడు.—

శ్లో. ఆత్మానాత్మచ లోకేఽస్మిన్ ప్రత్యక్షాది ప్రమాణతః,
సిద్ధస్తయోరనాత్మాతు సర్వత్రైవాత్మపూర్వకః.

3

దం-అ. ఈలోకమునందు ఆత్మయున్ను ఆనాత్మయున్ను ప్రత్యక్షము మొదలగు ప్రమాణములవలన సిద్ధమైయున్నది. ఆరెంటిలో ననాత్మయనునది అన్నిప్రమాణములయందున్న ఆత్మపూర్వకమైయున్నది.

తా. ఆత్మ, ఆనాత్మ ఈరెండు ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచే నిస్సంశయముగా తెలియఁబడుచున్నవి. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచే ననాత్మయే తెలియఁబడుచున్నదని శంకింపఁదగదు. ద్రష్ట (చూచువాఁడు) లేనిచో దృశ్యము (జూడఁబడునది) సిద్ధించదు. గాన ప్రమాణములచే ననాత్మ సిద్ధించునప్పుడు ముందు ఆత్మ సిద్ధించునని భావము.

అవ. అయితే ప్రమాణసిద్ధములగు నాత్మానాత్మలు ఎట్టివి? చెప్పచున్నాఁడు.—

శ్లో. అనాత్మత్వం స్వతఃసిద్ధం దేహద్భిన్నస్య పస్తునః,
జ్ఞాతురస్యాత్మ తా తద్వన్త ధ్యే సంశయదర్శనమ్.

౪

దం-అ. దేహముకంటె భిన్నమైనపదార్థమునకు ఆనాత్మత్వము స్వయముగా సిద్ధమైయున్నది. జ్ఞాతకు (తెలియునట్టివానికి) ఆత్మత్వమున్ను అటులే నడుచును సంశయము యొక్క దర్శనము కలిగియున్నది.

తా. దేహముకంటె భిన్నములై కనుపడుచున్నఫలదివస్తువులు ఆనాత్మలని నిస్సంశయముగా తెలియుచున్నది. ఘటాదులను తెలియుచున్నవాఁడు (జ్ఞాత) ఆత్మయనిన్ని స్పష్టమైయున్నది. అయితే సందేహింపఁదగినవస్తు వేదీయనఁగా దృశ్యములైన ఘటాదిపదార్థములయొక్కయు ద్రవ్యయగు నాత్మయొక్కయు మధ్యమందున్న దేహేంద్రియాదులలో నేది యాత్మయని (ద్రవ్యయగు) సందేహము కనుపడుచున్నది. అనఁగా శాస్త్రకారులందఱు ఘటాదివస్తువులు అనాత్మలనిన్ని, వానిని జూచుచుండుద్రష్ట ఆత్మయనిన్ని, నిస్సంశయముగ నంగీకరించి, ఆ ద్రష్టదేహమని కొందఱు, ఇంద్రియములని

కొందఱు, మనస్సని కొందఱు; బుద్ధియని కొందఱు, వీటికంటె విభిన్నమైన మఱియొకటి యని కొందఱు యీలాగున వివాదమును చేయుచున్నారు. కాన దేహదులార్హత్వయగునా కాదా యని సందేహింపఁబడుచున్నవని భావము.

అవ. అయితే ద్రష్ట యేలాగున నిర్ణయించునంటే చెప్పచున్నాఁడు. —

శ్లో. అసాధారణాం స్తయోర్ధర్మా జ్ఞాత్వాఘామాగ్నివద్భృథః,
అనాత్మనోఽథ బుద్ధ్యంతా జానీయ దనుమానతః: ౨౭

దం-అ. వివేకియగు పురుషుఁడు ఆయాత్మనాత్మలయొక్క అసాధారణములగు ధర్మముల నెఱింగి ధూమముచేత నగ్నినివలె అనుమానముచేత బుద్ధిపఱిగకల యనాత్మ వస్తువులను తెలియవలయును.

తా. ద్రష్టృత్వము అజడత్వము మొదలగునవి ఆత్మయొక్క నియతధర్మములు. దృశ్యత్వము జడత్వము మొదలగునవి అనాత్మయొక్క నియతధర్మములు అని ఇట్లు తెలిసి ధూమమున్నచోట ఆగ్నికలదని నిశ్చయించినటుల దేహేంద్రియమనఃప్రాణబుద్ధుల యందు దృశ్యత్వజడత్వములు కలిగియున్నందున అవియనాత్మలని నిశ్చయించవలయునని భావము.

అవ. దేహేంద్రియాదులయందు సంకయము కనుపడుచున్నదని చెప్పిరి. వాని యందు సంకయమునకు కారణమును చెప్పచున్నాఁడు. —

శ్లో. ఇదమిత్యేవ బాహ్యైర్ధే హ్యహమిత్యేవ బోధరి,
ద్వయం దృష్టం యతో దేహే లేనాయం ముహ్యతే జనః. ౨౮

దం-అ. బాహ్యమైనవస్తువునందు 'ఇదం' (ఇది) అనే వ్యవహారమే కాన్పించు చున్నది. ద్రష్టయందు 'అహం' (నేను) అనేవ్యవహారమే కాన్పించుచున్నది. ఏకారణ మువల్ల దేహమందు రెండున్న కాన్పించుచున్నచో అందుచేత నీమనుష్యుఁడు మోహ మును బొందుచున్నాఁడు.

తా. ఘటాదివిషయములందు 'ఇదం' (ఇది) అనేబుద్ధియే కలుగుచున్నదిగాని 'అహం' (నేను) అనేబుద్ధి కలుగుటలేదు. ద్రష్టయందు 'అహం' అనేబుద్ధి కలుగుచు న్నదిగాని 'ఇదం' (ఇది) అనేబుద్ధి కలుగుటలేదు. దేహదులయందో 'అయం దేహః' (ఈదేహము) 'అహం మనుష్యః' (నేను మనుష్యుఁడను) అని యుభయమైనబుద్ధియు కలుగుచున్నది. అకంగా ఘటాదివిషయములను జూచినప్పుడు 'అయం ఘటః' (ఇది ఘటము) అనియే వ్యవహరింపఁబడుదుగాని 'అహం ఘటః' (నేను ఘటమును) అని వ్యవ

హారములేదు. ద్రష్టను వ్యవహరించునప్పుడు 'అహం వశ్యామి' (నేను చూచుచున్నాను) 'అహం శృణోమి' (నేను వినుచున్నాను) అని ఈలాగున వ్యవహరింపఁబడునుగాని 'ఘట మయం వశ్యామి' అని ఈలాగున వ్యవహరింపఁబడదు. దేహమునుగూర్చి వ్యవహరించు నప్పుడైతే 'అయం మే దేహః' (ఇది నాదేహము అనిన్ని) 'అహం మమవ్యః' (నేను మనుష్యుడను) అనిన్ని ఉభయధా వ్యవహరింపఁబడుచున్నదిగాన, దేహదులు ఆత్మయగునా కాదా? యని సంశయింపఁదగియున్నదని భావము.

అవ. అయితే ఏయొక్కచేత నిర్ణయించవచ్చుననే శంక ననువదించి పూర్వ ధ్యాయములయందు చెప్పిన యన్వయకృతిరేకములచేత నిర్ణయించవచ్చునని చెప్పుచు న్నాడు.—

వాక్య. కేన పునర్నాన్వయేనాత్మానాత్మనో రశ్వమహిష
యో శివ విభాగః క్రియత ఇతి ఉచ్యతే. ౧

దం-అ. అశ్వమహిషములయొక్క వైలక్షణ్యమువలె ఆత్మానాత్మలయొక్క వైల
క్షణ్యము యేయొక్కచేత సంపాదించఁబడునదియు చెప్పఁబడును.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. న్యాయః పురోదితోఽస్థాభి తాత్మానాత్మ విభాగకృత్,
తే నేద మర్థ ముత్సార్య హ్యహమిత్యత్ర యో భవేత్. ౨
విద్యాత్తత్త్వమసీ ద్యస్తా ద్భావాభావదృశం సదా,
అనంతర మబాహ్యార్థం ప్రత్యక్షం మునిరంజసా. ౩

దం-అ. ఆత్మయొక్కయు, ఆనాత్మయొక్కయు వైలక్షణ్యమును తెలియఁ
జేయుయొక్క మార్గము పూర్వము చెప్పఁబడియున్నది. ఆయొక్కచేత 'అహం' (నేను)
అని వ్యవహరింపఁబడుచున్న అర్థమం దేదికలదో ఆత్మభవం అని చెప్పఁబడుచున్న ఆనా
త్మాంశమును నిరాకరించి 'తత్త్వమసీ' యనే ఈవాక్యమువల్ల సర్వకాలములయందు
సత్తాసత్తలకు సాక్షాదానుండి లోపలనుండినవిమాత్ర మేగాక, వెలుపలనుండునవిమాత్ర
మేగాక సర్వకాలపూర్ణుడైన ఆత్మను మననపరుడై సులభముగా తెలియవలయును.

తా. ఆత్మానాత్మలయొక్కవిభాగమును తెలియఁజేయతగినయొక్క నీడ్పితీయా
ధ్యాయమునందు మేము విశదముగా చెప్పియున్నాము. ఆయొక్క నవలంబించి అహ
మర్థమనందు కలిగియున్న ఇదిమర్థమును ముందుగా తెలిసి దానిని నిరాకరించవలయును.
ఆనంగా 'అహం' అని చెప్పఁబడుచున్న అహంకారము చిదవిద్యోభిరూపమై యు
న్నది. అందులో అవిద్యాగము దృశ్యమై జడమైయున్నందున, ఆత్మకాదని నిశ్చయించి,

దానిని నివారించవలయును. (తొలగింపవలయును). పిదప చక్కగా మననము చేయుచున్నవాడై శేషించియున్న చిదంశ మేదికలదో ఆచిదంశమే సత్తాసత్తలను ప్రకాశింపజేయును. సర్వసాక్షియై, బాహ్యభ్యంతరములయందు పరిపూర్ణుడై యున్న ప్రత్యగాత్మ యని 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యములవల్ల ఆచిదాత్మను తెలియవలయునని భావము.

అవ. ఇచ్చట పూర్వవాది వాక్యార్థమును (పరిపూర్ణ చిదాత్మస్వరూపమును) తెలిసికొనుటకు క్రమమెద్ది యని ప్రశ్నించుచున్నాడు.—

వాక్య. ఉచ్యతాం తస్మి కయా తు పరిపాట్యా వాక్యార్థం
వేత్తితి. ౨

దం-అ. అయితే ఏక్రమముచే వాక్యార్థమును తెలియును? చెప్పబడుగాక.

తా. వాక్యార్థమైన పరిపూర్ణ చిదాత్మస్వరూపము యేక్రమముచే తెలియబడునని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది ప్రతిపచనమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. ఉచ్యతే అన్వయవ్యతిరేకాభ్యామ్. 3

దం-అ. చెప్పబడును. అన్వయవ్యతిరేకములచే తెలియబడునని శేషము.

తా. మొదటను అన్వయవ్యతిరేకముల నాలొబించి, దేహాదిబుద్ధ్యంతవస్తువు లాత్మకాదని నిరసించి, పిదప దేహాదులకంటె విలక్షణమై, దేహాదులకు సాక్షియై (ప్రకాశకమైన) ప్రత్యగాత్మను తెలిసికొని, ఆప్రత్యగాత్మ పరిపూర్ణబ్రహ్మగా 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువలన తెలియబడును గనుక ఇదియే పరిపూర్ణ చిదాత్మను తెలియుక్రమమని భావము.

అవ. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యముతోటి ప్రయోజనమును చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. త్యక్తకృతేన్నైదమర్థత్వాత్ త్యక్తోఽహమితి మన్యతే,

నావగచ్ఛా మ్యహం యస్మాన్నిజాత్మాన మనాత్మనః. ౪

దం-అ. విడువబడిన సకలమైన 'ఇద'మర్థము కలిగియున్నందున 'అహ' మర్థమున్న విడువబడినదని తలచుచున్నాడు. ఏలనన ననాత్మకంటె వేరుగా నిష్కర్షించి గాస్వరూపమును నేను తెలియకయున్నాను.

తా. దేహము మొదలు బుద్ధివత్తులగు వస్తువులు మొదటినుండి 'అహ'మని ఆత్మగా గ్రహింపబడియుండియు, అన్వయవ్యతిరేకయుక్తులను విచారించినపిదప ఆత్మకాదని తెలిసి పరిత్యజింపబడినది. కాన 'అహ'మని చెప్పబడుచున్న ఆత్మయనేవదార్థము

లేదని ముముక్షువు తలంచుచుండును. విల తలంచునన ననాత్మలైన దేహదులవల్లనుండి విలక్షణముగా నిష్క్రమింపఁబడిన నాస్వరూపము నాకు తెలియఁబడకయున్నది. కాన, నేను లేనేలేనని తలంచును గావున దేహాదివిలక్షణమైన స్వస్వరూపమును నిర్ణయించుట కొఱకు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్య మపేక్షింపఁబడుచున్నదని భావము.

అవ. పూర్వోక్తార్థమును విశదీకరించుటకొఱకు మఱిల ప్రశ్నను చేయు చున్నాఁడు.—

వాక్య. అథ శరీరాదిబుద్ధిపర్యంతః స సర్వోఽపి అనాత్మే
వేతి ప్రమాణాద్వినిశ్చిత్య కిమితి బుభుత్వాతోనోపర.
మతే. ౪

దం-అ. అటుగాక శరీరముమొదలు బుద్ధిపఱకుగల యదియంతయు సనాత్మయే యని ప్రమాణమువల్ల నిశ్చయించి తెలియవలయుననే ఇచ్చవలన నెందుకని యుప రమింపఁడు?

తా. దేహాదిబుద్ధ్యంతపదార్థములు దృశ్యములై జడములై యున్నందున ఆత్మ కాదని అనుమానప్రమాణముచే నిశ్చయించినదివ తెలిసికొనవలయుననే ఇచ్చ ముముక్షువునకు నివర్తింపఁగాఁదదా? ఇంకను 'తత్త్వమస్యా' దివాక్యము సపేక్షింపవలసినవని యేమి? అని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. శృణు.

౫

దం-అ. వినుము.

తా. అనుమానప్రమాణముచేత దేహాదిబుద్ధ్యంతపదార్థములను, అనాత్మలని నిశ్చయించినదివ నైతము, 'తత్త్వమ'దివాక్యము అపేక్షింపఁబడుటకు నిమిత్తమును చెప్పుచున్నాను వినుమని భావము.

శ్లో. అనుచ్ఛిన్న బుభుత్సుశ్చ ప్రత్యగ్ధేతోరనాత్మనః,

దోలాయమానచిత్తోఽయం ముహ్యతే భౌతవన్నరః.

౧౦

దం-అ. ఈమనుష్యుఁడు అనాత్మవలననుండి ప్రత్యగాత్మయొక్క ప్రతిపత్తికొఱకు విచ్ఛేదమునొందని బుభుత్సకలవాడై, సంశయించుచున్నచిత్తముకలవాడై విశాచముపట్టినవనివలె మోహమును బొందుచుండును.

తా. ముముక్షువగుభువుఁడు ఆత్మస్వరూపమును నిష్క్రమించి తెలియుటకు గాను ముగదుగా సనాత్మవస్తువు లివియని విచారించి తెలిసియుండెను, కాన సతనికి

ఆత్మస్వరూపము ఇట్టిదని నిశ్చయము తెలియువఱకు తెలియవలయుననే ఇచ్చ నివర్తింపదు. అనాత్మవస్తువు లివియని తెలిసినమాత్రాననే ఆత్మతత్త్వము తెలియఁబడినదికాదు గదా? కాన ముముక్షువు ఆత్మతత్త్వము తెలియనందున పిచ్చివానివలె అనిశ్చితచిత్తము గలిగి మోహమును జెందుచుండును. అందువలన నాత్మతత్త్వమును తెలియఁజేయునట్టి 'తత్త్వమ'దివాక్యమును అపేక్షించును. అందుచే నాత్మతత్త్వ మిట్టిదని నిశ్చయముగా తెలియును. కాన నప్పటికి బుభుత్స నివర్తించునని భావము.

అవ. పూర్వవాది మరల శంకించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అవిలుప్త విజ్ఞానాత్మనః ఆత్మత్వాదేవ నిత్యసాన్ని
భ్యాత్ బుభుత్సుః కిమితి న ప్రతిపద్యత ఇతి. ౬

దం-అ. సశించనివిజ్ఞానమే స్వరూపముగాఁగల ప్రత్యగాత్మకు ఆత్మత్వము కలిగియున్నందుననే సర్వదా సాన్నిభ్యము కలిగియున్నందున, తెలియ నిచ్చయించినవాఁడేల తెలియఁజాలఁడు.

తా. ఆత్మతత్త్వము తెలియఁబడకపోయినంగదా బుభుత్స నివర్తింపదు. ఆత్మస్వయంప్రకాశచైతన్యస్వరూపుఁడున్ను, సర్వవ్యాపకుఁడునై యున్నాఁడు. అందువల్లనే యాత్మ ఒకకాలమందు లేడని చెప్పటకు వీలులేదు. కాన ననాత్మవస్తువు లివియని నిశ్చయించినమాత్రాన నిత్యసన్నిహితమైన యాత్మవస్తువు తెలియఁబడునుగాని, తెలియఁబడకపోవుటకు కారణములేదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. యస్తాత్.

2

దం-అ. ఎందువల్లన?

శ్లో. యై రద్రాక్షీ త్పురాత్తానం యమనాత్మేతి వీక్షతే,
దృష్టే ర్దృష్టారమాత్తానం తైః ప్రసిద్ధైః ప్రమిత్సతి. ౧౧

దం-అ. విషంధ్రియములచేత పూర్వమున దేనిని ఆత్మగా జూచెనో అంతరమున దానిని అనాత్మయని చూచును. ఆ ప్రసిద్ధములైన షంధ్రియములచేత అంతఃకరణములకు సాక్షియైయున్న ఆత్మను తెలియ నిచ్చయించుచున్నాఁడో అందువలన తెలియఁజాలఁడని శేషము.

తా. ముముక్షువగుపురుషుఁడు తనకు వివేకము (కాశ్చర్యజన్యజ్ఞానము) కలుగకముందు దేహేంద్రియాదుల నాత్మగా తలఁచియుండి వివేకముకలిగిన పిదప నాదేహేంద్రియాదులనే చక్షురాదీంధ్రియములచే ననాత్మగా చూచుచుండును. 'తత్త్వమ

శక్యము నపేక్షించనపుడు దేహేంద్రియాదులనే చూచుస్వభావముగల చక్షు
స్యములచేత అంతఃకరణాది సర్వదృశ్యవ్రకాశకుడైన చిదాత్మను జూడ
ందులు కాన నాచిదాత్మ తెలియఁబడఁడు. అందువలననే బుధుత్వ నివర్తింప
నము.

అ. చురల పూర్వవాది శంకించుచున్నాడు.—

శ్రీ. కస్తా త్పున్వరే తోః పరాచీనాభిః శబ్దాద్యవలేపిసీభి
ర్నుభి రాత్తాన మనాత్మవ స్సవీక్షతఇతి. ౮

దం. అ. బాహ్యకృత్తికలవిధులు, శబ్దాదివిషయములను గ్రహించునదియు నైన
ననాత్మనువలె నాత్మను యేహేతువువలన చూడఁడు?

కా. చక్షురూపింద్రియజ్ఞానములు బాహ్యమందు ప్రవర్తించుచు శబ్దస్పర్శాది
ములను గ్రహించుచున్నవి. ఇవి దేహదులకంటె బాహ్యములైన శబ్దాదివిషయము
లందు స్వభావము కలవైనను, వానికంటె కించిదాంతరములైన దేహేంద్రియా
లైతము గ్రహించుచున్నవిగదా? ఆటలే దేహదులకంటె యాంతరమైయున్న
విషయములను గ్రహించనని భావము.

అవ. సిద్ధాంతి సమాధానమును చెప్పుచున్నాడు.—

శ్రీ. ఉచ్యతే.

దం. అ. చెప్పఁబడును. సమాధానమని శేషము.

ననుర్న వీక్షతే శబ్దమతదాత్మత్వకారణాత్,
యదైవం భౌతికీ దృష్టిర్నాత్మానం పరిపశ్యతి ౧౨

దం. అ. నేత్రము అది ప్రకృతిగాగలది కాకపోయినందున నేత్రకారము శబ్ద
మదిలో, తాత్రకారమే భూతములను చూచుచున్నవిజ్ఞానము అత్తను చూడ

కా. చక్షురింద్రియము రూపమును గ్రహించు సామర్థ్యముగలదైనను, రూప
సమానస్వభావముగలశబ్దమును గ్రహింపఁజాలదు. అందుకు నిమిత్తము శబ్దమునే
గ్రహించి యాకాశమువల్ల చక్షురింద్రియము పుట్టికపోవుటయే అనఁగా నేయిం
ము పిగుణముగలభూతమువలనఁ బుట్టునో నాయింద్రియము అగుణమునే గ్రహిం
చు నిగుణాంతరమును గ్రహింపఁజాలదు. చక్షురింద్రియము రూపగుణముగల తేజ
పుట్టికలదున రూపమును గ్రహించునుగాని శబ్దమును గ్రహింపఁచి యర్థము
చక్షు - చిద్వారా బహిర్నిర్గతమగుచున్నవి. జ్ఞానములు (వృత్తులు) భూతసము

దాయజనితమైన అంతఃకరణములవలన పుట్టుచున్నందున భూతసముదాయ జేహులనే గ్రహించునుగాని, సర్వవిలక్షణమైన ప్రత్యగాత్మను గ్రహి భావము.

అవ. గతించిన గ్రంథముయొక్క తాత్పర్యము ననువదించి యు యొక్క తాత్పర్యమును కీర్తించుచున్నాడు. —

వాక్య. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణస్వాభావ్యానురోధేనతావత్త దర్శనకారణయుక్తమ్. అ ధప్రమేయ స్వాభావ్యానురోధేన ప్రతిషేధ ఉచ్యతే.

దం-అ. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములయొక్కస్వభావము ననుసరించుట అత్తదర్శనము లేకపోవుటకు కారణము చెప్పబడినది. ఇకను ప్రమేయ స్వభావము ననుసరించుటచేత నిషేధము చెప్పబడును.

తా. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణజ్ఞానములు భౌతికాంతఃకరణజన్యత్వమున్న గలిగియున్నవి. ఇట్టిస్వభావమును బట్టియోచించగా నీప్రమాణజ్ఞానములు గ్రహింపఁజాలవని యంతవఱకు ప్రతిపాదించితిమి. ఇకను ప్రత్యగాత్మయ వమునుబట్టి యోచించినను ప్రమాణజ్ఞానములు ప్రత్యగాత్మను గ్రహింపఁజా దనుని భావము.

శ్లో. ధీవిక్రియా సహస్రాణాం హనోపాదానధర్మిణామ్,
సదా సాక్షిణమాత్మానం ప్రత్యక్ష్యాన్నాహమీక్షతే

దం-అ. వినాశము, జన్మము ధర్మముగాఁగల బుద్ధియొక్కవికారసంఘటనను సాక్షియై యున్నచిదాత్మను ప్రత్యక్షుఁడముగా నున్నందున, ము చూడఁజాలడు.

తా. ప్రత్యగాత్మ సమస్తమైనబుద్ధివృత్తులయొక్క ఉత్పత్తివినాశమయ్యెయున్నది. తాను ఎప్పటికిని ఉత్పత్తివినాశములులేనిదై యున్నది. త్యగాత్మ ప్రమాణజ్ఞానములని చెప్పబడుచున్న బుద్ధివృత్తులయొక్కసదృశ అభావకాలమునున్న ప్రకాశింపఁజేయుచున్నందున ప్రమాణజ్ఞానములచేత డదు. గ్రహింపఁబడుననినచో ప్రమాణజ్ఞానములు లేనికాలమందు చిదాత్మ వలని వచ్చును. చిదాత్మ లేకపోనిప్పునినచో ప్రమాణజ్ఞానాభావము తెలియ భావము.

అవ. ఈప్రకారము ద్రష్టృదృశ్యాదివివేకముచేతఅత్తానాత్మవివేకమ

బసినది. ఇకను ఆవివేకజ్ఞానము చేనిని ఆశ్రయించి మున్నదని ఆక్షేపించి సమాధానమును చెప్పవలచి ముందుగా నాక్షేపమును చూపుచున్నాఁడు.

వాక్య. క్వ పునరియం వివేకబుద్ధిః కిమాత్మన్యతానాత్మనీతి
కించ అతః యద్యాత్మని కూటస్థత్వవ్యాఘాతః అనాత్మ
దర్శిత్యాత్ అథానాత్మని తస్య అప్యచైతన్యాన్న వివేక
సంబంధ ఇతి. ౧౧

దం-అ. ఈవివేకజ్ఞానము చేనియందుండునా? ఆత్మయందుండునా? అనాత్మయందుండునా? దీనివలన నేమియన, ఆత్మయందుండినచో ననాత్మను చూచుచున్నందున కూటస్థత్వమునకు విరోధముకలుగును. అనాత్మయందుండినచో నాయాత్మకు చైతన్యములేనందున నీవివేకసంబంధము కలుగనేరదు.

తా. అమానుని లోచనబడుచున్న అహంకారమందు దృశ్యమైనఖండాంశము అనాత్మయనిన్ని ద్రష్టయైన చిదంశ మాత్మయనిన్ని తెలిసికొనుటవివేకజ్ఞానమనఁబడును. ఇట్టి వివేకజ్ఞానము ఆత్మను ఆశ్రయించియుండునా? లేక అనాత్మను ఆశ్రయించియుండునా? యని యాలోచించెదము. ఆత్మ నాశ్రయించియుండుననినచో ననాత్మభూతాంశంశకరణపరిణామరూపమై వృత్తికి ఆత్మ యాశ్రయమైనయెడల నాయాత్మ సవికారమై యుండును. గాన నిఖిలశ్రుతిప్రకాశితమైన ఆత్మయొక్క కూటస్థత్వ (నిర్వికారత్వ) మునకు భంగము కలుగును. లేక, అనాత్మను ఆశ్రయించియుండుననినచో నాయనాత్మయచేతనమైయున్నందున వివేకజ్ఞానమున కాశ్రయముకానేరదు. కాన వివేకజ్ఞానమున కాశ్రయమే లేనందున వివేకజ్ఞానము అన్వయవ్యతిరేకానుమానముచేత కలుగనే కలుగదని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది సమాధానమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఉచ్యతే దాహ్యదాహకతైకత్రై త్యుక్తపరిహారాత్. ౧౨

దం-అ. చెప్పఁబడును. “దాహ్యదాహకతైకత్రై”యనే (3. అధ్యాయ. ౧౯. శ్లో) శ్లోకమునందు చెప్పఁబడిన సమాధానమువలన ఈశంక యిచ్చట చేయఁదగినదికాదు.

తా. “దాహ్యదాహకతైకత్రై” యనుశ్లోకములో నంతఃకరణబిదాత్మలకు వాస్తవతాదాత్మ్యములు లేకపోయినను ఆరోపితతాదాత్మ్యము కలిగియున్నందున, అంతఃకరణ మచేతనమైనను, జ్ఞాతృత్వము కలిగియున్నది. యని ప్రతిపాదించియుంటిమి. కాన నిచ్చట వివేకజ్ఞానమున కాశ్రయములేదని విచారించదగదు. విలసనఁగా నంతఃకరణబిదాత్మల కారోపితతాదాత్మ్యము కలిగియున్నందున అంతఃకరణపరిణామరూపమైన వివేకజ్ఞానము బిదాత్మయం దాలోపింపఁబడి బిదాత్మయే యాశ్రయముగా

గలిగియున్నది. చిదాత్మయందు వాస్తవముగా వివేకజ్ఞానములేనందున, చిదాత్మయొక్కూటస్థత్వమునకు హానిలేదు. ఆరోపించబడిన మలినత్వాదులచేత నాకనముయొక్క స్వచ్ఛత్వమునకు హానిలేదుకదా? యని భావము.

శ్లో. బుద్ధావేవ వివేకోఽయం యదనాత్మతయాభిదా,
బుద్ధిమేవాపమృద్నాలి కదలీం తత్ఫలం యథా.

దం-ఆ. దేనియొక్క అనాత్మత్వముచేత భేదము నిశ్చయించబడుచున్న ఆబుద్ధియందే ఈవివేకము బుట్టుచున్నది. అరటిచెట్టుయొక్క ఫలము అరటిచెట్టున బుద్ధినే నశింపజేయుచున్నది.

తా. అంశకరణ మనాత్మయగుటచేత ఆత్మకంటె భిన్నమై తెలియఁచున్నది. అట్టియాత్మ భిన్నమైనబుద్ధియందే వివేకజ్ఞానము పుట్టుచున్నది. కాన విజ్ఞానము బుద్ధియందే యుండగలదైనను, అవివేకముచేత బుద్ధితాదాత్మ్యవైబొందియున్న చిదాత్మయందారోపించబడి చిదాత్మ నాశ్రయించియుండునట్లు కాచుచున్నది. అయితే బుద్ధియందుపుట్టిన వివేకజ్ఞానము బుద్ధిని యేలాగున నివర్తిజేయునన, అరటిచెట్టునబుట్టిన అరటిపండ్లగల యాయరటిచెట్టును నశింపజేసిన బుద్ధియందుబుట్టిన వివేకజ్ఞానము బుద్ధిని నశింపజేయుచున్నదని భావము.

ఆవ. ఓయీ! ఈలాగైతే ఈచెప్పిన వివేకజ్ఞానముచేతనే బుద్ధి మొదలగుదైవ ప్రపంచము నివర్తింపజేయఁబడుచుండగా 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యముతోటి ప్రజనమేమియని శంకించగా నుత్తరమును చెప్పచున్నాఁడు.

వాక్య. సోఽయమతత్త్వే తత్త్వద్వక్.

దం-ఆ. ఆవరమార్గమందు పరమార్థదృష్టిగల ఆ యీముముత్సపు.

శ్లో. అనుమానప్రదీపేన హిత్యా సర్వాననాత్మనః,
సంసారై కావలంబిన్యా తదభావం ధియేష్పతి.

దం-ఆ. దీపమువంటియనుమానముచేత సకలమైన యనాత్మలను పరిత్యజ సంసారమునే ముఖ్యముగా నవలంబించియున్నవివేకబుద్ధిచేత నానంసారముయొక్క ఆభావమును (నివృత్తిని) ఇచ్చయించుచున్నాఁడు.

తా. ఆత్మకును అనాత్మకును విభేదముకలదో, ఏ యితరేతరాభావముకల ఆరెండును అద్వైతవిరుద్ధములైనందున ఆవరమార్గములే యగును. ఇట్టి యితరేకాభావముల నవలంబించియున్నవి, లేక బుద్ధియున్న, ఆవరమార్గములే యగును. ఆననాత్మానాత్మ లత్యంతభిన్నములనియు, ఆత్మయం దనాత్మ లేదనియు ననాత్మక

దాత్త లేదనియు తెలియుటయే వివేకజ్ఞానము. ఇట్టి వివేకజ్ఞానము ఆత్మానాత్మలయొక్క పరస్పరభేదాన్యోన్యభావముల నవలంబించి ప్రవర్తించుచున్నదిగాని, కేవలాత్మస్వరూపము నవలంబించియున్నదిగాదు. కావుననే యీవివేకజ్ఞానము భ్రాంతి యనందగియున్నది. ఆత్మగానిదేహదులయం దాత్మబుద్ధిచేసియున్నముముక్షువు, ముందుగా నాత్మానాత్మలయొక్కభేదమును, అన్యోన్యభావమును దీపమువలె స్పష్టముగా ప్రకాశింపఁజేయుచున్న అన్వయవ్యతిరేకానుమానముచేత దేహాద్యనాత్మలనన్నిటిని, పరిత్యజించి పిదప 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యమును వినినచో ద్వైతప్రపంచరూపమైనసంసారమును తరించును. 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యము నపేక్షింపక పూర్వోక్తవివేకజ్ఞానము చేతనే సంసారమును తరించుటకు నిచ్చయించినచో నది సిద్ధించదు. అతైకాకారమగు పరమార్థజ్ఞానముచేత సంసారతరణము సిద్ధించును. కాని ఆత్మానాత్మలభేదాదుల నవలంబించియున్న అపరమార్థవివేకజ్ఞానముచేత సంసారతరణము సిద్ధించదని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాదియొక్క యాక్షేపము ననువదించి పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. యోఽయమన్వయవ్యతిరేకజో వివేక ఆత్మానాత్మ
విభాగలక్షణోఽనాత్మస్థః స్థాణౌ సంశయావబోధవత్ప్రతి
పత్తవ్యోఽయథావస్తు స్వాభావాన్త్యగతృప్తికోదక
ప్రబోధవదితి. ౧౮

దం-అ. అన్వయవ్యతిరేకములచేతఁ బుట్టిన, ఆత్మానాత్మలభేదమే లక్షణముగా గలిగియుండి, అంతఃకరణతాదాత్మ్యాధ్యానముగల యాత్మయందున్న ఏయీవివేకజ్ఞానముకలదో అది అవాస్తవవిషయస్వభావమును గలదైయున్నందున స్థాణువునందుకలిగిన సంశయజ్ఞానమువలె, ఎండమావులయందు ఉదకమని కలుగుచున్నమిథ్యాజ్ఞానమువలె అయథార్థమని తెలియఁదగినది.

తా. 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యముఆనాత్మవస్తువులనన్నిటిని నిషేధించి ఆత్మయొక్క అసాధారణస్థితిని బోధించుచున్నది. అన్వయవ్యతిరేకములున్న ఆనాత్మల నన్నింటిని పరిహరించి ఆత్మయొక్క అసాధారణరూపమునే తెలియఁజేయుచున్నది. కాన వివేకజ్ఞానముచేతనే మోక్షమెందుకని కలుగగూడదు? అన్వయవ్యతిరేకజన్యములు నైతము 'తత్త్వమస్యాది'వాక్యము నపేక్షించవలసినవనియేమి? యని కొందఱాక్షేపించెదరు. ఆయాక్షేపము యుక్తముకానేరదు. ఏలననఁగా, అన్వయవ్యతిరేకము లాత్మస్వరూపమును బోధించినను, దేహాద్యనాత్మవస్తువులకంటె అత్తకు కలిగియుండుభేదమునే

బోధించుచున్నందున, ఆ భేదము ఆఖండరనైక ప్రత్యగాత్మస్వరూపమునకు విరుద్ధమై యున్నందున, ఆత్మయొక్క దేహాది భేదమునవలంబించియున్న వివేకజ్ఞానము ఆత్మ ఆసాధారణస్వరూపము నవలంబించియున్నదిగాదు. కావున పరమార్థజ్ఞానమని నదికాదు ఇంక నెట్టిదీయన, స్థాణువునుచూచి ఇది స్థాణువా? చోరుఁడా? యని శయజ్ఞానమువలె, మరిచికలనుజూచి ఇది జలమని కలిగినభ్రాంతి జ్ఞానమువలె, అజ్ఞానమగును. కావున వివేకజ్ఞానమువలన ముక్తి కలుగనేరదు. 'తత్త్వమస్యా'ది దేహాద్యనాత్మలను పరిహరించి ఆత్మస్వరూపమును బోధించునప్పుడు ఆత్మయొక్క డైకరసచిన్మాలాకారమునే ముఖ్యముగా బోధించుచున్నందున వాక్యజన్యమైన పరమార్థమైయున్నది. దానిచేతనే ముక్తిసంభవించునని భావము.

వాక్య. అత ఆహ.

దం-అ. దీనిని చెప్పుచున్నాడు.

తా. ఈయర్థమే శ్లోకముతో చెప్పబడునని భావము.

శ్లో. సంసారబీజసంస్థాయం తద్ధియాముక్తి మిచ్ఛతి,
శశో నిమిలనేనేవ మృత్యుం పరిజహీర్షతి.

దం-అ. కుండేలు కన్నుమూయుటచేత మృత్యువును పరిహరించ నిచ్చ నటుల సంసారమునకు కారణమైన అజ్ఞానమందున్న ఈవివేకజ్ఞానముకలవాఁడు కజ్ఞానముచేతనే మోక్షమును ఇచ్చించుచున్నాడు.

తా. సంసారమునకు బీజము అజ్ఞానము. అజ్ఞానముచేతనే భేదజ్ఞానము చున్నది. వివేకజ్ఞానముకలవాఁడు ఆత్మానాత్మలయొక్క భేదమును చూచుచు తాన అజ్ఞానములో నున్నవాఁడేకాని, అజ్ఞానము నతిక్రమించినవాఁడుకాఁడ వివేకజ్ఞాని భేదము నవలంబించియున్న వివేకజ్ఞానముచేత మోక్షమును గోరుచున కావున తనకు ప్రాప్తించినమరణము కన్నులమూసికొనిన నివర్తించునని తలఁచు మూసికొనియున్న కుండేలువంటివాఁడు. అనఁగా కుండేలు తన్ను వ్యాధుల పచ్చినప్పుడు తాను కన్నులను మూసికొనినచో తనకు మరణము తప్పిపోవునని నుగాని, మరణము తప్పక ప్రాప్తించును. అటులే ముముక్షువు తనకు సంభవించిన ర్మనరూపమైనసంసారము వివేకజ్ఞానముచేత నివర్తించుననితలచి వివేకజ్ఞానమును దించికొనియుండినను సంసారము నివర్తించదని భావము

అవ. ఈ ప్రకారము భేదప్రపంచమును గోచరింపజేయుచున్న ప్ర ప్రమాణములు ఆత్మస్వరూపమును గోచరింపజేయు జాలఁగి యుక్తిచేత ప్రతి తోయుక్తి నిర్మూలముగాదని చెప్పుచున్నాడు.

వాక్య. అస్యార్థస్య త్రాణీమ్న శ్రుత్యుదాహరణమ్. ౧౬

౨౦-౪౨. ఈయర్థముయొక్క దార్థ్యముకొఱకు శ్రుత్యుదాహరణము చేయబడుచున్నది.

తా. శ్రుతిముంబైనయొక్కయు ప్రబలముగాన, ఇదివఱకు చెప్పినయొక్క శ్రుతిముంబయొక్కవని యొక్క శ్లోకములో చెప్పబడినది భావము.

శ్లో. ఇమమర్థం పురస్కృత్య శ్రుత్యా నవ్యగుదాహృతమ్,

“యచ్చతుషే”తి విస్రజ్ఞం “నదృష్టేరి”తిచ స్ఫుటమ్. ౧౭

౨౦-౪౩. ఈయర్థమును పురస్కరించుకొని ‘నచతుషే’ యనేశ్రుతిచేతను, ‘నదృష్టే’ యనేశ్రుతిచేతను, యథార్థముగా, స్పష్టముగా, చక్కగా ప్రతిపాదించబడినది.

తా. “నచతుషే పశ్యతికశ్యసైవం” (ఈప్రత్యగాత్మను ఎటువంటివాడున్ను నేత్రముచే నూడజాలడు) అనేశ్రుతియును, “నదృష్టే ద్రష్టారం పశ్యేతి” (దృష్టికిన్ని ప్రకాశకుడైయున్న ఆత్మను దృష్టిచేత చూడవచ్చు) అనేశ్రుతియును చతురాది కశ్యప్రత్యక్షాదిభ్యనవలకు గోచరించుననినది సప్సంశయముగా ప్రతిపాదించుచున్నది. ఈశ్రుతులను అవలంబించి మేమున్ను యొక్కచేత ‘ఆత్మ’ ప్రమాణాంతర గోచరుడుకాదని ప్రతిపాదించినారము కానిన, మేముచెప్పినయొక్క నిర్మలముకాదని భావము.

ఆప. ఆత్మస్వరూపము ప్రత్యక్షాదిప్రమాణగోచరముకావంటిది. అయితే దేనికి గోచరమగుననగా చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. బుద్ధ్యంతమవిద్యేయం కోన్వహంస్య తతీక్షితుః,

శ్రుతిస్తత్త్వవసీత్యాహ సర్వమానాతిగామనీ. ౧౮

౨౦-౪౪. ఈప్రకారము బుద్ధికణ్ఠముల ఆరాత్మవర్గమును నిరసించి “నేనెవడు? గుడు” నని యాలోచించువానికి సర్వప్రమాణముల నతిక్రమించియున్నశ్రుతి “అబ్రహ్మ ఛ నీవైతివ”ని చెప్పుచున్నది.

తా. ఇదివఱకు చెప్పినయొక్క అన్వయవ్యతిరేకానుమానముచేత దేహముమొదలు బుద్ధికణ్ఠముగలవానిని ఆరాత్మలని నిరసించి ఆత్మవస్తువు వీరికంటె విలక్షణమైనదని నిశ్చయించి వివేకజ్ఞానముకలవాడై దేహేంద్రియగునని ప్రాణబుద్ధులు “నేను కానుగదా? అయితే నేనెవడు?” అని మునుమును యోచించుచుండగా సర్వప్రమాణముల నతిక్రమించి సర్వార్థవిద్యుశ్రుతి “గీవు అబ్రహ్మవే” నని బోధించుచున్నది.

అంతఃకరణముమొనలగు నపరమాత్మనుగూర్చి ఉపదేశముచేయఁబడినదనినచో, ఆయన రహస్య స్వయముగానే సుఖిత్వదుఃఖిత్వాదిసంసారరూపమై జడమైయున్నందున దానికి ఉపదేశముచేత నేవిధమైనఫలమున్ను కలుగ నేరదు. అనఁగా చేతనునకు ఆగంతుకమై నసంసారము నెవ్వరించేకొఱకుగదా ఉపదేశము చేయఁబడుచున్నది. అపరమాత్మ చేత నము గాకచోవుటవల్లను స్వతఃసంసారరూపమైనందునను, దానికి ఉపదేశముచేయుట చేత ప్రయోజనము కలుగ నేరదు. కావున పరమాత్మకు ఉపదేశముచేయఁబడినదని చెప్పినను నిష్ప్రయోజనత్వదోషము సంభవించుచున్నది. అపరమాత్మకు ఉపదేశముచేయఁబడిన దనిచెప్పినను అదే నిష్ప్రయోజనత్వదోషము సంభవించుచున్నందున వేదాంతిమతము యుక్తమైనదికాదని భావము.

అవ. ఈపూర్వపక్షమునకు పరిహారముచెప్పుచున్నారు. —

వాక్య. అత ఆహ.

౧౯

దం-ఆ. అందువల్ల చెప్పుచున్నారు.

తా. ఈ ప్రకారముచేసిన యాత్మేషమునకు పరిహారమును శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్యులవారే చెప్పుచున్నారని భావము.

శ్లో. అవివిచోభయం వక్తి శ్రుతిశ్చేత్సాన్యద్గ్రహస్తథా,

ఇతి పక్షముపాదాయ పూర్వపక్షం నిశాత్వ చ.

౨౦

దం-ఆ. ఆత్మనాత్మగ్రంథిని విభజించకయున్న ప్రత్యగాత్మనుద్దేశించి 'తత్త్వమసి' యనేశ్రుతి యుపదేశించుచున్నదని చెప్పినెకల అప్పుడు అంగీకారము కలుగును. ఈపక్షమును గ్రహించి పూర్వపక్షమును ఖండించి భగవత్పాదలచే నుదహరింపఁబడినదని ౧౯వ శ్లోకములో నన్వయము.

తా. అంతఃకరణతద్గర్థములను అనివేకముచేత తనయందారోపించుకొని 'అహం' అని వ్యవహరించుచున్న ప్రత్యగాత్మనుద్దేశించి 'తత్త్వమసి' యనేశ్రుతి ఉపదేశించుచున్నదనే పక్షము మాచేత నంగీకరింపఁబడుచున్నది. ఇంతేగాని కేవల ప్రత్యగాత్మను గూర్చి ఉపదేశము చేయఁబడినదని, కేవలపరమాత్మను (అంతఃకరణాదికమును) ఉపదేశముచేయఁబడినదని ఈరెండుపక్షములును అంగీకరింపఁబడినవికావు. అని ఈపక్షమును సిద్ధాంతముగా నంగీకరించి పూర్వపక్షవాది కేవలపరమాత్మకాయని వికల్పించిన రెండుపక్షములను ఖండించి ఉపదేశసాహస్రియందు భగవత్పాదలచా రుదహరించుచున్నారు. మేమున్ను 'కృపునరియం వివేకబుద్ధి' అనే ౧౧ వాక్యమునందు పూర్వపక్షమును చూపించి "బుద్ధాదేవవివేకీయం" అనే ౧౨వ శ్లోకమునందు సమాధానమును

చెప్పియున్నాము. గనుక మేము చెప్పినయర్థము శ్రీశంకరభగవత్పాదులచేతనున్న ప్రతి పాదంపఁబడియున్నదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము 'బ్రహ్మవా ఇనమగ్ర ఆసీత్' తదాత్మానమేవా వేదహుబ్ర హ్మసీతి' అనే బ్రహ్మదారణ్య శ్రుతిని ఆహ్వానించగా అంశకరనాధ్యాసముకలిగి అంతః కరణములకంటె విలక్షణముగా తెలియఁబడని ప్రత్యగాత్మనుగూర్చియే, యుపదేశము చేయఁబడుచున్నదని చూపింపఁబడినది. అయితే ఆత్మానాత్మలయొక్క స్వరూపవైలక్షణ్య మును బోధించుచున్న అన్వయవ్యతిరేకములతో పని యేమరుకొక ఘట్టరమును చెప్పు చున్నాఁడు. —

వాక్య. తచ్చేదమవివేకాత్వస్యో వివిక్తాత్మనే తత్త్వమసీత్సు
పదిప్తమ్. ౨౦

దం. అ. స్వయముగానే విభజించి తెలియఁబడిన స్వరూపముగలవానికి అజ్ఞాన ముకలిగియున్నందున 'తత్త్వమసి' యనునది యుపదేశింపఁబడినది.

తా. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము వినఁబడకమునుపే అన్వయవ్యతిరేకములచే నాత్మ స్వరూపమును దేహేంద్రియాదులకంటెవిలక్షణముగా తెలిసియున్నవానికి 'తత్త్వ మసి' యనువాక్యము బ్రహ్మత్వము నుపదేశించుచున్నది. కావున అన్వయవ్యతిరేక ములు స్వర్థములుకావు. అయితే అన్వయవ్యతిరేకములచేతనే వివిక్తాత్మజ్ఞానము పుట్టి కలుగుచుండగా 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యోపదేశము నిర్ధక్మగురుకదా? యనిశంకించతగదు. అన్వయవ్యతిరేకములచేత ఆత్మయొక్క దేహాదివైలక్షణ్యమును తెలియఁబడినను, అఖం దైకరసబ్రహ్మరూపత్వము తెలియఁబడనందున కొంత అజ్ఞానము శేషించియుండును. సర్వ అజ్ఞాననివర్తియే మోక్షనుసంబంధము, కావున ప్రత్యగాత్మకు భరబ్రహ్మరూపత్వ మును బోధించు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యోపదేశము అవశ్యాపేక్షితమైయున్నదనిభావము.

శ్లో. యుష్మదస్తద్విభాగజ్ఞే స్యాదర్థవదిదం వచః,

యతోఽనభిజ్ఞే వాక్యం స్యాత్ బధిరేష్వివ గాయనమ్. ౨౧

దం. అ. ఆత్మానాత్మలవైలక్షణ్యము తెలిసినవానివిషయమై ఈవాక్యము ప్రయో జనముకలది యగును. ఎందువలన తెలియనివానివిషయమై వాక్యము, చెవిటివాండ్రవిష యమై గానమువలె వ్యర్థమగునో అందువల్ల.

తా. అన్వయవ్యతిరేకములచే నాత్మానాత్మలయొక్క వైలక్షణ్యమును బాగుగ తెలిసికొని, 'త్వం' పదార్థనివేకముగలవానికి, 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యము తత్త్వజ్ఞానమును పుట్టించి నకలఅవిద్యానివర్తిని కలుగఁజేయును. పదార్థజ్ఞానములేనివానికి చెవిటివాని

యొద్ద మంచినంగీతమును వినిపించితే యేలాగున వ్యర్థమో ఆలాగున వ్యర్థమైయుండు భావము.

అవ. అన్వయవ్యతిరేకములు పదార్థజ్ఞానమునకు కారణమని మేము చెప్పి యర్థము శ్రీభగవత్పాదుల వేతను చెప్పఁబడినదని చెప్పుచున్నాము. —

వాక్య. తస్య చ యుష్మదప్రద్యభాగవిజ్ఞానస్య కా యుక్తి రుపాయభావం ప్రతిపద్యతే శృణు.

దం-అ. ఆ ఆత్మానాత్మలయొక్క వైలక్షణ్యము నెఱుంగుటకు ఏయొక్క సాధనమును పొందుననఁగా చెప్పుచున్నాను వినుము.

తా. స్పష్టము.

శ్లో. “అన్వయవ్యతిరేకా హి పదార్థస్య పదస్యచ,
స్వాదేతదహమిత్యత్త్ర యుక్తిరేవావధారణే.”

దం-అ. పదముయొక్క, పదార్థముయొక్క సంబంధమైన అన్వయవ్యతిరేకములే ‘ఇది నేను’ అనే ఈనిశ్చయమందు ఉపాయము అగుచున్నది.

తా. ‘త్వం’, ‘అహం’ ఇవి పదములు; ఆత్మయు ననాత్మయు ఇవి పదార్థము. వీటియొక్క అన్వయవ్యతిరేకములను ద్వితీయాశ్వాసములో మేము చెప్పియున్నాము. ఆ అన్వయవ్యతిరేకములే ఇది యని చెప్పఁబడుచున్న ఆనాత్మపదార్థమును ‘అహం’ అని చెప్పఁబడుచున్న ఆత్మపదార్థమును నిభజించి నిశ్చయింపటయందు సాధనములు యున్నవని భావము.

అవ. అనువృత్తివ్యాప్తిరూపములైన అన్వయవ్యతిరేకములు ఆత్మానాత్మ నియతసాధనములని చెప్పి ఆగమాపాయరూపములైన అన్వయ వ్యతిరేకములున్న ఆనాత్మ నిశ్చయ సాధనములని శ్రీశంకరభగవత్పాదులచే చెప్పఁబడియున్నదని చూపించుచున్నాము. —

వాక్య. కథం తౌ యుక్తి రత్రాహ.

దం-అ. ఆ అన్వయవ్యతిరేకము లెట్లుపాయమైనదియు చెప్పుచున్నాము.

తా. ఆగమాపాయరూపములైన అన్వయవ్యతిరేకములు ఆత్మానాత్మ నియతసాధనములని ప్రకార మెఱుంగునఁగా అది శ్రీభగవత్పాదులవారిచే చెప్పఁబడినది భావము.

శ్లో. “నాద్రాక్షమహమిత్యస్మిన్ సుషుప్తేనన్యన్యనాగపి,
న వారయతి దృష్టిం స్వాం ప్రత్యయం తు నిషేధతి.”

దం-ఆ. ఈసుఖప్రియందు మఱియొకదానిని కొంచెముగనైన నేను చూడ నైతిని అని స్వరూపభూతమైనజ్ఞానమును నివారించఁడు. అన్యజ్ఞానమున్ను నిషేధించఁ బడుచున్నది.

తా. నిదురపోయిలేచినవాఁడు నిద్రాకాలమందు నేను మఱియొకదానిని కొంచె మైనను చూచినవాఁడనుకానని పరామర్శించును. ఈపరామర్శలో నేను చూచినవాఁ డనుకానని కనుపడుచున్నందున తాననే అజ్ఞానసాక్షియగు స్వస్వరూపము నిషేధింపఁ బడినదికాదు. ఎందువలనననఁగా పరామర్శయనఁగా పూర్వమునం దనుభవించఁబడిన వానిని అనుసంధించుట. దానికి అనుసంధించువాఁడు అవశ్యముగా కావలసియున్నది. కావున సుఖప్రికాలమందు చిద్రూపుఁడైనఆత్మ యనువ ర్తించియే యున్నది. ఘటపటా దివిషయములు పానిని గ్రహించునట్టిజ్ఞానమే నిషేధింపఁబడియున్నది. ఇందుచేత నాత్మ స్వరూపము సుఖప్రియందును ఆగమాపాయములు లేనిదై నిత్యమై యున్నది. ఆనాత్మ యగుచేహేదులు స్వప్నజాగ్రములయందుండి సుఖప్రియందులేనివై యున్నందున అని త్యములై యున్నవి. ఈయన్వయవ్యతిరేకములు ఈప్రకారము ఆత్మనాత్మవివేకసాధనము లని భావము.

ఆప. ఈప్రకారము అన్వయవ్యతిరేకములచేత ఆత్మనాత్మవివేకమును సంపా దించుకొనియున్నవానికి 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమే అద్వైతజ్ఞానమును సంపాదించును గాని మఱియొకటి సంపాదించదనేయర్థమునున్న శ్రీశంకరభగవత్పాదులచే చెప్పఁబడి నదని చూపించుచున్నాఁడు.—

శ్లో. “ఏవం విజ్ఞాతవాచ్యార్థే శ్రుతి లోకప్రసిద్ధతః,
శ్రుతిస్తత్త్వమసీత్యాహ శ్రోతుర్లోహాపను త్తయే.” ౨౪

దం-ఆ. శ్రుతివల్లను, లోకప్రసిద్ధివల్లను, ఈప్రకారము తెలియఁబడిన వాచ్యార్థము కలవానివిషయమై వాక్యశ్రవణముచేసినవానియొక్క అజ్ఞాననివృత్తికొఱకు శ్రుతి ఆబ్రహ్మ నీవేనని చెప్పుచున్నది.

తా. 'నహి ద్రష్టాః దృష్టే ర్విపరిలోపావిద్యతే' (సాక్షియొక్కస్వరూపభూత మైన జ్ఞానమునకు లోపములేదు) అనేశ్రుతినిబట్టి, పూర్వోక్తములగు అన్వయవ్యతిరేక ములనుబట్టి, ఎవఁడు 'త్వం' పదార్థమైన శుద్ధచిత్తును తెలిసియుండునో, వానికి పరిచ్ఛిన్నత్వభ్రాంతిజనకమైయున్న అజ్ఞానాంశము నివర్తించుటకు 'తత్త్వ'మసీ'త్యాదివాక్యము 'త్వం' పదార్థమైన శుద్ధచిత్తు ఆఖండైకరసపరిపూర్ణమైన బ్రహ్మయేనని బోధించునుగాని, మఱియొక ప్రమాణము ఈయర్థమును బోధింపఁజాలదని భావము.

అవ. 'త్వం' పదలక్ష్యార్థమును మేము విప్రకారముగ చెప్పితిమో ఆప్రకారమే శ్రీభగవత్పాదులున్న చెప్పియున్నారని చెప్పుచున్నారు.—

వాక్య. తత్ర 'త్వం' ఇతి పదం యత్ర లక్షణయావర్తతే సోఽర్థ ఉచ్యతే. ౨౩

దం-అ. అందులో 'త్వం' అనేపదము ఏయర్థమునందు లక్షణచేత ప్రవర్తించుచున్నదో ఆయర్థము చెప్పబడుచున్నది.

తా. 'తత్త్వమసి'వాక్యములోనుండే 'త్వం' పదము ఏయర్థమును లక్షణావృత్తి చేత చెప్పుచున్నదో ఆయర్థము నిశ్చయించి ముందటిశ్లోకములో చెప్పబడుచున్నదని భావము.

శ్లో. "అహంశబ్దస్య యా నిష్ఠా జ్యోతిషి ప్రత్యగాత్మని,
నైవోక్తా సదసీత్యేవం ఫలం తత్ర విముక్తతా." ౨౪

దం-అ. 'అహం'శబ్దమునకు స్వయంప్రకాశమైన ప్రత్యగాత్మయందు విపర్యవసానస్థితికలదో, అదియే సచ్చబ్దార్థమైన బ్రహ్మవైతి వనేపదముచేతనున్న చెప్పబడినది. దానియందు అజ్ఞాననివర్తిఫలమైయున్నది.

తా. ఆత్మవాచకమైన 'అహం' శబ్దము ముఖ్యవృత్తిచే దేహేంద్రియాదివిశిష్టమైన చైతన్యమును బోధించుచున్నను, దేహేంద్రియాదిసంబంధగంధకూన్యమై, స్వయంప్రకాశమై, నిత్యమై, చిద్రూపమైయున్న ప్రత్యగాత్మను తాత్పర్యవృత్తిచేత ప్రతిపాదించుచున్నది. ఈయర్థమునే 'తదసి' అనేపదద్వయమున్న ప్రతిపాదించుచున్నది. కావున 'త్వం' పదలక్ష్యార్థమునకును, 'తదసి' యనేవాక్యార్థమునకును భేదమేలేదు. అనగా బ్రహ్మభిన్నమైన చిదాత్మనే త్వంపదతాత్పర్యముతోటి ప్రతిపాదించుచున్నదని యర్థము. ఇదిగాక బ్రహ్మభిన్నప్రత్యగాత్మ స్వరూపజ్ఞానముచేత సకలావిద్యానివృత్తిరూపమైన మోక్షము ఫలమని 'తస్య తావదేవ చిరన్నవిమోక్షతే' (సదాత్మ తత్త్వజ్ఞానముకలవానికి మోక్షముకలుగుటకు శరీరపాతమువఱకే విళంబము. అనంతరము విళంబముండదని) శ్రుతి ప్రతిపాదించుచున్నదనిగాని భిన్నాత్మజ్ఞానము కలవానికి మోక్షముకలదని చెప్పియుండలేదు. కావున వేదాంతమహావాక్యగత 'త్వమహమ్'దిపదములు ఫలవంతమైన అభిన్నాత్మస్వరూపబోధనమందు తాత్పర్యము కలిగియున్నవిగాని నిష్ఫలభిన్నాత్మస్వరూపబోధనమందు తాత్పర్యము కలవికావని భావము.

అవ. ఆత్మానాత్మవివేకముకలుగుటకు అన్వయవృత్తిరేకములను మఱియొకవిధముగాకూడా శ్రీభగవత్పాదులు ప్రతిపాదించియున్నారని ముందటియైదుశ్లోకములకు తాత్పర్యమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. అన్యచ్చాన్వయవ్యతిరేకోదాహరణమ్ యథా.

౨౪

దం-అ మఱియొక యన్వయవ్యతిరేకములయొక్క ఉపపాదనము చేయఁబడినది. అది ఎటులనఁగా చెప్పెదము.

తా. అత్తానాత్మవివేకముకొఱకు శ్రీశంకరాచార్యులు పూర్వోక్తాన్వయవ్యతిరేకములకంటె విభిన్నములయిన యన్వయవ్యతిరేకములను ఉపదేశసాహస్రియందు ఉదహరించియున్నారు. వానిని ముందట గాన్పించెదమని భావము.

శ్లో. “ఛిత్రా త్యక్తేన హస్తేన స్వయం నాత్మా విశేష్యతే,
తథా శిష్టేన సర్వేణ యేన యేన విశేష్యతే.”

౨౫

దం-అ. ఛేదించి విడవఁబడినహస్తముచేత ఆత్మ తా నెట్లు విశేషింపఁబడదో, అటులే దేనిదేనిచేత విశేషింపఁబడునో శేషించిన ఆయా సకలముచేతను విశేషింపఁబడదు.

తా. ఈలోకములో నొకపురుషుఁడు హస్తములు కలిగియుండునపుడు మంచి హస్తములుకలవాఁడనిగాని, కురూపహస్తములు గలవాఁడనిగాని హస్తములచే విశేషింపఁబడి వ్యవహరింపఁబడును. ఆహస్తములను ఛేదించినపిదప అట్లు వ్యవహరింపఁబడఁడు గదా? అటులే ఈయాత్మయున్న వివేకములేనికాలమందు స్థూలదేహగతములయిన శ్రోత్రాదీంద్రియములచేతను, సూక్ష్మదేహగతములయిన సుఖదుఃఖకర్తృత్వాదులచేతను, విశేషింపఁబడి “నేను మంచి నేత్రములు కలవాఁడను, నేను సుఖవంతుఁడను” అని ఈలాగు వ్యవహరింపఁబడుచుండునుగాని వివేకము గలిగినపిదప ఆలాగున విశేషింపఁబడి వ్యవహరింపఁబడఁదగనివాఁడని తాత్పర్యము.

అవ. ఓయీ! శ్రోత్రనేత్రసుఖదుఃఖాదులచేత ఆత్మ విల విశేషింపఁబడదనఁగా శ్రోత్రసుఖదుఃఖాదు లవిద్యచేత నారోపింపఁబడినందున మిథ్యాభావము లగుటచేత విశేషింపఁబడదని చెప్పచున్నాఁడు.

శ్లో. “విశేషణ విదం సర్వం సాధ్వలంకరణం యథా,

అవిద్యాధ్యస్తమతః సర్వం జ్ఞాత ఆత్మన్యసద్భవేత్.”

౨౬

దం-అ. ఈవిశేషణమంతయు మంచియాభరణమువలె అవిద్యచేత నారోపింపఁబడినది. అందువల్ల నాత్మ తెలియఁబడఁగా క్షీణియంతయు మిథ్యయే యగును.

తా. దేహముకంటె విలక్షణమైన చిదాత్మ తాను దేహమునందు తాదాత్మ్యాభిమానము చేసియున్నందున దేహమునందు సంబంధించియున్న మకుటకుండలాద్యాభరణములను తనయందు సంబంధించియున్నట్లు కలఁచి నేను మకుటముకలవాఁడను, నేను

కుండలములు గలవాడనని వ్యవహరించుచుండునుగాదా? ఇటులే స్థూలదేహసంబంధము గల కరచరణాద్యవయవములను సూక్ష్మదేహసంబంధములగు సుఖదుఃఖాదులను తనవలె తలచి నేను మంచిచేతులుకలవాడను. నేను సుఖవంతుడనని వ్యవహరించును. స్థూల సూక్ష్మదేహములయందు తాదాత్మ్యాభిమానము కలిగియున్నందున ఇట్టివ్యవహారము స్వస్వరూపజ్ఞానము కలుగకముందు కలెగియుండును. ఇట్లు చాత్యుప్రసాదముచేత 'అహం బ్రహ్మస్మి' యనేస్వరూపయాభాత్మ్యజ్ఞానము కలిగినదివలె నిట్లుండునని భావము.

ఆవ. దేహేంద్రియాదివిశేషములన్నియు సాత్త్వియందు ఆహ్లానిత్యమునై యున్నందున ఛిన్నహస్తమువలె ఆత్మకు వాస్తవవిశేషములుకానందున చిదాత్మ నిత్య విశేషణశూన్యుడని చెప్పబడుచున్నాడు. —

శ్లో. “తస్మాత్త్వత్వేన హస్తేన తుల్యం సర్వం విశేషణం,
అసాత్మత్వేన తస్మాత్ జ్ఞో ముక్తం సర్వవిశేషణం.”

దం-అ. ఆకారణమువలన సకలమైనవిశేషణములున్న అసాత్మయగుటచేత విశేషణ వలెబడినహస్తముతోటి సమానమైనది. అందువలననే చిద్రూపుడైనఆత్మ సకలవిశేషణ ములచేతను విడువబడినవాడు.

ఆవ. ఆత్మస్వరూపమును నిశ్చయించి చూపుచున్నాడు. —

శ్లో. “జ్ఞాతైవాత్మా సదా గ్రాహ్యైశ్చైవ మున్మేషైశ్చ కేవలం,
అహమిత్యపి యద్ధ్రాగ్ధ్యాం వ్యపేతాంగసమం హి తత్.”

దం-అ. తెలియబడుదానిని పరిత్యజించి తెలిసికొనువాడే నిరవయబడున అత్మయని యెప్పుడున్న గ్రహింపవలయును. 'అహం' నేను అనిగ్రహింపబడునది విదికలదో అదియును త్యక్తహస్తముతోటి సమానమైనది.

కా. దేహేంద్రియాదులు జాగ్రదవస్థయందుమాత్రముప్రకటించుచు వ్యక్త సుఖపులయందు ప్రకాశించనందున అసాత్మలని చెప్పబడియున్నది. దేహేంద్రియాదుల యొక్క భావాభావములను ప్రకాశింపజేయుచు సర్వావస్థలయందు దేకరూపముగా భాసించునట్టి యేచైతన్యముకలదో ఆచైతన్యమే యాత్మస్వరూపము. ఇదిగాక 'అహం' అనిగ్రహింపబడుచున్న అహంకారమున్న ఛిన్నహస్తము యెలాగున దేవధర్మము కాదో, అలాగుననే యాత్మధర్మముకాదు. కనుక, ఆత్మస్వరూపము దేహేంద్రియమున ప్రాణబుద్ధ్యహంకారాది సర్వవిశేషరహితమై, కేవలమై, నిరవయబడమై, నిరంజనమై, చిద్రూపమై యుండునది యని భావము.

సము
యని
కాల
ము
చేత
యని

ప్రతి
కల

య
య
య

య
య
య

య
య

య
య

య
య

య
య

అవ. ఈ ప్రకారము దేహేంద్రియాదులు వ్యభిచారులైయున్నందున ఆత్మవిశేషణములు కావనిచెప్పి దృశ్యములైనందుననున్న ఆత్మవిశేషణములు కావని చెప్పుచున్నాడు.—

శ్లో. “దృశ్యత్వా దహ మిత్యేష నాత్మధర్మో ఘటాదివత్,
తథాన్యే ప్రత్యయా జ్ఞేయా వోషాశ్చాత్మామలోహ్యతః.” ౩౦

దం-అ. ‘అహం’ అనిచెప్పఁబడుచున్న ఆహంకారమున్న దృశ్యమైయున్నందున ఘటముమొదలగుదానివలె ఆత్మధర్మముకాదు. అటులే ఇతరములగుసఖదుఃఖిదులున్న రాగద్వేషాదిదోషములున్న తెలియఁదగినవి. అందువలన ఆత్మ నిర్మలండు.

తా. ‘అహం’ శబ్దవాచ్యమైయున్న ఆహంకారము ఘటాదులవలె దృశ్యమైయున్నందున ఆత్మధర్మములు కానేరవు. ఇదిగాక ఆహంకారపరిణామములైన సుఖాదులున్న రాగద్వేషాదులున్న దృశ్యములైనందున ఆత్మధర్మములు కావనియే తెలియవలయును. ఈ ప్రకార మాత్మ సకలధర్మకూన్యఁడైనందున నిత్యనిర్మలంఁడని యెఱుంగునదియని భావము.

అవ. ‘ఉపదేశసాహస్రి’లోని ‘తత్త్వమసి’ ప్రకరణమందు భగవత్పాదులు సకలస్థాయములను క్రోడీకరించి యేము చెప్పినయర్థమునే కొన్నిశ్లోకములతో ప్రతిపాదించియున్నారని మరల చూపించుచున్నాడు.—

వాక్య. సర్వస్వామోపసంగ్రహః. ౨౫

దం-అ. సకలమైన స్వాయములయొక్క సంగ్రహము చేయఁబడినది.

తా. శ్రీ భగవత్పాదులు పూర్వగ్రంథమునందు ప్రతిపాదించినయత్తులను అన్నిటిని సంగ్రహించి కొన్నిశ్లోకములతో నిమిద్భియున్నారు. వానిని చూపించెదమని భావము.

శ్లో. “నిత్యము క్తత్వ విజ్ఞానం వాక్యాద్యవతి నాన్యతః,
వాక్యార్థస్యాపి విజ్ఞానం పదార్థస్త ప్రతిపూర్వకమ్.” ౩౧

దం-అ. నిత్యముత్తండ ననేజ్ఞానము వాక్యమువలన కలుగుచున్నది. మఱియొకదానివలన కలుగదు. వాక్యార్థముయొక్కజ్ఞానము, పదార్థజ్ఞానము పూర్వమందు కలదైయుండును.

శ్లో. “అన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం పదార్థః స్వర్యతే ధ్రువమ్,
ఏవం నిర్దుఃఖమాత్మాన మక్రియం ప్రతిపద్యతే.” ౩౨

దం-అ. పదార్థము అన్వయవ్యతిరేకములచేత తెలియఁబడును. ఇది సత్యము. ఈవిధముగా దుఃఖరహితమై క్రియాకూన్యమైన ఆత్మను తెలియుచున్నాడు.

శ్లో. “సదేవేత్యాది వాక్యేభ్యః ప్రమాస్సుటతరా భవేత్
దశమ స్త్వనుసీత్యస్తా ద్యధైవం ప్రత్యగార్తమి.”

దం-ఆ. “దశమ స్త్వనుసి” యనే ఈవాక్యమువలన యే ప్రకారమో
రథే ప్రత్యగార్తయందు యథార్థజ్ఞానము ‘సదేవసోమ్యేద మగ్రాసీత్’
కృములవలన మిగుల విశదమైనది యగును.

తా. నేను ఆవిద్యాదిదోషములవల్ల నర్వదా విముక్తమైయున్న వః
యఖండజ్ఞానము ‘తత్త్వమస్మాది’వాక్యములవలన కలుగవలయునేగాని, మ
ధనమువలన కలుగదు. ‘తత్త్వమస్మాది’వాక్యార్థమును తెలియుటకుగాను
‘త్వం’ పదార్థమును విశదము తెలిసికొనవలయును. పూర్వోక్తములయిన ఆ
రేకములను పర్యాలోచనచేయుటచే పదార్థము నిశ్చయముగా తెలియఁబడ
ముందుగా నన్వయవ్యతిరేకములను విచారించి ‘త్వం’ పదార్థము నెఱింగి విదప
జ్ఞానమును సంపాదించుకొని యున్నపుడును నర్వదుఃఖవిర్హతమై, నర
గంధకూన్యమై, అఖండైకరసమై, పరిపూర్ణమైయున్న ప్రత్యగార్తను ప్రత్యక్షం
యఁగలఁడు. ‘సదేవసోమ్యేద మగ్రాసీత్’ అనేవాక్యమువల్ల స్వజాతీయ
స్వగతభేదరహితమని ‘సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ’ అనేవాక్యమువల్ల సచ్చిదాః
పరిపూర్ణమని ప్రతిపాదించఁబడుచున్న పరబ్రహ్మను సదాచార్యులు ఎప్పుడు
మని’ యనువాక్యము నుపదేశించి ‘సీతే యా బ్రహ్మపు’ అని బోధించునో ఆప్య
రనిశ్చయజ్ఞానముకలవానికి పూర్వోక్తప్రత్యగార్తస్వరూపసాక్షాత్కారము
అది ఎట్లు కలుగునన ‘దశమ స్త్వనుసి’ యనువాక్యమును ఆ ర్థపురుషుఁ డుపదేశిం
నేను పదియవవాఁడననే జ్ఞానము ఎటువలె కలుగునో, అటువలె కలుగునని భా
వాక్య. వీక్షాపన్న సోమ్యేదాహరణమ్.

దం-ఆ. ‘వీక్షాపన్నశ్చ’ అరుష్టోకమున మదాహరణము చెప్పఁబడును.

తా. మూఁడవయథ్యాయమున ‘వీక్షాపన్నశ్చోస్తీప్రీ’ యను ౫౩వ
చేత నేయర్థమును మేము చెప్పియుంటిమో ‘నవసంఖ్యాహృతజ్ఞానః’ అనుదృష్టా
మాసి ‘అపవద్ధిద్వయోమ్యేవం’ అని దార్ఢ్యాంశికమును నిరూపించి ౬౪-౬౫ క్
చేత నేయర్థమును నిరూపించియుంటిమో ఆయర్థమున్న స్వకపోలకచ్ఛితవ
శ్రీతంకరభగవత్పాదులచే ప్రతిపాదించఁబడియే యున్నది. ఆయాచార్యవచః
ఇచ్చట ఉదహరించెదమని భావము.

శ్లో. “నవబుద్ధ్యపహారాద్ధి స్యాత్త్వానం దశపూరణమ్,

అపశ్యక్ జ్ఞాతుమేవేచ్ఛేత్ స్వమాత్మానం జనస్తథా." 3౪

దం-అ. మనుష్యుడు తొమ్మిదిమందిమి మేము అనే జ్ఞానముచేత నాకర్షింపఁబడియున్నందున పదియవసంఖ్యను పూరించుచున్న తనస్వరూపమును చూడనివాడై తనస్వరూపమును తెలిసికొన ఇచ్ఛయించనే ఇచ్ఛయించును. అటువలెనే.

శ్లో. "అవిద్యాబద్ధ చక్షుష్త్వాత్ కామాపహృతభీః సదా,
వివిక్తం దృశిమాత్మానం నేక్షతే దశమం యథా." 3౫

దం-అ. అజ్ఞానముచేత కట్టఁబడిన నేత్రము (బుద్ధి) కలవాడైనందున యెప్పుడున్న విషయాభిలాషచేత నవహరింపఁబడినచిత్తముకలవాడై విలక్షణమైయుండి జ్ఞానరూపమైనయాత్మను పదియవవానివలె చూడఁజాలఁడు.

తా. ఒకానొకపురుషుడు తాను పదియవవాడైనను తనతోకూడా తొమ్మిదిమందిని లెక్కించుచు తానున్న ఆతొమ్మిదిమందిలో నంతర్భవించియున్నట్లు తలఁచి, తాను ఆతొమ్మిదిమందికంటె వేఱుగానుండి పదియవవాడైనను తన్నుతా నెఱుంగక పదియవవానికి నెఱుంగుటకు యత్నించును. అటులే ఈపురుషుడు అజ్ఞానలిరోపితమైన స్వస్వరూపజ్ఞానముకలవాడై యున్నందున బాహ్యవిషయములయందు వ్యాపించుచిత్తముకలవాడైయుండి సర్వవిషయములకంటె భిన్నమై విజ్ఞానఘనమైయున్న స్వస్వరూపమును తెలియనేరకయుండును అని భావము.

అవ. ఉత్తరశ్లోకముల కవతారికను చేయుచున్నాఁడు.—

వాక్య. సోఽయమేవ మవిద్యాపటలావగుంత దృష్టిస్యక్
కథముత్థాప్యత ఇత్యాహ. ౨౭

దం-అ. ఈపురుషుడు ఈప్రకారము అజ్ఞానదోషముచేత నాచ్ఛాదించఁబడిన దృష్టికలవాడైయుండి యేప్రకారము లేవనెత్తఁబడునో చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. అజ్ఞానముచేత దృఢముగా నాచ్ఛాదించఁబడియుండిన సమ్యక్ దర్శనము కలవాడుగదా ముముక్షువు? ఇట్టి ముముక్షువునకు అజ్ఞానమును నివర్తింపఁజేసి సమ్యక్ దర్శనమును ఆవిర్భవించఁజేయునట్టి సాధనములు శాస్త్రాచార్యోపదేశములేగదా? ఈశాస్త్రాచార్యోపదేశాదులు సత్యములా? లేక అసత్యములా? సత్యములైనచో నాత్మయు క్క అన్వితీయత్యము బాధింపఁబడును. అత్తభిన్నములై యున్నవన్నియు మిథ్యలైయుండినగదా అత్త అన్వితీయమైయుండును. లేక, అసత్యములనినచో యథార్థజ్ఞానమును పుట్టింపనేరవు. కావున ముముక్షువు ఏలాగున అవిద్యానివృత్తిపూర్వకముగా సమ్యక్ జ్ఞానమునొంది సంసారసాగరమును తరించు ననుశంకను పరిహరించెదమని భావము.

శ్లో. యథా స్వాపనిమిత్రేన స్వప్నదృక్పృతిబోధితః,
కరణం కర్త కర్తారం స్వాప్నం నైవేక్షతే స్వతః. 3౬
అనాత్మజ్ఞ స్తథైవాయం సమ్యక్సృత్యావబోధితః,
గురుశాస్త్రం తథా మూఢం స్వాత్మనోఽన్యం నవశ్యతి. 3౭

దం-౪. స్వప్నమునుజూచువాడు స్వప్నదృష్టములైన చోరాదినిమిత్రములచేత మేలుకొలుపఁబడినవాడై స్వప్నమందు చూడఁబడినసాధనమును, క్రియను, కర్తను స్వయముగా (నెటువలె) చూడనే చూడఁడో, (3౬) అటువలెనే అత్మజ్ఞానములేని ఈపురుషుడున్న శ్రుతిచేత చక్కఁగా బోధింపఁబడినవాడై తనకంటె భిన్నమైనగురువును శాస్త్రమును, ఆలాగుననే అజ్ఞానిని చూడనేచూడఁడు. (3౭)

తా. ఈలోకములో స్వప్నమునుజూచువాడు తనస్వప్నమందు తనయొక్క అజ్ఞానముచేత కల్పింపఁబడిన చోరవ్యాఘ్రదులనుచూచి అందువల్ల పుట్టినభయముచేత మేలుకొనినవాడై స్వప్నదశయందు స్వాజ్ఞానకల్పితములై తనకంటె భిన్నములై యున్న చోరవ్యాఘ్రదులను చూడఁడుగదా? అటువలెనే అనాద్యజ్ఞాననిద్రావరణముడైయున్న పురుషుడున్న స్వాజ్ఞానకల్పితములైయున్న శాస్త్రాచార్యులవలనఁబుట్టినతత్త్వజ్ఞానముచేత తాను పరబ్రహ్మమేనని యెఱింగినవాడై అజ్ఞానదశయందు తనకంటె భిన్నములుగా కనుపడుచున్న శాస్త్రాచార్యులను చూడనేరఁడు. శ్రుత్యాచార్యుడు లవిద్యాకల్పితములైనందున బ్రహ్మజ్ఞతీయత్వమునకు హానిలేదు. అజ్ఞానకల్పితములైన చోరవ్యాఘ్రదులచేతకూడా ప్రబోధము కలుగుచున్నందున అజ్ఞానకల్పితశాస్త్రాచార్యోపదేశములచేతకూడా తత్త్వజ్ఞానము కలుగుటకు విరోధము కలుగదని భావము.

ఆవ. ఓయీ! మిథ్యాభూతశాస్త్రాచార్యోపదేశములచేత తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి కలుగునుగాక; అయినను ప్రపంచముకంటె భిన్నముగా బ్రహ్మ బోధింపఁబడునా? లేక, అభిన్నముగా బోధింపఁబడునా? భిన్నముగా బోధింపఁబడుననినచో నద్వైతమునకు విరుద్ధము. అభిన్నముగా బోధింపఁబడునన్నచో బ్రహ్మక ప్రపంచత్వము సిద్ధించును. బ్రహ్మ నిష్ప్రపంచమనిగదా మిసిద్ధాంతము. అని పూర్వపక్షవాది యాక్షేపించుచున్నాడు. —

వాక్య. స కిం సకలసంసారప్రవిచిత్తమాత్మానం వాక్యాత్ప్రతిపద్యత ఉత నేతీతి.

౨౮

దం-౫. ఆపురుషుడు వాక్యమువల్ల సకలమైన ప్రపంచము సంసారముకంటె భిన్నవిలక్షణమైన యాత్మను తెలిసికొనునా? లేక, తెలిసికొనఁజాలఁదా?

కత్వమాదివాక్యమువల్ల తెలియఁబడే బ్రహ్మస్వరూపము సకలప్రపంచ
అభిన్నమా? ఉభయపక్షములయందును దోషములుకలవు. కావున వాక్య
స్వరూపప్రతిపత్తి కలుగ నేరదని భావము.

పిథ్ధాంతవాది ఈయాక్షేపమునకు పరిహారమును చెప్పచున్నాడు. —

అత్ర బ్రూమః- మాటస్థావగతిమాత్ర శేషత్వా
తివత్తేః. ౨౯

దీనియందు చెప్పచున్నాము. జ్ఞానము మాటస్థమైన ఆత్మస్వరూపము
తాత్కరముమాత్రమే శేషముగా గలిగియున్నందున వాక్యమువల్ల బ్రహ్మ
త్తి కలుగునని శేషము.

కత్వస్వస్యాది వాక్యమువల్ల బ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానము తెలియఁజేయు
ము శేషల నిర్విశేషమైన బ్రహ్మస్వరూపమును మాత్రము అవలంబించి
ఆబ్రహ్మస్వరూపము ప్రపంచభిన్నమనే అంశమునుగాని, ప్రపంచాభిన్న
గాని అవలంబించియుండదు గనుక పూర్వోక్తదోషములు ప్రసక్తించ

యర్థమునే దృష్టాంతసహితముగా చెప్పచున్నాడు. —

‘త్ర’ ఆహా.

30

అందువల్ల చెప్పచున్నాడు.

‘వసాననిష్ఠః స్యాద్దండసర్పోయథా తథా,

‘వగతినిష్ఠం స్యాద్వాక్యాజ్జగదనంశయమ్’.

31

దండమునందు కల్పింపఁబడినసర్పము యెటువలె దండరూపముగా వర్త
యిగా నుండునో అటువలెనే ప్రపంచమున్న వాక్యమువల్ల నిస్సంశయ
త్రమే ఆవధిగా కలదై యుండును.

దమందు కల్పింపఁబడినసర్పము అజ్ఞానదశయందు ప్రకాశించుచున్నను
దండమాత్రముగా ప్రకాశించును. అట్టికాలమందు ఆదండము కల్పిత
మనిగాని, అభిన్నమనిగాని యుల్లేఖంపఁబడదు. అటులే ఈదృశ్య
ద్రియవిషయాదిప్రపంచము పరమాత్మయందు కల్పింపఁబడి అజ్ఞానదశ
చుచున్నను జ్ఞానదశయందు నిత్యచిన్మాత్రమైన పరమాత్మమాత్రమే
చుట ప్రపంచము భిన్నముగగాని, అభిన్నముగగాని ఉల్లేఖంపఁబడ

అవ. చెప్పినయర్థమునందు కారణమును ప్రశ్న చేయుచున్నాడు.—

వాక్య. కుత ఏతత్?

దం-అ. ఇది ఎందువలన?

తా. 'తత్త్వమస్యా'ది వాక్యజన్యమైనజ్ఞానము నిత్యవైతన్యబ్రహ్మస్వరూపమా మనందు నిష్కలిగియుండునుగాని ప్రపంచభావాభావములయందు నిష్కలిగియుండునుట కేమినిమిత్తమని భావము.

అవ. ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. యస్తాత్.

దం-అ. ఎందువల్లనంటే.

శ్లో. పశ్యన్నితి యదా హోద్యైః ప్రత్యక్షైః మజ మవ్యయమ్,
అపూర్వా నపరాంతం త్వమా తదుపలక్ష్యతే.

దం-అ. 'పశ్యత్' అనుశ్రుతి ప్రత్యగ్రూపమై, జన్మవిహీనమై, వినాశరహితమై తూర్వావరపరిచ్ఛిన్నరూపమైన యేయాత్మ స్వరూపమును పెద్దగా బోధించెనో ఆయాత్మ స్వరూపమే 'త్వం' శబ్దముచేత లక్షింపబడుచున్నది.

తా. "యదైవతం నపశ్యతి పశ్యంతైః తన్నపశ్యతి న హి ద్రష్టుం దృష్టే విప రిహోహో విద్యతే దవినాశిత్యా న్న తు తస్మిత్తీయమస్తి తతోఽన్యద్విభక్తం పశ్యేత్" ఇత్యాదిశ్రుతులు సుషుప్తియందు ఆత్మస్వరూపము జన్మాదిభావవికారములు లేనిదనిన్ని, సర్వాంతరమనిన్ని, నిత్యజ్ఞానస్వరూపమనిన్ని, అఖండైకరసమనిన్ని ప్రతిపాదించుచు న్నవి. ఈయాత్మ స్వరూపమునే 'త్వం'పదము తాత్పర్యముతో బోధించుచున్నది. కాన ఆత్మస్వరూపముకంటే భిన్నమైనదైవకప్రపంచము అవిద్యాకల్పితమైనందున ఆత్మస్వ రూపజ్ఞానముచేత నశించునప్పుడు, ఆత్మమాలాపశిష్టమై నశించును. గనుక తత్త్వజ్ఞా నము ఆత్మమాలావలంబమైయుండును అని భావము.

అవ. సకలదైవకప్రపంచకూన్యమైన ఆత్మవస్తువు సుషుప్తిదశయందు అప్రయ త్నముగానే ప్రకాశించుచుండగా 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యజన్యజ్ఞానముతోటి ప్రయోజన మేమి? అట్టిజ్ఞానములేకనే ఆత్మస్వరూపము సిద్ధించుచున్నదిగదా? యని శంకించుకొని పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. తత్త్వమస్యాది వాక్యోత్థ విజ్ఞానే నైవ బాధ్యతే.

దం-అ. 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యమువల్ల పుట్టినవిజ్ఞానముచేత బాధింపబడును.

తా. ఆజ్ఞానము జ్ఞానముచేతనే నివర్తింపజేయబడునుగాని స్వయముగా నివ

ర్తింపదు. కావున ద్వైతప్రపంచకల్పనాకారణమైన అవిద్య నివర్తించుటకు 'తత్త్వ మస్యా'దివాక్యజన్యజ్ఞానము అపేక్షితమైయున్నదని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆజ్ఞాననివృత్తి 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యజన్యవిజ్ఞానముచేతనే కలిగే యొడల, సుఖప్తిదశయందు నిర్విశేషమైన ఆత్మవస్తువు సిద్ధించునని 'నతు తద్వితీయమస్తి' యనుశ్రుతి యేలాగున చెప్పుచున్నదని శంకింపఁగా పరిహారమును చెప్పుచున్నాఁడు.

వాక్య. యస్తాత్.

36

దం-అ. ఎందువల్లననఁగా.

శ్లో. అస్తాన్యదవరం రూపం నాస్తీత్యేవ నిరూప్యతే,

అన్యథా గ్రహణాభావా ద్భిజం తత్త్వస్మిన్ బోధయోః.

౪౦

దం-అ. సుఖప్తిదశయందు ద్వైతవస్తుగ్రహణము లేనందువల్ల ఈయాత్మవస్తు వుకంటె మఱియొకవస్తువు ఏదికలదో అది లేదని శ్రుతిచేత నిరూపింపఁబడుచున్నది. ద్వైతప్రపంచమును తెలియకపోవుటయనే ఆయజ్ఞానము స్వప్నజాగ్రద్దశలకు కారణమై యున్నది.

తా. సుఖప్తియందు ఘటపటాదివస్తురూపమైన ద్వైతప్రపంచము గ్రహింపఁ బడక యున్నందున ఆత్మస్వరూపముకంటె భిన్నమైన వస్తుజాతములేదని 'న తు తద్వి తీయమస్తి' యనేశ్రుతి ప్రతిపాదించుచున్నదిగాని ద్వైతవస్తుప్రతీతికి కారణమైన ఆజ్ఞానముకూడా లేదని ప్రతిపాదించినదికాదు. సుఖప్తిదశయందు దజ్ఞానముకూడా లేదని చెప్పునెడల మరల స్వప్నము జాగ్రత్త లేకపోవలసియుండును గనుక, స్వప్నజాగ్రత్తల కును వాటియందు కనుబడు ద్వైతప్రపంచమునకును కారణమైన ఆజ్ఞానము సుఖప్తిదశ యందున్నదని యంగీకరించవలయును. ఆయజ్ఞాననివర్తికొఱకు 'తత్త్వమస్యా'దివాక్యజన్య జ్ఞానము అపేక్షితమైయున్నదనిభావము.

వాక్య. అస్యార్థస్య ద్రుఢిమ్న ఉదాహరణమ్.

37

దం-అ. ఈయర్థముయొక్క దార్ఢ్యముకొఱకు ఉదాహరణము చెప్పఁబడును.

తా. వాక్యశ్రవణము కలిగినగాని ఆజ్ఞానము నివర్తింపదు. గనుక సుఖప్తిదశ యందు ఆజ్ఞాననివృత్తి కలుగదని మేము చెప్పినవిషయమును శ్రీగౌడపాదాచార్యుల వారున్ను ప్రతిపాదించియున్నారు. వారియొక్కకోరికను ఉదహరించెదమని భావము.

శ్లో. "కార్యకారణబద్ధా ద్వా విష్యేతే విశ్వత్రైజసా,

ప్రాజ్ఞః కారణబద్ధస్తు ద్వా తౌ తు ర్యే న సిద్ధతః.

౪౧

దం-అ. విశ్వండున్న తైజసుండున్న కార్యాజ్ఞానకారణాజ్ఞానములచేత బద్ధులై యున్నారని ఇచ్చయింపఁబడుచున్నారు. ప్రాజ్ఞుఁడు కారణాజ్ఞానముచేతనే బద్ధుఁడైయు న్నాఁడు. తురీయునియం దీరెందును సిద్ధించవు.

తా. విశ్వఁడనఁగా జాగ్రదవస్థలోనుండు జీవుఁడు. తైజసుఁడనఁగా స్వప్నావస్థ నున్నజీవుఁడు. వీరిద్దఱున్న ఆ నేకవిధభేదప్రపంచమును కల్పించి ప్రకాశింపఁజేయుచు న్ని విశేషాజ్ఞానముచేతను, చిదాత్మస్వరూపము నావరించి ప్రకాశింపఁగూడఁజేయుచు న్ని ఆవరణాజ్ఞానముచేతను, ఈరెంటిచేతను ఆవరింపఁబడియున్నారు. ప్రాజ్ఞుఁడనఁగా సుషుప్తిదశయందుండు జీవుఁడు. ఇతఁడు ఆవరణాజ్ఞానముచేతనే యావరింపఁబడియు న్నాఁడు. కావుననే సుషుప్తిదశయందు ఆత్మస్వరూపము యథార్థముగా ప్రకాశింపక పోవుటమాత్రమేగాని, నానావిధప్రపంచము ప్రకాశించుటలేదు. తురీయుఁడనఁగా 'తత్త్వమస్యా'దివేదాంతవాక్యశ్రవణముచేత స్వస్వరూపయాథార్థ్యాజ్ఞానము నెఱింగిన జీవుఁడు. అతనికి విశేషాజ్ఞానము ఆవరణాజ్ఞానము ఈరెండున్న సంభవించవని భావము.

అవ. తురీయస్వరూపము సిద్ధించే ప్రకారమును చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. “అన్యథా గృహ్మతః స్వప్న నిద్రా తత్త్వవిజ్ఞానతః,
విపర్యాసే తయోః క్షీణే తురీయం పదమశ్నుతే.”

౪-౨

దం-అ. విపరీతముగా గ్రహించుచుండఁగా స్వప్నము సంభవించును. స్వరూ పము నెఱుంగకయుండఁగా సుషుప్తి సంభవించును. ఈరెంటియొక్కవిపర్యయము క్షయము నొందుచుండఁగా తురీయస్వరూపము పొందఁబడును.

తా. స్వప్నజాగ్రద్దశలయందు స్వరూపము నెఱుంగకపోవడమేగాక, విపరీతా ర్థములను గ్రహించుచుండును. అట్టిదశయందే స్వప్నజాగరణములు కలుగుచుండును. సుషుప్తియందు విపరీతార్థమును గ్రహించక స్వరూపముమాత్రము గ్రహింపఁబడక నుండును. ఇట్టిసమయమందు సుషుప్తికలిగియుండును. విపరీతార్థ గ్రహణస్వరూపాగ్రహణములనే ఆజ్ఞానములురెండున్న తత్త్వజ్ఞానములురెండున్న తత్త్వజ్ఞానముచే నశించి నచో తురీయమైన నిష్కళంకాత్మస్వరూపము ప్రకాశించునని భావము.

వాక్య. తథా భగవత్పాదీయ ముదాహరణమ్.

3౬

దం-అ. ఆ ప్రకారమే శ్రీశంకరభగవత్పాదులవారి సంబంధమైన ఉదాహరణము చెప్పఁబడుచున్నది.

తా. శ్రీగౌడపాదాచార్యులమాత్రమేకాదు సుషుప్తియందు బీజాజ్ఞానముం

డునని చెప్పినది. వారియభిప్రాయము ననుసరించియున్న శ్రీశంకరాచార్యులవారున్ను చెప్పియున్నారు. వారివచనము నుదాహరించి చూపెదమని భావము.

శ్లో. సుషుప్తాఖ్యం తమోఽజ్ఞానం బీజం స్వప్నప్రబోధయః,
స్వాత్మబోధప్రదగ్ధం స్యాద్భీజం దగ్ధం యథాభవమ్. ౪౩

దం-అ. స్వప్నజాగరణములకు కారణమై సుషుప్తమరి, తమస్సరి, అజ్ఞానమని వ్యవహరింపఁబడుచున్న మూలావిద్యస్వస్వరూపజ్ఞానముచేత దహింపఁబడినదై, దహింపఁబడినవిత్తనమువలె మరల సంసారోత్పాదనములేనిది యగును.

తా. సుషుప్తమని, అజ్ఞానమరి, తమస్సరి చెప్పఁబడుచున్న అజ్ఞానము స్వప్నజాగరణములను కలుగఁజేసి వాటియందు నానావిధదైవతపదార్థములనుచూపించుచు, నానావిధసుఖదుఃఖానుభవరూపమయిన సంసారమునకు కారణమైయుండును. ఇట్టియజ్ఞానము ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముచేత నశించినచో అగ్నిదగ్ధమైన చణకాదిబీజము మరల అంకురమును పుట్టించలేనట్లు సంసారమును మరల ప్రవర్తింపఁజేయనేరదు. అనిభావము. ఈశ్లోకము లోని సుషుప్తిదశయందు అజ్ఞానము కలదనిన్ని, అది స్వప్నజాగరణములకు కారణమనిన్ని, ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముచేత నశింపఁజేయఁబడుననిన్ని చెప్పఁబడియున్నది.

శ్లో. ఏవం గౌడైర్ద్ధ్రావిడైర్ముః పూజైర్విరథః ప్రభాషితః,
అజ్ఞానమాత్రోపాధిః సన్నహమాదిదృగీశ్వరః. ౪౪

దం-అ. ఈప్రకారము మాకు పూజ్యులైన గౌడపాదులవారిచేతను, ద్రవిడదేశోత్పన్నులగు శ్రీశంకరభగవత్పాదులచేతను ఈయర్థము విస్తరముగా భాషింపఁబడినది. ఆయర్థమెద్దియనఁగా పరమాత్మ అజ్ఞానముమాత్రముపాధిగాఁగలవాడై, అహంకారాదిదృశ్యప్రపంచమునకు సాక్షియై జీవుఁడని వ్యవహరింపఁబడుచున్నాఁడనుట.

తా. నచ్చిదానందాద్వితీయుఁడైన పరమేశ్వరుఁడే అనాద్యజ్ఞానముచేత జీవత్వమునొంది అహంకారాదిదృశ్యప్రపంచమునకు సాక్షియైయున్నాఁడని మేము చెప్పినయర్థమును మాకు గురువులైన శ్రీగౌడపాదస్వామివారున్ను, శ్రీశంకరులవారున్ను ఏకకంఠ్యముగా మాండుక్యకారికలయందును, ఉపదేశసాహస్రియందును ప్రతిపాదించియున్నారని భావము.

ఆన. ఓయీ! 'తమ ఆసీత్' 'ఆసీ దిదం తమోభూతం' అని శ్రుతిస్మృతులయందు ప్రసిద్ధమైయుండి జగత్కారణమైన అజ్ఞానము పరమేశ్వరునియొక్క శక్తిగా నున్నందునపరమేశ్వరునికంటె యభిన్నముగగదా యున్నది. ఇట్టియజ్ఞానము, జ్ఞానముచేత నివర్తించునని ఏలాగున చెప్పవచ్చుననే శంకను పరిహరించుచున్నాఁడు. —

వాక్య తత్రాన్యథాగ్రహణవత్ అన్యథా గ్రహణబీజమగ్ర
హణమపి అనాత్మధర్మ ఏవేత్యాహ. 32

దం-ఆ. అందులో విపరీతజ్ఞానమువలె విపరీతజ్ఞానమునకు కారణమై య
అజ్ఞానమున్న అనాత్మ స్వభావమే నని చెప్పుచున్నాడు.

తా. స్వప్నజాగరణములయందు నానావిధ భేదములను చూపించుచున్న వి
జ్ఞానమున్న నానావిధ భేదములున్న ఎట్లు ఆత్మస్వరూపముకంటె బహిర్భూతవ
యున్నవో, అటులే విపరీతజ్ఞానమునకు కారణమైయున్న మూలాజ్ఞానమున్న ఆత్మ
రూపముకంటె బహిర్భూతమై యున్నదని ఉత్తరార్థోక్తములో చెప్పబడునని భావ
శ్లో. ఇదం జ్ఞానమహం జ్ఞాతా జ్ఞేయమేతదితి త్రయమ్,
యోఽవికారో విజానాతి పరాగేవాన్య తత్తమః.

దం-ఆ. 'ఇది' యని చెప్పబడునది జ్ఞానము; 'నేను' అని చెప్పబడునది జ్ఞా
'ఇది' యని చెప్పబడునది జ్ఞేయము. ఈమూఁటిని నిర్వికారుడైన ఎవ్వఁడు (ఏచిదా
తేలిసికొనుచున్నాఁడో, ఈచిదాత్మకు ఆ అజ్ఞానము బహిర్భూతమైనదే యగును.

తా. జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయములనే త్రిపుటిని నిర్వికారుడైన ఏచిదాత్మ తేలిసికొను
న్నాఁడో, అట్టిచిదాత్మకు జగద్రీజమైన అజ్ఞానము బహిర్భూతమైయున్నదిగాని అ
ర్భూతమై యున్నదిగాదు. కావుననే బహిర్భూతములగు జ్ఞాతృజ్ఞేయాదులు, ఆత్మజ్ఞ
ముచే నివర్తించునటుల ఈయజ్ఞానమున్న ఆత్మజ్ఞానముచేత నివర్తించును. అజ్ఞాన
దృశ్యమై జడమైయున్నందున ఆత్మకంటె బహిర్భూతమని యెఱుంగునది. ఇట్టి య
నము, పరమేశ్వరాధీనసత్తాప్రకాశములు కలదైనందున పరమేశ్వరశక్తియని ప్రసిద్ధి
లయందు వ్యవహరింపబడుచున్నదిగాని, పరమేశ్వరునివలె అది నశ్వరమనే యభి
యముతో వ్యవహరింపబడినదికాదని భావము.

ఆన. ఓయీ! సుఖదుఃఖాదిధర్మసంబంధమువలె అజ్ఞానసంబంధమున్న ఆత్మయ
దేకలదని చెప్పదగదా? యని శంకించగా, ఆత్మ నిత్యనిర్వికారమైనందున సుఖదుఃఖా
సంబంధము కలదియు కానేరదు; అటులే అజ్ఞానసంబంధమును కలదికాదని పరిహ
మును దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పుచున్నాడు. —

వాక్య. యత ఏతదేవమత స్తస్మై నైవ బీజాత్మన స్తమస శ్చిత్తధ
ర్మవిశిష్టస్య స్వకార్య ద్వితీయాభిసంబంధో న త్వవిచేక
కారిణ ఆత్మన ఇత్యాహ దృష్టాంతేన. 33

దం-ఆ. ఇది ఎందువలన ఇట్టివో అందువలన కారణరూపమై చిత్తధర్మములి

గూడుకొనియున్న ఆజ్ఞానమునకు తనచే జేయఁబడిన రెండవదానితో సంబంధమేకాని వికారకూన్యమైన ఆత్మకు సంబంధము లేదని దృష్టాంతముచేత చెప్పచున్నాఁడు.

తా. ఆత్మతాను నిత్యనిర్వికారుఁడై యుండియే జ్ఞాతృజ్ఞేయాదివస్తువులను ప్రకాశింపఁజేయుచున్నందున, సుఖదుఃఖాదివికారముల కాశ్రయమైనవాఁడు కాఁడు. కావుననే సుఖదుఃఖాదిదైవవస్తువులకు ఆశ్రయము, జాగ్రదాదిప్రపంచమునకు కారణమై, అంతఃకరణరూపముగా పరిణమించి యున్న ఆజ్ఞానమేగాని నిత్యనిర్వికారమైనచిదాత్మ కాఁడు. చిదాత్మ అంతఃకరణోపాధికుఁడై యున్నందున, అంతఃకరణగత సుఖదుఃఖాది ధర్మములు చిదాత్మయందున్నట్లు తోచఁబడి, చిదాత్మ వాటికి ఆశ్రయముగా నున్నట్లుఁపఁపఁబడుచున్నాఁడుగాని, వాస్తవముగా సుఖదుఃఖాదిధర్మముల కాశ్రయమైన వాఁడు గాఁడు. ఈయర్థము దృష్టాంతమును చెప్పి విశదముగా నుత్తరశ్లోకములఁగా చెప్పఁబడునని భావము.

శ్లో. రూపప్రకాశయో ర్యద్యత్ సంగతి ర్విక్రియావతః,

సుఖదుఃఖాదిసంబంధః చిత్తస్త్వేవం వికారిణః.

౪౬

దం-అ. రూపప్రకాశములయొక్క సంబంధము వికారముగలవస్తువున కెటులఁగా అటువలెనే సుఖదుఃఖాదులయొక్క సంబంధమున్న వికారముగల చిత్తమునకు (అని తెలియవలయును).

తా. రూపము ప్రకాశము ఈరెంటియొక్కసంబంధము ఉత్పత్త్యాదివికారము లుగల వహ్నికి కలిగియున్నవిగదా? అటులే సుఖదుఃఖాదిధర్మములయొక్క సంబంధము న్ను పరిణామాదివికారములుగల చిత్తమునకే కలిగియుండునుగాని, నిర్వికారమై ఏకరూపమైయున్న చిదాత్మకు కలిగియుండదు. సంబంధమునది వికారివస్తువుయందే యుండును. రూపప్రకాశములయొక్క సంబంధము వికారిద్రవ్యమైన వహ్నియందేకదా కనుపడుచున్నది. అటులే సుఖదుఃఖాదిసంబంధమున్న వికారివస్తువైనచిత్తమందే యుండఁదగినది కాని, నిర్వికారమైన ఆత్మవస్తువునందుండఁదగదని భావము.

అప. ఉత్తరశ్లోకమున కవతారికను చేయుచున్నాఁడు.—

వాక్య. తదేతదన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం దర్శయిష్యన్నాహ.

3౯

దం-అ. ఆ యాయర్థమును అన్వయవ్యతిరేకములచే జూపుచుజెప్పచున్నాఁడు.

తా. చిత్తముకలిగియుండినచో సుఖదుఃఖాదిసంబంధముండును. లేనిచో సుఖదుఃఖాదిసంబంధము లేకపోవునని అన్వయవ్యతిరేకములనుజూపి సుఖదుఃఖాదులు చిత్తధర్మములేకాని ఆత్మధర్మములు గావనిచెప్పినయర్థమును స్థిరపఱచుటకొఱకు ఉత్తరశ్లోకము ప్రవర్తించుచున్నదని భావము.

శ్లో. సంప్రసాదేవికారిత్వాదస్తం యాతే వికారిణి,
పశ్యతో నాత్మనః కించిద్విత్తీయం స్పృశతేఽణ్వపి.

ర

దం-అ. సుఖప్రికాలమందు వికారయుక్తమైనచిత్తము లయించియుండఁగ
ఆత్మవికారరహితుడై యుండుటవలన చూచుచున్నవాఁడైనను రెండవస్తువు కొంచె
నను స్పృశించనేరదు.

తా. సన్మవికారముల కాధారమగుచిత్తము సుఖప్రికాలమందు లయించిపోవు
గాన, సప్రికాలమందు నిత్యజ్ఞానస్వరూపుడైన ఆత్మ. ప్రకాశించుచుండియు కర్త
త్వాదివికారవస్తువులతో కొంచెమైనను సంబంధములేనివాఁడై యుండునుగదా? య
భావము.

అవ. పూర్వజ్ఞోకములో సుఖప్రికాలమందని చెప్పినందున జాగ్రత్స్వప్నకా
ములయందు ఆత్మకు రెండవస్తువుతోటి సంబంధముండునని తోచవలదుగాని ఆ
దుదశలయందుకూడ వాస్తవముగా రెండవస్తువుతోటి సంబంధము ఆత్మకు లేదని చ
పించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. సోఽయం హుం న జ్ఞానమూర్తిరౌత్మా.

దం-అ. ఆ యానిర్వికారజ్ఞానరూపుడైన ఆత్మ. (అని ముందజ్ఞోకముతో నవ
యము.)

శ్లో. యథా ప్రాజ్ఞే తథైవ వాయం స్వస్థజాగరితాంతయోః,
పశ్యన్నప్యవికారిత్వాద్విత్తీయం నైవ పశ్యతి.

ర

దం-అ. సుఖప్రికాలమనం దేవ్రకారమే. ఆప్రకారమే, స్వప్నకాలజాగ
ర్కాలములయందున్న వికారరహితుడైనందున చూచుచున్నవాఁడైనను రెండవదా
చూడఁడు.

తా. నిత్యనిర్వికారజ్ఞానస్వరూపుడైన ఆత్మ, సుఖప్రికాలమనం దేవ్రకారమ
నిర్వికారుడైయుండెనో, ఆప్రకారమే జాగ్రత్స్వప్నములయందును నిర్వికారుడై
యుండును. కాన జ్ఞానస్వరూపముతో ప్రకాశించుచుండియు రెండవస్తువుతో ను
బంధము వాస్తవముగా కలిగియుండఁడు. అయితే సన్మవికారముల జాగ్రత్తమైనచిత్త
ము జాగ్రత్స్వప్నములయందు ప్రకాశించుచుండును. గనుక ఆచిత్తముయొక్కవికారము
లు ఆత్మగతములై యున్నట్లు తోచును. వికారములు వాస్తవముగా ఆత్మగతములే యైన
చో సుఖప్రిదశయందు నైకము తోచవలసియుండును. చిత్తము నశించియున్న సుఖప్రి
దశయందు ఆత్మ నిర్వికారమైయున్నందునను, చిత్తము ప్రకాశించుచున్న స్వప్నజాగ్ర

త్తలయందు ఆత్మ వికారవంతుడై యున్నట్లు కాన్పించుచున్నందునను, సర్వకాలముల
యందు ఆత్మ నిర్వికారుడై యని, చిత్తమే వికారముల కాధారమని నిశ్చయింపఁదగి
యున్నదని భావము.

ఆవ. జాగ్రత్త్వస్థుఁడు ప్రియవర్తమానఁడగు నీమూఁటిదశలయందు నీయాత్మ నిర్వి
కారుడే నని తెలిసినవానికి ఏమిఁఫలముకలుగునో ఆఫలమును చూపుచున్నాఁడు. —

శ్లో. ఏవం జ్ఞానవతో నాస్తి మమాహ మ్మతి సంశ్రయమ్,
భాస్వత్ప్రదీపహస్తస్య హ్యంధకార ఇవాగ్రతః.

౪౯

దం-అ. ఇట్టిజ్ఞానముకలవానికి, అంతఃకరణము నాశ్రయించియున్న మమకారము,
అహంకారమున్ను ప్రకాశించుదీపము చేతులో కలవానికి చీకటి ఎదుట నుండనటుల
నుండనేరదు.

తా. మంచి ప్రకాశముగలదీపమును చేతులో నుంచుకొనినవానికి చీకటి ఏద్ర
కారము సంభవించదో, ఆ ప్రకారమే పూర్వోక్తమైన ఆత్మ యాధార్థ్యజ్ఞానముకలవాని
అహంకారమమకారములు సంభవించవని భావము.

వాక్య. తత్ర దృష్టాంతః.

౫౦

దం-అ. దానియందు దృష్టాంతము చెప్పఁబడును.

తా. ఆత్మయాధార్థ్యజ్ఞానము కలిగినపుడు ఆత్మభిన్నములైన యహంకారా
దులు, లేకపోవుననేయర్థమునందు దృష్టాంత ముత్తరశ్లోకములూ చెప్పఁబడుననిభావము.

శ్లో. అప్రబోధా ద్యథా సిద్ధి దైవితాదనస్య వస్తునః,
బోధాదేవ మసిద్ధత్వం బుద్ధ్యాదేః ప్రత్యగాత్మనః.

౫౧

దం-అ. అజ్ఞానమువల్ల దైవితప్రపంచముకంటె భిన్నమైనపస్తువుయొక్క అప్ర
కాశము ఎటువలెనో, అప్రకారమే జ్ఞానమువలన ప్రత్యగాత్మకంటె భిన్నమైనఅంతః
కరణాదిపస్తువుయొక్క అప్రకాశము కలుగుచున్నది.

తా. జ్ఞానము కలుగకమునుపు అంతఃకరణాదులకంటె భిన్నమైయున్న ఆత్మస్వ
రూపము ఏలాగున ప్రకాశించదో, అప్రకారమే జ్ఞానము కలిగినపిదప ఆత్మస్వరూప
ముకంటె భిన్నమైన అంతఃకరణాదిబద్ధార్థము ప్రకాశించదు. అని భావము.

ఆవ. తత్త్వనేత్రయొక్క అనుభవము ఏలాగుననుండునో చూపుచున్నాఁడు. —

వాక్య. స ఏషవిద్వాన్ హానోపాదానశూన్యమాత్మానమా
త్మని పశ్యత్.

౫౨

దం-అ. ఆ యాతత్త్వవేత్తయగుపురుషుడు తనవిత్తమందు ఆత్మస్వరూపమును చూచుచున్నవాడై (అని ముందుశ్లోకముతో వర్ణింపవలయును.)

శ్లో. సర్వమేవానుజానాతి సర్వమేవ నిషేధతి,
భేదాత్తలాభోఽనుజ్ఞాస్యాన్నిషేధో తత్త్వభావతః. ౫౧

దం-అ. అన్నిటిని అంగీకరించును; అన్నిటిని నిషేధించును. అనగా ద్వైతప్రపంచ స్వరూపముయొక్కదర్శనము అంగీకార మనంబడును. ద్వైతసంబంధకూన్యమైన ఆత్మయొక్క స్వభావమువలన నిషేధమని చెప్పబడును.

తా. పూర్వోక్తమైన ఆత్మయాథార్థ్యజ్ఞానముగలపురుషుడు తనహృదయమందు స్వచ్ఛమైన ప్రత్యగాత్మ స్వరూపమును దర్శించుచుండి సకలమైన అంతఃకరణాది దేహాంతప్రపంచము కలదని లేదనిన్ని తలంచును. అది ఎటులనగా వ్యవహారస్వభావము చే సకలమైన ప్రపంచము కలదనియు, ఆత్మస్వభావమును చూచితే ప్రపంచము ఏమిన్ని లేదనిన్ని భావించునని భావము.

అవ. ఇప్పుడు ప్రకరణమును ముగింపుచున్నాడు. —

వాక్య. సర్వస్వోక్తత్వాదుపసంహారః. ౪౩

దం-అ. సర్వమైనయర్థము చెప్పబడినందున ఉపసంహారము (ముగింపు) చేయబడుచున్నది.

శ్లో. పరమార్థాత్మనిష్ఠం యత్సర్వవేదాంతనిశ్చితమ్,
తమోఽపనుద్ధియాం జ్ఞానం తదేతత్కథితం మయా. ౫౨

దం-అ. సకలమైనఉపనిషత్తులయందు నిశ్చయింపబడి అంతఃకరణములయొక్క అజ్ఞానమును నివారించునదియును, పరమార్థరూపమైన ఆత్మయందు నిష్ఠగలదియును అయినజ్ఞాన మెద్దికలదో అట్టిజ్ఞానము నాచేత చెప్పబడినది.

తా. ఇంతవఱకు గడచిన గ్రంథములో సర్వవేదాంతములయందు నిశ్చయముగా ప్రతిపాదించబడియున్న ఆత్మయాథార్థ్యనిరూపకమైన తత్త్వజ్ఞానమును నేను ప్రతిపాదించియున్నాను. ఇంతకంటె విశేషముగా చెప్పవలసినదిలేదు. ఈజ్ఞానము సర్వదుఃఖమూలమైన అజ్ఞానమును నివారించి పరమానందసాంద్రమైనముక్తిని కలుగజేయునని భావము.

అవ. సాంఖ్యశాస్త్రసిద్ధాంతమందు ఆత్మస్వరూపము చిన్నాత్రమని, ఆనందరూపమని, నిర్లేపమని చెప్పబడియున్నను ఆయాత్మస్వరూపము అనేకముగా నుండునని చెప్పియున్నందున ఈయద్వైతసిద్ధాంతమందుగూడ ఆప్రకారమే యాత్మస్వరూ

పము అనేకముగా నుండు నేమోయని కొందఱకు మందబుద్ధులకు భౌతికలుగునని తలంచి మరల పూర్వోక్తార్థమును సంగ్రహించి చెప్పుచున్నాఁడు.

వాక్య. ఏతావదిహోక్తమ్.

౪౪

దం-ఆ. ఈగ్రంథమం దింతమాత్రపుఆర్థము చెప్పఁబడినది.

తా. పూర్వగ్రంథమునందు చెప్పఁబడినసారాంశమును చెప్పుచున్నామని భావము.

శ్లో. నేహాత్మవిన్తదన్యోఽస్తి నమత్తోజ్ఞోఽస్తి కశ్చన,
ఇత్యజ్ఞాన నిర్జానాతి యః సబ్రహ్మ విదుత్తమః.

౫౩

దం-ఆ. ఈలాగములా వేరైనవాఁడు నాకంటె ఆత్మజ్ఞానమున కాశ్రయమైన వాఁడు లేఁడు. అజ్ఞానమున కాశ్రయమైనవాఁడున్న నాకంటె మఱియొకఁడు లేఁడు. అని ఈలాగున తెలియనివాఁడైయుండి యెవఁడు తెలియునో వాఁడు బ్రహ్మవేత్తలలో నుత్తముఁడు.

తా. అంతఃకరణాదివస్తువులు స్వతః జడములైనందున జ్ఞానమునకుగాని అజ్ఞానమునకుగాని విషయములై యుండవు. జ్ఞానస్వరూపుఁడను, అద్వితీయుఁడను అయిన నేనే ఆరెంటికిని విషయమైయున్నాను. నాకంటె మఱియొకదిదాత్త లేఁడని నిశ్చయించుకొని, ఆత్మస్వరూపము పృతిజ్ఞానముచే ప్రకాశించునది కాదనియు, స్వయముగా ప్రకాశించునదియు ఎఱింగియున్నవాఁడు బ్రహ్మవేత్తలలో శ్రేష్ఠుఁడని చెప్పఁబడును. కాని సాంఖ్యులవలె అనేకచిదాత్మలు కలరని తెలిసినవాఁడు ముఖ్యబ్రహ్మవేత్తగాఁడని భావము.

ఆవ. ఈవిధముగా తత్త్వవిచారమును సమాప్తినొందించి తత్త్వజ్ఞానియొక్క చర్యను (నడవడిని) నిరూపింపఁదలంచి ముందుగా బ్రహ్మజ్ఞాని వర్ణాశ్రమధర్మముల ననుష్ఠింపవలసియుండునా? లేక మానవలసియుండునా? లేక యథేచ్ఛముగా సంచరింపవచ్చునా? యని ప్రశ్నను చేయుచున్నాఁడు.

వాక్య. ఏవమాత్తానం జ్ఞాత్వా కిం ప్రవర్తితవ్యముత నివర్తితవ్యమాహోస్మిన్తు కప్రగ్రహతేతి.

౪౫

దం-ఈవిధముగా నాత్మస్వరూపమును తెలిసినపిదప ప్రవర్తించవలయునా? లేక, నివర్తించవలయునా? లేక, విడువఁబడిన నిర్బంధము కలిగియుండునా? అని ప్రశ్నచేయుచున్నది.

తా. స్పష్టము.

అవ. ఈ ప్రశ్నకు సమాధానమును చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. ఉచ్యతే.

౪౬

దం-అ. చెప్పఁబడుచున్నది.

శ్లో. జ్ఞేయాభిన్నమిదం యస్తాత్ జ్ఞేయవత్స్వనుసార్యతః,
నప్రవృత్తిం నివృత్తిం వా కటాక్షణాపి వీక్షతే.

౪౭

దం-ఆ. తెలియఁదగినవస్తువుకంటె భిన్నముగానిజ్ఞానము, యేకారణమువలన తెలియఁదగినవస్తువునే యనుసరించియుండునో, ఆకారణమువలన బ్రహ్మజ్ఞానముకల వాఁడు ప్రవృత్తినిగాని నివృత్తినిగాని శ్రీగంటిచూపుచేతఁగూడా చూడఁడు.

తా. వేదాంతజ్ఞానమువలనకలిగిన 'అహంబ్రహ్మసి' యనేతత్త్వజ్ఞానము జ్ఞేయమైన అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపముకంటె భిన్నముగానిదై అద్వితీయబ్రహ్మస్వరూపముతోటి సర్వదా ఏకీభవించియుండును. కాన తత్త్వజ్ఞానముగల పురుషుఁడు సర్వకాలములయందును అద్వితీయవరమానందస్వప్రకాశబ్రహ్మస్వరూపమునే దర్శించుచుండును గాని వర్జాశ్రమధర్మానుష్ఠానమందు సన్న్యసించి వాటిని త్యజించుటయందుగాని అభినివేశముగలవాడై యుండును. అని భావము.

అవ. వేదాంతమహావాక్యజన్యమైన తత్త్వజ్ఞానము జ్ఞేయబ్రహ్మకంటె భిన్నముగాదని యేలాగున చెప్పవచ్చునని ప్రశ్నను గనుపఱచి యుత్తరమునుచెప్ప నారంభించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. కుతపీతత్ జ్ఞేయాభిన్నమితి.

౪౮

దం-అ. జ్ఞేయముకంటె అభిన్నమని చెప్పిన ఈయర్థము యేహేతువువల్లను.

వాక్య. యతః.

౪౯

దం-ఆ. ఎందువల్లనంటే చెప్పఁబడును.

తా. తత్త్వజ్ఞానము తెలియఁదగినబ్రహ్మకంటె అభిన్నమైయుండునని యేకారణమువల్ల చెప్పితినిో అందుకు హేతువును చెప్పెదను వినుమని భావము.

శ్లో. ప్రాగాత్తబోధాద్బోధోఽయం బాహ్యవస్తూపసర్జనః,
ప్రధ్వస్తాఖిలసంసార ఆత్మైకాలంబనః శ్రుతేః.

౫౦

దం-ఆ. ఈజ్ఞానము ఆత్మసాక్షాత్కారము కలుగకముందు బాహ్యవదార్థముల యొక్క సంబంధముకలిగియుండును. నశించినయౌవత్యసంసారముగలదశయందు ఆత్మస్వరూపమునే యవలంబించియుండునని శ్రుతిపల్ల గనుపడుచున్నది.

తా. వేదాంతమహావాక్యశ్రవణముచే కలిగియున్న ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము అఖండ పరమానందబ్రహ్మత్వానుభవము కలిగేవఱకు గురువు, శాస్త్రము మొదలగుదాహ్య పదార్థముల నవలంబించియుండును. నకలమైనసంసారానర్థములను నివారించునట్టి యాత్మానుభవము కలిగినపిదప ఆనూత్నస్వరూపమునే యవలంబించి ఆత్మస్వ రూపముకంటె భిన్నమని తలంచుటకు శక్యముగాకయుండును. ఈయర్థము “యత్ర చాన్యదివ స్యా తత్రాన్యోఽన్య త్వశ్చే ద్యత్ర త్వస్యసర్వమాత్రైవా భూత్తత్వేన కం వశ్యేత్” అనేశ్రుతివలన తెలియఁబడుచున్నది. శ్రుత్యర్థము— ఎప్పుడు మఱియుకవస్తువు ఉన్నట్లు తెలియునో అప్పుడు మఱియుకఁడు మఱియుక వస్తువును జూచును.— అనఁగా జ్ఞానమని, జ్ఞేయమని, జ్ఞాతయని భిన్నమైనవ్యవ హారము కలిగియుండును. ఎప్పుడు జ్ఞానజ్ఞేయాదివస్తువులన్నియు ఆత్మస్వరూపమేనని తెలియునో అప్పుడు ఎవఁడు దేనినిజూచును? అనఁగా జ్ఞానజ్ఞేయాదిభేదము నివర్తించి ఆత్మమాత్రమే ప్రకాశించునని యుదాహృతశ్రుత్యర్థము.

ఆవ. ఓయా! తత్త్వజ్ఞానికి అగ్నిహోత్రాదివృత్తిధర్మములు లేకపోయినను, అమానిత్వ ఆదంభిత్వాది నివృత్తిధర్మములు కలవుగదా? కావున నీతత్త్వజ్ఞాననివృత్తి ధర్మములను విధించుచున్న శాస్త్రమునకు బద్ధుడైయుండునని యాతేషమురాఁగా తత్త్వ జ్ఞాని స్వభావముచేతనే అమానిత్వాదిధర్మములు కలవాడైయుండునుగాని, శాస్త్రము విధించినందున మనము అమానిత్వాదిగుణములుగలవారమై యుండవలయుననే యభి ప్రాయముతో నవికలవాడైయుండఁడు. శాస్త్రవశ్యత్వమును సంపాదించునట్టి బ్రాహ్మణ త్వాద్యభిమానమున్న దానికి కారణమైన ఆజ్ఞానమున్న తత్త్వజ్ఞానముచేత నశింపఁ బడియున్నది గదా యని ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఏవ మవగతపరమార్థతత్త్వస్య న శేషశేషిభావ స్తత్కారణస్యోత్సరితత్వాదిత్యాహః. ౪౯

దం-అ. ఈప్రకారము తెలియఁబడిన పరమార్థస్వరూపముకలవానికి శేషశే ధావము లేదు. దానికి కారణమైనఆజ్ఞానము నశించియున్నందున అని చెప్పుచున్నాఁడు.

తా. శాస్త్రము నన్ను నియమించుచున్నది. నేను నియమింపఁబడుచున్నాను. అనే అభిప్రాయము తత్త్వజ్ఞానికి కలిగియుండదు. ఎందువలనననఁగా, ‘నేను బ్రాహ్మణుడను, నేను గృహస్థును’ అని ఇట్టి యభిమానము శాస్త్రవశ్యతకు కారణము. ఈయభి మానమునకు ఆజ్ఞానము కారణము. ఇట్టి యజ్ఞానము తత్త్వజ్ఞానముచేత నశించిపోయినం దున అభిమానమున్న నశించిపోవును గనుక అభిమానప్రయుక్తమైన శేషశేషిభావము

(కాస్త్రవశ్యత) బ్రహ్మజ్ఞానికి ఉండనేరదు. అని యుత్తరస్థోతములో చెప్పబడిన భావము.

శ్లో. వాస్తవేనైవ వృత్తేన నిరుణధి యతోభవన్,

నివృత్తిమపి మృద్వాతి సమ్యగోస్థిధః ప్రవృత్తివత్.

౫౬

దం-ఆ. ఈ హేతువువలన తత్త్వజ్ఞానము వస్తుస్వభావముచేతనే సంసారమును నివారించుచున్నదో ఆహేతువువలన ప్రవృత్తినివర నివృత్తినిన్ని ముద్దించుచున్నది.

తా. తత్త్వజ్ఞానము ప్రవృత్తి నివృత్తి తూన్యమైయున్న మిథ్యావృత్తియందును అనుసరించియున్న సర్వసంసారమును నివర్తింపజేయుచున్నది. కాని అభ్యాస చేయఁబడే అగ్నిహోత్రాదిప్రవృత్తిని యేలాగున నివారించుచున్నదో ఆలాగుననే మిథ్యాప్రాప్తమై అమానిత్వాదినివృత్తినిన్ని నివారించుచున్నది. తత్త్వజ్ఞాని తూర్వాభ్యాస సంస్కారముచేతనే అమానిత్వాదినివృత్తిధర్మములుకలవాడై యుండువాని విధిబద్ధుడై అధర్మముల ననువర్తించడని భావము.

అవ. ఓయీ! తత్త్వజ్ఞానము తాను జన్మించగానే సంసారమును నివర్తింపజేసేయెడల, తత్త్వజ్ఞానికి అమానిత్వాదినివృత్తి, ధర్మవిధానికాస్త్రవశ్యత అభ్యాస శృకమని చెప్పవచ్చును. ఆలాగున లేదుగదా? తత్త్వజ్ఞానము అభ్యాసకాలమునందు ప్రవర్తించుచున్న అజ్ఞానమును, దానిచేత సంభవించుచున్న దుర్వాసవలను నివర్తింపజేయుటకై అభ్యాసమును ఆపేయించియుండును తత్త్వజ్ఞానము సర్వసంసారమును అమానిత్వాదినివృత్తిధర్మములు అవశ్యాపేక్షితములై యుండును ననుచు, తత్త్వజ్ఞాని నివృత్తికాస్త్రవశ్యుడని కాఁడని చెప్పఁదగినది శంకను పరిహరించుచున్నాము.

శ్లో. సకృదాత్మప్రసూత్యైవ నిరుణ ద్ద్యులం భవన్,

ధావ్ంతమాత్ర నిరాసేన న తతోఽన్యాయ్యథానతి.

౫౭

దం-ఆ. తత్త్వజ్ఞానము ఒకమారు తాను పుట్టుచుండగానే అజ్ఞానమును నివర్తింపజేసియుండును నిరసించుటచేత సకలమైనసంసారమును నివర్తింపజేయును. మిథ్యాజ్ఞానము అజ్ఞానమునకంటె వేరైనదికాదు.

తా. తత్త్వజ్ఞానము తాను పుట్టుచుండగానే అజ్ఞానమును నివర్తింపజేసియుండును సంసారమును నివర్తింపజేయును. కాని అభ్యాసమును ఆపేయించును. దుర్వాసవలు, మిథ్యాజ్ఞానము మొదలయినవి అజ్ఞానముకంటె భిన్నములుకావు అజ్ఞానము వశించుగానే నశించును గనుక తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసము, తత్త్వజ్ఞానికి అనుపేక్షితమునందున, అభ్యాసమున కవశ్యాపేక్షితములయిన నివృత్తిధర్మములకంటె కాస్త్రవశ్యతకలదని చెప్పఁదగినది భావము.

అవ. ఓయీ! జ్ఞానము తాను పుట్టుచుండగనే నకలాజ్ఞాననివర్తకమని విలాసన చెప్పవచ్చును? లోకములో చతురాదింద్రియములవల్ల కలిగిన ఘటాదిజ్ఞానములు తమకు గోచరించుచున్న ఘటాది అజ్ఞానమును మాత్రమే నివర్తింపజేయుచున్నవిగాని సకలాజ్ఞానముల నివర్తింపజేయుటలేదుగదా? యని శంకించుకొని ఉత్తరమును చెప్పచున్నాడు. —

శ్లో. దేశకాలాది సంబంధా ద్దేశాదేర్హాకార్యతః,

నానుత్పన్నమదగ్ధంవా జ్ఞాన మజ్ఞాన మస్త్యతః.

౫౮

దం-అ. దేశకాలము మొదలగువాటితోటి సంబంధములేనందునను, దేశము మొదలగునది అజ్ఞానముచేత నేర్పడినదైనందునను, ఉత్పత్తిగాని, జ్ఞానముగాని, నశించని అజ్ఞానముగాని లేదు.

తా. ఘటాదివదార్థములు దేశకాలాదులచేత పరిచ్ఛిన్నములైజడములైయున్నందున అట్టిఘటాదివిషయములైనజ్ఞానములు, దేశకాలాదులనపేక్షించి ఘటాదివస్తువిషయములయిన అజ్ఞానములనుమాత్రమే నివర్తింపజేయునుగాని, సర్వాజ్ఞానములను నివర్తింపజేయజాలవు. ఆత్మవస్తువు అజ్ఞానకన్పితములైన దేశకాలావస్థలచేత పరిచ్ఛిన్నములుగానిదై, అఖండమై, చిహ్నాత్రమైయున్నందున తాదృశాత్మవిషయముగా జ్ఞానముపుట్టగనే సర్వాజ్ఞానము నశించునుగాని నశించని మఱియొక అజ్ఞానము నిలచియుండదు. ఆయజ్ఞానమును నశింపజేయుటకై మఱియొకజ్ఞానము పుట్టవలసియుండదని భావము.

అవ. కావున తత్త్వజ్ఞానము పుట్టగానే నకలమైన అజ్ఞానము నివర్తించుచున్నందున తత్త్వజ్ఞాని నిపుత్తిశాస్త్రమునకు వశ్యుడు కానేరడని చెప్పినవిషయము యుక్తమేయగునని నిగమించుచున్నాడు. —

శ్లో. సమ్యక్ జ్ఞానశిఖిఘట్ట మోహతత్కార్యరూపిణః,

సకృన్నివృత్తే రాబధ్యస్య కింకార్య మవశిష్యతే.

౫౯

దం-అ. తత్త్వజ్ఞానముచేత దహింపబడిన అజ్ఞానమున్ను, తత్కార్యములయిన దేహాదివాసనలన్ను గలవానికి బాధింపదగినసంసారము ఒకమారుగానే నివర్తింపనందున చేయవలసినకృత్య మేది మిగిలియుండును?

తా. ఆత్మయాధాత్మజ్ఞానము గలవానికి అజ్ఞానమున్ను, అజ్ఞానకన్పితములయిన దేహాదియరాగద్వేషాదివాసనలన్ను, జ్ఞాన భునే పరిచ్ఛిన్నములచేతనిశ్శేషముగా దహిం

కుబడినందున చేయవలసిన కృత్యములు కొంచముగ వైనను మిగిలి యుండవు. యావ త్కార్యములు జ్ఞానము పుట్టకముందే సమాప్తి నొందును గనుక తత్త్వజ్ఞాని విధికాస్త్ర మునకుగాని నిషేధకాస్త్ర మునకుగాని బద్ధుడు కాడని భావము.

ఆవ. ఈ ప్రకారము సద్యోముక్తిపక్షము నంగీకరించి (సద్యోముక్తి యనగా తత్త్వజ్ఞానము కలిగిన కాలముందే మోక్షము పొందెను) తత్త్వజ్ఞాని, నివృత్తికాస్త్రబద్ధుడు గాడని పరిహారము చెప్పబడినది. ఇంకను జీవన్ముక్తిపక్షము నంగీకరించి పరిహార మును చెప్ప నారంభించుచున్నాడు.—

వాక్య. వాస్తవే నైవ వృత్తే నావిద్యాయాః ప్రధన్వస్తత్వా
న్నకించదవశిష్యత ఇత్యుక్తః పరిహారః అథావర
స్సాంప్రదాయికః. ౫౦

దం-ఆ. అత్తజ్ఞానముయొక్క స్వభావముచేతనే అజ్ఞానము నశించుటవలన కొంచెమైన కార్యమున్ను మిగిలియుండ దని పరిహారము చెప్పబడినది. సిద్ధప సాంప్రదాయసిద్ధమైన పరిహారమును చెప్పబడును.

తా. తత్త్వజ్ఞానము పుట్టినమాత్రముననే, సూర్యుడు దయముకాగానే యంధకారమువలె అజ్ఞానతత్కార్యములు నిశ్చేషముగా నశించును. కావున తత్త్వవేత్తకు కర్తవ్యాంశము శేషించి యుండదు. అందువల్లనే తత్త్వవేత్త నివృత్తికాస్త్రమునకు శేషము కాడని పరిహారము చెప్పబడినది. ఈపరిహారము సద్యోముక్తిపక్షము నవలంబించి చెప్పినారము. సద్యోముక్తియొక్క స్వరూపమును దానియందు కలిగే యాశ్చేషములకు పరిహారమును, ప్రమాణపచనములను, జీవన్ముక్తిప్రకాశికలూ విస్తారముగ చెప్పియున్నాము. ఇంకను జీవన్ముక్తిపక్ష మవలంబించి, తత్త్వవేత్త నివృత్తికాస్త్రమునకు బద్ధుడు కాడని ప్రతిపాదించుచున్నామని భావము.

శ్లో. నివృత్తసర్వః సర్వోత్థం యథా కంపం నముంచతి,

విధిస్తాఖిలమోహోఽపి మోహకార్యం తథాత్మవిత్. ౫౦

దం-ఆ. నివర్తించిన సర్వముగలపురుషుడు సర్వమువలన పుట్టిన వణకునుయెట్లు వదలలేడో, అటులే అత్త తత్త్వజ్ఞానపురుషుడున్ను నశించిన సకలాజ్ఞానము కలవాడైనను అజ్ఞానకార్యమును విడువడు.

తా. ఈలోకములూ నొకడు రజ్జువును జూచి సర్ప మని భ్రమించి భయపడి

చుండఁగా ఆత్మజ్ఞుడైనమణియొక్కడు 'ఇది సర్వముకాదు, త్రాడు' అని బోధించు సర్వమనేబుద్ధి నివర్తించినను భయముచే కలిగిన పాపమును వెంటనే వదలలేడు. కాలమువతికు అనుభవించు చుండును. ఆప్రకారమే ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము గల పండున్ను తత్త్వజ్ఞానముచే నిశ్చేషముగా అజ్ఞానము నశించియున్నను అజ్ఞానకృతైన దేహేంద్రియరాగద్వేషాదులను వెంటనే వదలఁడు. కొంతకాల మనునందినే యుండును. అని భావము.

అవ. 'ఓయీ! తత్త్వజ్ఞాని కొంతకాలమువతికు దేహేంద్రియాదుల ననువర్తింపజేయుండుఁగాక; నివృత్తికాస్త్రమునకు బద్ధుడుగాకపోవుట కేమికారణము?' సూక్ష్మేషము రాఁగా ఉత్తరమును చెప్పుచున్నాఁడు. —

గాక్యం. యతః ప్రవృత్తి బీజ ముచ్చిన్నం తస్మాత్. ౫౯౧

దం-అ. ఎందువలన ప్రవృత్తికి కారణమైన అజ్ఞానము నశించిపోయినో అందు

తరో రుత్థాతమూలస్య శోషేణైవ యథా క్షయః,

తథా బుద్ధాత్తతత్త్వస్య నివృత్త్యైవ తనుక్షయః. ౬౧

దం-అ. వెల్లగింపఁబడినవేరుగల వృక్షమునకు ఎండిపోవుటచేతనే ఏప్రకారమును కలుగునో, ఆప్రకారము తెలియఁబడిన ఆత్మస్వరూపము కలవానికి నివృత్తి శరీరవిनाశము కలుగును.

తా. నానావిధములయిన విధినిషేధకార్యములయందు ప్రవర్తించుటకు మూలము క్షయకర్తవాసనలేగదా? అవియన్నియు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కలుగగానే నశించి యుండున తత్త్వవేత్త విధినిషేధకార్యములకు బద్ధుఁడు కాఁడు. వృక్షమునకుఅభి కలుగఁజేయుచున్న నడిమివేరు తెగిపోయినపిదప నావృక్షము క్రమముగా వి నశించిపోవునటుల, ఫలనుభవముచేత క్రమక్రమముగా ప్రారబ్ధకర్త నశించేకొ త్త్వజ్ఞానియొక్క నకలప్రవృత్తులు క్షీణించి శరీరాదులున్న నశించిపోవునని

అవ. "ఓయీ! తత్త్వజ్ఞానియొక్క దృశ్యమానము లయినప్రవృత్తులు విధికాయుక్తములు గావని చెప్పుచున్నావు. ఇకను రాగద్వేషాదిప్రయుక్తము అని నెఱుంగుండును. అోకములా ప్రవృత్తికి విధికాస్త్రముగాని, రాగద్వేషములుగాని

మూలముగా నుండును గాని, ఈరెంటికంటె భిన్నమైన ప్రవృత్తికారణము లేదు గదా? కావున తత్త్వజ్ఞాని విధికి బద్ధుఁడు కానిచో రాగద్వేషముల ననుసరించి సురాపానాది కృత్యములయందు యథేచ్ఛముగా ప్రవర్తించవచ్చును" అని చెప్పవారియొక్క పక్షమును నిరాకరించుటకు ఉత్తరశ్లోకము చెప్పఁబడు చున్నది. అని యవతారికను చేయుచున్నాఁడు. —

వాక్య. అథాలేపకపక్ష నిరాసార్థ మాహ.

౫౨

దం-ఆ. పిదప అలేపకపక్షమును నిరసించుటకొఱకు చెప్పచున్నాఁడు.

తా. తత్త్వజ్ఞాని యథేచ్ఛముగా నిష్కర్మకృత్యముల నాచరించిననుతత్త్వజ్ఞానప్రభావముచేత ఆపాపములచే లిప్తుఁడు కాఁడని కొందఱు తలఁచెదరు. వారిచుతమును దూషించుటకొఱకు ఉత్తరశ్లోకము చెప్పచున్నాఁడని భావము.

శ్లో. బుద్ధాదైవితసత్త్వస్య యథేష్టాచరణం యది,

శునాం తత్త్వవృత్తాం చైవ కోభోదోఽశునిధిక్షణే.

౫౩

దం-ఆ. తెలియఁబడిన అద్వితీయతత్త్వముకలవానికి, యథేచ్ఛాచారము కలిగి యున్నచో, పక్కలకును తత్త్వవేత్తలకును అపేక్ష్యమును భజించుటయందేమి భేదము కలదు?

తా. అద్వితీయ బ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానము కలవారు పరదారగమన, సురాపానాది నిష్కర్మకర్మల నాచరించుచో, శునకములకును తత్త్వవేత్తలకును భేదము లేకదావును. కావున తత్త్వవేత్త మనుష్యకాలికి ఉచితమైన ఆహారవిహారములు కలవాఁడైయుండును. కాని పశుపక్షిమృగాదిజాతులకు ఉచితమైన ఆహారాదులకరియుండఁగదా? ఆప్రకారమే ప్రతిభాసిండుచున్న పర్ణాశ్రమములకు కలిగిన ఆహారవిహారములు గలిగి యుండును గాని, జాత్యంతరాదుల కుచితమైన ఆహారాదులు కలిగియుండఁడు గనుక తత్త్వవేత్త యోగ్యమైనకర్మలనే యావర్తింప మనుష్ఠించునుగాని సురాపానాది అయోగ్యకర్మల నాచరించఁ డని భావము.

అవ. అలేపకవాని శంకించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. కస్తాన్నభవతి.

౫౩

దం-ఆ. ఎందువలన కానేరదు?

తా. ఉపనయనాదిసంస్కారములను బొందినపిదప 'నేను బ్రహ్మచారిని, నేను బ్రాహ్మణుడను' ఇత్యాది వర్ణాశ్రమాభిమానము సంభవించునుగావున, అవర్ణాశ్రమాభి

మానము మధ్యకాలమున సంభవించినదిగాని పుట్టుక మొదలుకొనియున్నది కాదు. నేను మనుష్యుడ ననే మనుష్యజాత్యభిమానము జన్మ మొదలుకొని యున్నది గాననే, ఇది స్వాభావికముగాని ఆగంతుకము కాదు. ఇట్టి మనుష్యజాత్యభిమానవాసనచేత మనుష్యజాతికి ఉచితమైనకర్తలనే తత్త్వజ్ఞాని చేయునే; ప్రబలమైన మనుష్యజాతికి తగినకర్తలను చేయఁదనియు, దుర్బలమైన వర్ణాశ్రమాదివాసనల తుచితమైన కర్తలనే చేయుననియు చెప్పటకు కారణమేమి యని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహరించుచున్నాఁడు. —

వాక్య. యస్తాత్.

౫౪

దం-అ. ఎందువల్లనంటే.

శ్లో. అధర్తాజ్ఞాయతే లజ్ఞానం యథేష్టాచరణం తతః,

ధర్తకార్యే కథం తత్సైవ ద్యత్ర ధర్తోఽపి నేష్యతే. ౬౩

దం-అ. అధర్తముచేత అజ్ఞానముపుట్టును. ఆయజ్ఞానముచేత యథేష్టాచరము (నిషిద్ధకార్యములను) సంభవించును. దేనియందు ధర్తముగూడా ఇచ్ఛయింపఁబడదో అట్టిధర్తసాధ్యమైన తత్త్వజ్ఞానమందు ఆయథేష్టాచరము ఏ ప్రకారముగా గలుగును?

తా. పూర్వజన్మములయందు చేసిన పాపములవలన ఈజన్మములో సురాపానాది నిషిద్ధకార్యములను చేయవలయు ననేబుద్ధి పుట్టును. ఆబుద్ధివల్లనే సురాపానాది నింద్యకార్యములను యథేచ్ఛముగా జేయుచుండును. తత్త్వజ్ఞాన మనునది మిక్కిలిశ్రేష్ఠమైన పుణ్యకర్తల నాచరించుటచే కలుగుచున్నది. ఇట్టిజ్ఞానము కలిగినప్పుడు ప్రవృత్తిని కలుగఁజేయుచున్న అవిద్యాకామాదు లన్నియు నశించుచున్నందున, శాస్త్రవిహితములయిన ధర్తకార్యములయందున్న తత్త్వవేత్త నేరఁడే. శాస్త్రసిద్ధములయిన సురాపాన పరదారగమనాదిపాపకార్యములయం దేలాగున ప్రవర్తించును? కావున తత్త్వవేత్త పూర్వాభ్యాససంస్కారముచే వర్ణాశ్రమోచిత ధర్తకార్యములయందే ప్రవర్తించును గాని, నిషిద్ధకార్యములయందు ప్రవర్తించఁదని భావము.

అవ. ఈయర్థమందు ప్రమాణమును జూపుచున్నాఁడు. —

శ్లో. ప్రత్యాచక్షోణ ఆహతిో యథేష్టాచరణం హరిః,

“యస్యసర్వే సమారంభాః” “ప్రకాశం చే”తి సర్వదృక్. ౬౪

దం-అ. సర్వజ్ఞుడైన శ్రీకృష్ణభగవానుడు యథేష్టాచరణమును నివారించుచు, 'యస్యనర్వే సమారంభాః' 'ప్రకాశంచ ప్రవృత్తించ' అనేవాక్యములను చెప్పియున్నాడు.

తా. శ్రీకృష్ణమూర్తి భగవద్దీతలలో 'యస్యనర్వే' యనుశ్లోకములోను, 'ప్రకాశంచ' అనుశ్లోకములోనున్న తత్త్వవేత్త సింద్యకార్యములను సుతరాం చేయఁడని విస్వప్రముగా ప్రతిపాదించియున్నారు. అని భావము.

అవ. ఇతను కైముతికన్యాయముచేత తత్త్వవేత్త యథేష్టాచరము కలవాడై యుండఁడని నిరూపించుచున్నాడు. —

వాక్య. తిష్ఠతు తావత్సర్వప్రవృత్తి బీజఘస్పరం జ్ఞానం
ముముక్షువస్థాయా మపి నసంభవతి యథేష్టాచర
ణమ్. ౫౫

దం-అ. సకలమైన ప్రవృత్తులకు బీజమైన అవిద్యను నశింపఁజేయుచున్న జ్ఞానము ఉండుఁగాక; ముముక్షుదశయందున్న యథేష్టాచరము సంభవింపదు.

తా. తత్త్వజ్ఞానసంపాదనార్థమై 'శ్రవణమనననిదిధ్యానములయందు ప్రవర్తించుచున్న ముముక్షువు నైతము శ్రవణాదులయందును, ఇతరకార్యములయందును ప్రవర్తించుటకు మూలమైయున్న అవిద్యను నిశేషముగా నశింపఁజేసి ఉదయించిన తత్త్వజ్ఞానము గలపురుషుడు యథేష్టాచరణము కలవాడై యుండునని చెప్పటకు అవకాశము ఏప్రకారముగా గలుగు నని భావము.

వాక్య. తదాహ.

౫౬

దం-అ. దానిని చెప్పుచున్నాడు.

తా. ముముక్షువు విహిత నిష్ఠిద్ధవిషయములయందు ప్రవర్తించఁ దనేయర్థమును ఉత్తరశ్లోకములో చెప్పుచున్నాఁడని భావము.

శ్లో. "యోహి యత్ర విరక్తః స్యాన్నాసౌ తస్మై ప్రవర్తతే,

లోకత్రయవిరక్తత్వాన్ముముక్షుః కిమి తీహతే."

౬౫

దం-అ. ఎవ్వఁడు దేనియందు విరక్తుడైయుండునో వాడు దానినిఁగొనుట ప్రవర్తించఁడుగదా? మోక్షేచ్ఛగలవాఁడు మూఁడులోకములయందును విరక్తి గలవాడై యున్నందున దేనిని యిచ్ఛించును?

లోకములో నేపురుషుడైన నొకవస్తువునందు విరక్తి గలిగియున్నపుడు సంపాదించఁ దలంచి ప్రవర్తించఁడు గదా? మోక్షేచ్ఛగలపురుషుడు పుత్రుల భార్యయందును, ద్రవ్యమునందును, స్వర్గాదిలోకములయందును, విరక్తిగల యందును. స్వర్గాదిలోకములు లభించుటకై జ్యోతిష్టోమాదిమాగములయందు వఁడు. పుత్రులు లభించుటకై భార్యలయందును, ద్రవ్యమును సంపాదించి గోరక్షణాదివ్యాపారములయందును ప్రవర్తించఁడు. ఈలాగునఁజూడఁగా సాధనములయిన యథేష్టాచారము దేలాగున ప్రవర్తించును. గనుక, యథేష్టాచరణమునందు ప్రవర్తించనవ్వదు ముక్తప్రాయుడైన తత్త్వజ్ఞానిని యేలాగున చెప్పవచ్చునని భావము.

తత్ర దృష్టాంతః.

౫౭

అ. దీనియందు దృష్టాంతము చెప్పఁబడును.

ఈపైనచెప్పఁబడిన అర్థమునందు దృష్టాంతము చెప్పఁబడనని భావము.

ధర్మయా పీడ్యమానోఽపి నవిషం హ్యత్తు మిచ్ఛతి,

ప్రాన్న ధన్యస్తత్త్వజ్ఞాని న్నామూఢస్తజ్ఞుత్సతి.

౬౬

-అ. ఆకలిచే బాధించఁబడువాఁడున్న విషమును భక్షింప నిచ్ఛయించఁడు యమైవ అన్నముచేత తీరిన ఆకలిగల మూర్ఖుఁడుగాని (సిద్ధివాఁడుగాని) భక్షింప నిచ్ఛయించఁడు.

లోకములో నొకపురుషుడు బహుత్కుఁడైన పీడింపఁబడుచున్నవాడై సజ్జనుని తీయకట్టి విషమును భక్షించుటకు తలఁచఁడు గదా? ఇతను పురుషులతో గూడి మంచి యోగ్యమైన భోజనమునుచేసి ఆకలితీరి తృప్తినిొందు 'ఇది విషము, దీనిని తిన్నచో ప్రాణహాని కలుగును' అని తెలిసిదానిని భక్షించునా? సిద్ధివాడైతే భక్షించునేమోగాని, మంచివాఁడు భక్షింపకారమే ముముక్షువు పరమపురుషార్థమైన మోక్షమును పొందక యుండి తనమును సాధించుటకు శ్రవణాదివ్యాపారములయందు ప్రవర్తించుచున్నను, దిదోషదూషితములయిన విహికాముష్ణికవిషయములయందు విరక్తుడై వాటియందు ప్రవర్తించనవ్వదు, తత్త్వజ్ఞాని పరబ్రహ్మనందానుభవముచే తృప్తియందును గనుక, అతిత్కుఁడయిన విషయసుఖములయందు ప్రవర్తించఁగలసినదే లేదని భావము.

అవ. ఇంతవఱకు చెప్పిన అలేవకవక్షసిరాకరణమును ముగించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. యతో ఽవగతపరమార్థతత్త్వస్య యథేష్టాచరణం
స మనాగపి ఘటతే ముముక్షుత్వే ఽపిచ తస్మాత్. ౫౮

దం-అ. పరమార్థతత్త్వజ్ఞానము కలవానికి ముముక్షుదశయందున్న యథేష్టాచరణము ఎందువలన కొంచెముగా నైనను సంభవించదో, అందువలన.

శ్లో. రాగో లింగ మబోధస్య చిత్తవ్యాయామభూమిషు,
కుతః శాద్వలతా తస్య యస్యాగ్నిః కోటరే తరోః. ౬౭

దం-అ. మనస్సుయొక్క స్వాభావికసంచారము గలశబ్దాదివిషయములయందు అనురాగము కలిగి యుండుట ఆజ్ఞానమునకు గురుత్వే యుండును. ఏవృక్షముయొక్క తొట్టలో నివ్వండునో ఆవృక్షమునకు పశిమి ఎక్కడిది?

తా. పరమార్థతత్త్వమును చక్కఁగా తెలిసికొని యున్నవానికి, యథేష్టాచారము కొంచెమైన నుండదు. ముముక్షువునకు నైతము అటులే; కావున చిత్తము సాధారణముగా ప్రవర్తించుచున్న శబ్దాదివిషయములయందు ఆశకలిగినచో, నట్టియాశగలపురుషుఁడు ఆజ్ఞాని యనియే యూహించవలయునే గాని, తత్త్వజ్ఞానము కలవాఁడని యూహించదగదు. అనఁగా నెవ్వఁడు శబ్దాదివిషయములయందు దాస్త్రీగలవాఁడై యుండునో వాఁడజ్ఞానియే కాని జ్ఞాని కాఁడని ఎఱుంగవలయును. ఎటులనఁగా ఏచెట్టుయొక్కతొట్టలో నగ్ని రగులుకొనుచుండునో ఆచెట్టు పచ్చిగానుండదుగదా? అటులే రాగద్వేషాదులు హృదయములో సంచరించుచుండఁగా తత్త్వజ్ఞానము చక్కఁగా గలుగదని భావము.

అవ. ఈ ప్రకారము ప్రస్తావముగా వచ్చిన అలేవకవక్షమును నిరసించి పూర్వమందు చెప్పిన 'తత్త్వం' పదార్థవిచేచనముమాత్రమే జ్ఞానసాధనము కానేరదు. మఱి కొన్నిసాధనములుకూడా కలవని వాటిని చేర్చి ప్రతిపాదించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. సకలపురుషార్థసమాప్తికారిణో ఽస్యాత్తావబోధస్య
కుతః ప్రసూతిరితి - ఉచ్యతే. ౫౯

దం-అ. సమస్తపురుషార్థములసమాప్తికి హేతువైన ఈయాత్మతత్త్వజ్ఞానము యొక్క ఉత్పత్తి దేనివలన కలుగునో చెప్పఁబడును.

తా. తత్త్వజ్ఞానము కలుగగానే ధర్మార్థకామమోక్షములను చతుర్విధఫలపురుషార్థములు ప్రాప్తించినంత నుభము కలుగుచున్నందున తత్త్వజ్ఞానము సకలపురుషార్థములను సమాప్తిజేయుచున్నది. ఇట్టి సర్వోత్కృష్టమైనతత్త్వజ్ఞానము తృతీయాధ్యాయములో చెప్పిన 'తత్, త్వం' పదార్థవివేకముచేతనే కలుగునా? మఱికొన్ని సాధనముల నైత మపేక్షించునా? అని కొందఱు ప్రశ్నను చేయుదురు. వారికి ఉత్తరమును చెప్పఁబోవుచెప్పచున్నార మని భావము

శ్లో. అమానిత్వాదినిష్ఠో యో యశ్చాద్వేష్టాదిసాధనః,
జ్ఞాన ముత్పద్యతే తస్య న బహిర్ముఖచేతనః.

౬౮

దం-ఆ. విపురుషుఁడు అమానిత్వము మొదలగుగుణములయందు నిష్ఠగలవాఁడై యుండునో, విపురుషుఁడు ఆద్వేష్టత్యాదిసాధనములు కలవాఁడై యుండునో, వానికే తత్త్వజ్ఞానము పుట్టుచున్నది. బాహ్యవిషయములయందు దాసకమైన చిత్తము కలవానికి పుట్టనేరదు.

తా. అమానిత్వము, అదంభిత్వము, ఆద్వేష్టత్వము, సర్వభూతమైత్రి మొదలగుగుణములు గలవానికే 'తత్త్వం' పదార్థవివేచనముచేత తత్త్వజ్ఞానము ఉదయించును. బాహ్యములైన శబ్దాదివిషయములయందు దాసక్తి కలిగియుండి శుష్కముగా ఖ్యాతిలీలాభ పూజనముల నపేక్షించి వేదాంతకాస్త్రములను చదివి 'తత్త్వం' పదార్థముల నుపదేశించువారికి తత్త్వజ్ఞానము కలుగనేరదని భావము. అమానిత్వాదిగుణముయొక్క లక్షణమును భగవద్గీతలయొక్క ౧౨, ౧౩వ యధ్యాయములలో చూడనగు.

ఆవ. పూర్వవాది శంకించుచున్నాఁడు.—

వాక్య. ఉత్పన్న ఆత్మవిజ్ఞానే కి మవిద్యాకార్యత్వాత్ ప్ర
వృత్తివ నిప్రవృత్త్యాత్త కామానిత్వాదయోఽపి నివర్తంతే
ఉతనేతి.

౬౦

దం-ఆ. ఆత్మజ్ఞానముపుట్టగానే నిప్రవృత్తిధర్మరూపములైన అమానిత్వాదిగుణములున్న ఆజ్ఞానముచే సంభవించినవైనందున ప్రవృత్తిధర్మములవలె నివర్తించునా? లేక నివర్తించవా?

తా. ప్రవృత్తిధర్మములైన యాగదానాదిహోమాదులు యే ప్రకార మజ్ఞానజన్యములైయున్నవో ఆ ప్రకారమే నిప్రవృత్తిధర్మములయిన అమానిత్వాదులున్న ఆజ్ఞానజన్యములైనందున, ఆత్మ తత్త్వజ్ఞానము కలుగగానే నివర్తించవలసియున్నది. లేనిచో

సకలాజ్ఞానకర్తార్థనివర్తకత్వము తత్త్వజ్ఞానమునకు లేకపోవును. నివర్తించు ననినచో తత్త్వవేత్తకు మరల యథేష్టాచారము ప్రాప్తించుచున్నది. ఇదిగాక ముముక్షువునకు ఆమా నిత్వాదులు తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి సాధనములై యుండునుగదా? అట్టియమానిత్వాదులు ముక్తదశ కలిగినప్పుడుండవలసిన యవశ్యము లేదు. ఉండునన్నచో తత్త్వవేత్త నివృత్తికాస్త్రమునకు వశ్యుడనై చెప్పవలసియుండు నని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది పరిహారమును చెప్పుచున్నాడు.—

వాక్య. నేతి బ్రూమః.

౬౦

దం-అ. లేదని చెప్పెదము.

తా. ఆమానిత్వాదులు నివర్తించవనియు, నివర్తించకపోయినను ముముక్షువునకు పరి సాధనరూపములై యుండవనియు, తత్త్వజ్ఞాని నివృత్తికాస్త్రమునకు వశ్యుడు కాఁడనియు చెప్పెదము. అని భావము.

అవ. పూర్వపక్షవాది మరల శంకించుచున్నాడు.—

వాక్య. కిం కారణమ్.

౬౧

దం-అ. ఏమికారణము?

తా. మీరు చెప్పిన విషయములకు కారణము కలదా యని భావము.

అవ. సిద్ధాంతవాది తాను చెప్పిన విషయము లన్నింటికిని హేతువును చెప్ప చున్నాడు.—

వాక్య. నివృత్తికాస్త్రావిరుద్ధ స్వాభావ్యా త్వరమాత్తనః స తు నియోగవశాత్.

౬౩

దం-అ. పరమాత్మ నివృత్తికాస్త్రమునకు విరుద్ధముగాని స్వభావము కలవాడై నందున నివృత్తిధర్మములు నివర్తించవు. కాని నివృత్తికాస్త్రముయొక్క ఆజ్ఞావశవ వల్ల కాదు.

తా. అఖండ సచ్చిదానందస్వరూపుఁడైనపరమాత్మ సకలధర్మకూన్యుడై లే రిల్లించున్నందున, సకలధర్మాధర్మ రాహిత్యమును బోధించుచున్న నివృత్తికాస్త్రములి సమానస్వభావము గలవాఁడై యుండును. కావున తాదృశపరమాత్మ స్వరూపభూతుఁ డేరిల్లించున్న తత్త్వజ్ఞానియందు ఆమానిత్వాదిధర్మములు స్వభావముగానే యుండు నుగాని, నివృత్తిధర్మవిధాయకకాస్త్రబద్ధతచేత నుండునవిగావు. అని భావము.

అవ. తూర్వవాదిచే చేయఁబడు ప్రశ్న ననువదించుకొని సిద్ధాంతకవాది చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. కథం తస్మి శ్రౌణు.

౬౪

దం-అ. అయితే ఏ ప్రకార ముండునో చెప్పెదను వినుము.

శ్లో. ఉత్పన్నాత్మప్రబోధస్య త్వద్వేష్ట ప్రత్యాదయో గుణాః,
అయత్నతో భవం త్యస్య నతు సాధనరూపిణః.

౬౯

దం-అ. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముపుట్టిన ఈపురుషునకు ఆద్వేష్టత్వము మొదలగుగుణములు అప్రయత్నముగానుండును. కాని సాధనరూపములుగా నుండవు.

తా. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కలిగినపిదప అమానిత్వము ఆద్వేష్టత్వము మొదలగుగుణములు స్వాభావికములై యుండునుగాని, ముముక్షుదశయందువలె ఒక కార్యమునకు సాధనములై యుండవు. అని భావము.

అవ. అమానిత్వాదిగుణములు ముముక్షువునకు సాధనములై జీవన్ముక్తునకు స్వభావములై యుండునని యంగీకరించవలసి యున్నందున తత్త్వజ్ఞానసాధనమైన ఈనైష్కర్మ్యసిద్ధి (సర్వవేదాంతసారసంగ్రహ) ప్రకరణమును వినుట కిచ్చయించినపురుషుఁడు ముందుగా అమానిత్వాదిగుణములు కలవాడై యుండవలయునని చెప్పుచున్నాఁడు. —

వాక్య. యత ఏవ మేతదతః.

౬౫

దం-అ. ఏ కారణమువల్ల నిది ఈ ప్రకారమై యున్నదో ఆకారణమువల్లను.

శ్లో. ఇమంగ్రంథ ముపాదిత్సు రమానిత్వాదిసాధనః,
యత్నత స్సాన్య స్సదుర్వృత్తః ప్రత్యగ్ధర్మానుగో హ్యయమ్.

దం-అ. ఈ గ్రంథమును గ్రహింపఁ దలచినవాఁడు ప్రయత్నతూర్వకముగా అమానిత్వాదిగుణములు సాధనముగాఁ గలవాఁడు కావలయును. దుర్గుణములుకలవాఁడ కాఁగూడదు. ఈ గ్రంథము ప్రత్యగాత్మస్వరూపము ననుసరించుచున్నదిగాదా?

తా. అమానిత్వాదిధర్మములు ముముక్షుదశయందు సాధనములై యుండ్దాదు స్వభావములై యున్నవి. కావున ఈ గ్రంథమును వినఁదలచిన పురుషుఁడు త్యాదిగుణములను సంపాదించుకొనవలయును. వలననఁగా ఈ గ్రంథము నకలవిడచి న్యమైన ప్రత్యగాత్మతత్త్వమును బోధించుచున్నది. కావున మానదంభాదిదుర్గుణము కలవాడైనచో సిగ్రంథశ్రవణమువలన తత్త్వజ్ఞాన ముదయించదు. అందుచే నమాన

త్వాది సద్గుణములు కలవాడై యుండవలయు నేగాని మానదంభదర్శనసూయాదిదుర్గుణములు కలవాడై యుండఁ దగదని భావము.

వాక్య. నదాతవ్యశ్చాయం గ్రంథః.

౬౬

దం-అ. (వైదుర్ధ్వములు కలవానికి) ఈ గ్రంథము నుపదేశించఁగూడదు.

తా. మానదంభదర్శనసూయాదిదుర్గుణములలో నొక్కదానిని కలిగియుండు పురుషున కేమాత్రమున్ను ఈ గ్రంథము నుపదేశించఁగూడదు.

అవ. ఈ ప్రకారము ఈ గ్రంథమును వినఁదలంచినవానికి ఉండవలసిన నియమములను చెప్పి ఉపదేశించువారికి ఉండవలసిన నియమములను చెప్పుచున్నాఁడు. —

శ్లో. నావిరక్తాయ సంసారా న్నానిర స్తైషణాయ చ,
న చాయమవతే దేయం వేదాంతార్థ ప్రవేశనమ్.

౭౦

దం-అ. వేదాంతార్థమునందు ప్రవేశమును కలుగఁజేయుచున్న ఈ గ్రంథము సంసారమువల్ల విరక్తి చెందనివానికి ఇయ్యఁదగదు. నిరసించఁబడని ఈషణములు గలవానికి ఇయ్యఁదగదు. అహింస మొదలగు యమనియమములు లేనివానికి ఇయ్యఁదగదు.

తా. అద్వైతాత్మతత్త్వమును కరతలామలకముగా తెలియఁజేయు సామర్థ్యముగల ఈ గ్రంథమును ఉపదేశము చేయునప్పుడు సంసారమందు వైరాగ్యముసంపూర్ణముగా గలిగి పుత్రైషణ, దారేషణ, భనేషణలను విడిచి, అహింసా సత్య బ్రహ్మచర్యాది యమనియమములు నిశ్చయముగా కలిగియున్నవారిని చక్కఁగా పరీక్షించి ఉపదేశించవలయునేగాని అన్యులకు ఉపదేశించఁ దగదని భావము.

అవ. ఓయీ! ఆనధికారులీ ప్రకరణము చదువఁదగదని చెప్పెదవు. అధికారము గలవారలు ఈ ప్రకరణమును తెలియుటచే నేమిథలమును బొందెదరనఁగా చెప్పుచున్నారు.

శ్లో. జ్ఞాత్వా యథోచితం సమ్యక్ జ్ఞాతవ్యం నావశిష్యతే,
న చానిరస్తకర్తేదం జానీయా దంజనా తత్తః.

౭౨

దం-అ. చెప్పినయర్థమును చక్కఁగా దెలిసికొనియుంటే దెలియవలసిన యర్థము మిగిలియుండదు. అందువల్ల విడువఁబడినకర్తలు గలవాఁడు దీనిని సులభముగా తెలియఁగూడదు.

తా. అమానిత్వాదిధర్మములు గలిగి సర్వకర్మసన్నాహము నాచరించిన యధికారి ఈ గ్రంథమును గురుముఖముగా వినినచో యావదర్థములున్ను తెలియును. తెలియ

సినవిషయము కొరవయుండదు. కావున ఆనధికారిగా నుండి ఈ గ్రంథమును చదివి
 యో ఫలవర్త్యవసానము గలజ్ఞానము పుట్టినేదని భావము.

అవ. అయితే ఎవరు ఈ ప్రకరణార్థమును చక్కగా జెలియఁగలరో చెప్పదు
 యీరు—

శ్లో. నిరస్త సర్వకర్తాణః ప్రత్యక్షప్రణబుద్ధయః,
 నిష్కామా యతయః కాంతా జానంతీదం యథోదితమ్. 23

దం. అ. నిరసించఁబడిన సర్వకర్తలుగలిగి, ప్రత్యగాత్మయం దాసక్తమైన చిత్త
 మగలిగి, కామరహితులై, కాంతులైన పురుషులు ఈచెప్పఁబడిన యర్థమును తెలియఁ
 బడు.

తా. ప్రత్యగాత్మస్వరూపమును సాక్షాత్కరింపఁజేసికొన నిచ్ఛఁగలవారై, ఇహ
 లోకవరలొకములయం దాశలేనివారై, శమదమశ్రద్ధాభక్త్యాదిగుణములు గలవారై,
 సర్వకర్త సన్న్యాసమును జేసిన వరమహంసపరివ్రాజకులు, ఈ ప్రకరణార్థమును చక్కఁ
 గా జెలిసి యనుభవించగలరని భావము.

అవ. గ్రంథకర్త తనయహంకారమును పరిహరించుకొనుచున్నాఁడు.—

శ్లో. శ్రీమచ్ఛంకరపాదపద్మయుగళం సంసేవ్య లబ్ధోఽపివాక్
 జ్ఞానం పారమహంస్య మేతదమలం స్వాంతాంధకారావనుత్,
 మాభూ దత్ర విరోధినీ మతిరతః సద్భిః పరీక్ష్యం బుధైః
 సర్వత్రైవ విశుద్ధయే మత మిదం సంతః పరం కారణమ్. 24

దం. అ. జ్ఞానవైరాగ్యము మొదలగు సంపత్తుగల శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యుల
 పాదారవిందద్వంద్వమును నేపించి వారియొక్క అనుగ్రహమును ఉపదేశమును పొంది,
 పరమహంస పరివ్రాజకులకే యోగ్యమై, శుద్ధమై, హృదయగత మగుఅజ్ఞానాంధకార
 మును నిరసించునదైన తత్త్వజ్ఞానమును కరతలామలకముగా బోధించుచున్న ఈ గ్రంథ
 మును నేను చెప్పితిని. ఈ గ్రంథమందు విరోధబుద్ధి యుండవలదు. కాన సత్పురుషులగు
 విద్వాంసులచేత నిది పరీక్షింపఁ దగినది. సర్వప్రదేశములయందును గుణదోషములను
 శోధించుటకే ఈ గ్రంథము నాకు సమృతమై యున్నది. సత్పురుషులైనవారు గుణదోషము
 లను పరీక్షించి శుద్ధముగాఁ జేయుటకు కారణమై యున్నారు గదా?

కా. జ్ఞానవైరాగ్యాదిగుణభూషితులైన శ్రీవర్షజ్ఞభగవత్సానులవారి శుభ్రా
వను చిరకాలము చేసి వారియనుగ్రహమువల్ల వేదాంతార్థములకెల్ల నెరింగి కత్త
జ్ఞానబోధకంబైన నీగ్రంథమును రదియించితిగాని శేషలక్ష్మణునికే వేదాంతార్థముల
నూహించి రదియించినవాడను గాను. కావున మాతృర్యాదిబోషణులైన నందఱును
నీగ్రంథమును జూచి విరోధముద్ధిని జేయక గుణబోషములను పఠింతురు గాక. సర్వ
ములగువారు పఠింతుటకే ఈగ్రంథమును రదియించితి నని భావము.

అన. ఆనూయాదిబోషములచే మరలనదిన్తు లగువారి గ్రంథము రదించుట
చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. సుభాషితం చార్యజ్ఞ నామహాత్మనాం
దివాకరో న కన్యజ్ఞా మహామలః,
ప్రభాతి భాత్యేవ విశుద్ధచేతసాం
నిధి ర్యథా పాత్యేయేషాం మహాభవః.

22

పం. అ. గ్రంథము ఎంతమందిదైనను నిర్వలమైన సూర్యుడు గుడ్లసూటలకు
పరి, దుర్జను లగువారికి ప్రకాశించదు. పుణ్యధర్మియు సర్వములైనవారికి మహాభవము
గల నిక్షేపముపరి ప్రకాశించనే ప్రకాశించును.

కా. ఆనూయాది బోషమాపి తాంతకరణము గలవారికి ఈగ్రంథముయొక్క
కత్తివర్ణము ప్రకాశించదు. కావున వారు దీనిని జ్ఞానించి యాచరించు. ముదితేంద్ర
ములు గలవారికందఱుకును సూర్యుడు విశేషముగా ప్రకాశించును గాని గుడ్లసూటలకు
ప్రకాశించదు గదా? పుణ్యధర్మమైన నిర్దోషమైన చిత్తముగల సర్వములకు ఈగ్రంథము
కత్తివర్ణమును బోధించి అవరింపఁ జేయుచును. భూమిగా దాచఁబడిన నిధి అకలసి
వారికి ప్రకాశించునుగాని అకాగ్రములగువారికి ప్రకాశించదు గదా?

అన. ఈ ప్రకారము యోగ్యమైన గురుసంప్రదాయమువారికి యీగ్రంథమునకు
పరానుగ్రహము ప్రయోజనముగాని మహానిష్కర్మముగా భావించి
ములుగాని, అపవృత్తమైన వర్ణములుగాని ప్రయోజనము కాదు చెప్పుచున్నారు.—

శ్లో. విష్ణోః పాదానుగాంధూం నిఖిలం పనుషంకంబోధావయోగాత్
పర్వజ్ఞం బ్రహ్మసంస్థం మునిగణసహితం భవ్యనివ్యవ్యసాకాశ్చ
విద్యాం గంగాం వాహం ప్రవరగుణనితా ప్రాప్తా విమాంబితీతా
కాయస్యా శామజితానిధిస్థితనివహస్వతా మృత్యుర్యతా

దం-అ. వ్యావహారిక చరమేశ్వరునియొక్క స్వరూపము ననుసరించియుండి సకలమైన సంసారమును నివర్తింపఁ జేయుచున్న బ్రహ్మవిద్యను శ్రీశంకరభగవత్పాదులు తమయొక్క దివ్యజ్ఞానోపాయమువల్ల, విష్ణుమూర్తియొక్క పాదాంగుష్ఠము ననుసరించి యుండి సంసారదుఃఖముల నన్నింటిని నివర్తింపఁజేయుచున్న గంగను సాంబమూర్తి తనయోగసామర్థ్యమువలన బొందినట్లు బొందిరి. సర్వజ్ఞులై, బ్రహ్మనిష్ఠులైయనేక బ్రహ్మవేత్తలతోగూడియున్న ఆశంకరాచార్యులను భక్తితోటి చక్కఁగా నారాధించి శ్రేష్ఠమైనగుణములకాశ్రయమై యున్న శ్రీశంకరాచార్యులవల్ల సకలవేదాంతప్రసిద్ధమైన ఆ బ్రహ్మవిద్యను, భగీరథుఁడు ఈశ్వరుని యారాధించి ఈశ్వరునివల్ల వేదమంత్రములచే ప్రతిపాదించఁబడుచున్న గంగను లభించినటుల నేను లభించి సంసారమందు వడి దుఃఖించుచున్న జనులకు, జననమరణాది సంసారదోషములయొక్కవినాశముకొఱవ ఆ బ్రహ్మవిద్యను ఈ గ్రంథరూపముగా చెప్పితిని.

తా. సులభము.

అవ. బ్రహ్మవిద్యనుగూర్చి గురుభక్తి ముఖ్యసాధన మని తెలియఁజేయుటకు ఈ ప్రకరణముయొక్క ఆరంభమునందువలె సమాప్తియందును గురునమస్కారమును జేయుచున్నాఁడు —

శ్లో. వేదాంతోదరవర్తి భాస్వ దమలం ధావంతచ్చిదస్తద్భియో
దివ్యం జ్ఞాన మతీంద్రియేఽపి విషయే వ్యాహన్యతే న క్వచిత్,
యో నో న్యాయశలాకయైవ నిఖిలం సంసారబీజం తమః
ప్రోత్సార్యావరకా*ర్షిదురుగురుః పూజ్యాయ తస్మై నమః. ౭౭

ఇతి శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్య శ్రీమచ్ఛంకరపూజ్య
పాదశిష్య శ్రీసురేశ్వరాచార్యవరచితాయాం నైషకర్తవ్య
సిద్ధా సంబంధోక్తా చతుర్థోఽధ్యాయః
స మాప్తః.

దం-అ. ఉపనిషత్తులయొక్క గర్భమందు వర్తించునదియై, శుద్ధసత్వరూపమై, రాగద్వేషాదిదోషశూన్యమై, మనయొక్క బుద్ధిసంబంధమైన ఆజ్ఞానాంధకారమును

చేపించునదియై, స్వప్రకాశస్వరూపమును ప్రకాశింపజేయునదియై, ఇంద్రముగాని సచ్చిదానందస్వరూపమునందు తాత్పర్యముగలిగి ప్రమాణాంతర్యములయందు దేనియందును విరోధము లేనిదై యొప్పుచున్న జ్ఞానమును, సైతము గురువైన విమహానుభావుఁడు మాసంసారకారణమైన అజ్ఞానమును యుక్తిసహితప్రమాణచచనమనే శలక(నేత్రాంజనపుకణిక)చేత నిరాకర్షవింపజేసెనో అట్టి సర్వలోకపూజ్యుడైన శ్రీశంకరభగవత్పాదులకొఱఁగమును చేసెదను.

శా. సులభము.

ఇది సర్వజేదాంతసారసంగ్రహమునందు చతుర్థప్రకరణము ముగి.

ఇతి నైష్కర్మ్యసిద్ధిప్రకరణం సమాప్తమ్.

హో కా ను క్ర మ ణి క.

అ	పుట.	పుట.
అకుర్వతః క్రియాః కామ్యైః	23	అన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం 165, 353, 471
అగ్నిః సమ్యగధితేన సౌ	417	అన్వయవ్యతిరేకాహి 466
అజ్ఞాతవివసరోపైర్ః	295	అపవద్ధద్వయోఽప్యేవం 378
అజ్ఞాతపురుషార్థత్వాత్	396	అపశ్యక్వశ్యతీం 228
అజ్ఞానమనిరాకుర్వత్	96	అపహారోయథాభానోః 206
అజ్ఞానహానమాత్రత్వాత్	40	అపిప్రత్యక్షబాధేన 415
అతః సర్వాశ్రమాణామ్	36, 155	అపూర్వాధిగమంకుర్వత్ 400
అతిదుఃస్వోఽప్రబోధోఽత్ర	430	అప్రమాత్తప్రమాత్తేన 254
అతీతానాగతేహత్యాత్	227	అఘాతాభినివేశేన 205
అత్రాభిదధ్యమే	3	అభ్యాసోపచయద్బుద్ధేః 409
అథాధ్యాత్మం	111	అభ్యాసోపచితాకృత్సం 409
అథాతమమనాదృత్య	437	అభయానంయథా 252
అధర్మాజ్ఞాయలేఽజ్ఞానం	493	అమానిత్వాదినిష్ఠాయః 497
అధిచోదనం	144	అముహ్యమానోముహ్యంతీం 223
అనాత్మజ్ఞిస్తజ్ఞైవాయం	474	అయథావస్తవిద్యా 88
అనాత్మత్వంస్వతస్సిద్ధం	449	అలభ్యాపిశయం 13
అనాదృత్యశ్చుతింమోహాత్	329	అవగత్యాత్మనః 244
అనాలింగితసామాన్యో	387	అవస్థాదేశకాలాది 288
అనుచ్ఛిన్నబుభుత్సశ్చ	453	అవిక్రియస్యభోక్తృత్వం 222
అనుత్సారికనానాత్వం	103	అవిద్యానాశమాత్రం 255
అనుపక్రియమాణత్వాత్	372	అవిద్యావిద్రయాసోఽయం 435
అనుమానప్రదీపేన	458	అవిద్యాబద్ధచక్షుష్వాత్ 473
అనుమానాదయంభావాత్	433	అనివిచ్యోభయంపక్షి 464
అనేనగుణలేశేన	423	అసత్యేవర్తనిశిత్యా 424
అంతరేణవిధిం	30	అసాధారణాంస్తయోధర్మాత్ 450
అన్యధాగృహ్యతఃస్వప్నః	478	అస్తువాపరిణామః 236
అన్యస్యాన్యాత్తతా	106	అస్తాద్భదపరంయాపం 477
		అహంపుత్రైర్వివతద్భిష్టా 341

అహంశబ్దస్యయానిష్ఠా
అహందుఃఖీసుఖీచేతి
అహంధర్మస్వభిన్నః
అహమః ప్రత్యగామార్థః
అహమ్మమత్నయత్నేచ్ఛాః
అహంమిథ్యాభికాపేన
అహోధార్మ్యమవిద్యాయాః

ఆ

ఆగమాపాయనిష్ఠత్వాత్
ఆగమాపాయహేతుభ్యాం
ఆత్మనశ్చేదహంధర్మః
ఆత్మనశ్చేన్నివార్థం తే
ఆత్మనాచావిసాభావం
ఆత్మనైవేత్యుపక్రమ్య
ఆత్మనాత్మాచలూకేఽస్మిక్
ఆప్రబోధాద్యధాసిద్ధిః
ఆస్మయస్యక్రియార్థత్వాత్
ఆత్మాదేఃపరిణామిత్వాత్
ఆదురుత్తోర్దునేః
ఆర్తమన్యద్వైశేః

ఇ

ఇతిహృష్టధియాం
ఇత్యేవంచోదయద్యోఽసి
ఇత్యోమిత్యవబుద్ధాత్తా
ఇదంచేదన్యతంబ్రూమాత్
ఇదంజ్ఞానమహంజ్ఞాతా
ఇదంజ్ఞానంభవేత్జ్ఞాతుః
ఇదమిత్యేవబాహ్యార్థే
ఇమంగ్రంథముపాదిత్యుః
ఇమంప్రాశ్నికముద్దిశ్య
ఇమమర్థంపురస్కృత్య

పుట.

468

343

183

337

175

267

431

189

311

186

265

215

339

449

483

32

188

82

201

ఉత్పత్తిస్థితినాశేష

ఉత్పత్తిస్థితిభంగేవ

ఉత్పన్నాత్మప్రబా

ఉత్పాద్యమాప్యం

ఉద్దిశ్యమానంవాక్

ఉద్ధర్మంగచ్ఛతిధు

ఋతేజ్ఞానంనసంశ

ఏకేనవాభవేత్

ఏవం గౌడేద్రాన్వి

ఏవంచంక్రమ్యవ

ఏవంజ్ఞానపతోనా

ఏవంతత్త్వమసీక

ఏవంవిజ్ఞాతవాచ

ఏవమేతద్ధిరుక్

ఏవఆత్మాస్యయం

ఏవసంస్పర్థియం

ఐకాత్మ్యప్రతిః

కర్తాజ్ఞానసముత్ప

కర్తృణాం గాంగి

కర్తృప్రకరణా

కప్తితానామవ

కామ్యకర్తృఫల

కార్యకారణబ

కుతోవిద్యేతి

కుర్వన్నేవేహక

కూటస్థబోధతో

	పుట.		పుట.
హుటపబోధప్రత్యక్షం	302	తత్త్వమస్యాదివాక్యానాం	154
కృత్సాత్పనివృత్తే	158	తత్త్వదం ప్రకృతార్థంస్యాత్	286
క్షయోనిత్యేనలేఖం	126	తథాపదపదార్థాచ	165
క్షుభయాపీడ్యమానోపి	495	తదర్థయోమన్వితా	389
ఖ		తదిత్యేతత్త్వదంతాకే	313
ఖానిలగ్నవిభిరీత్యంతం	10	తదేతదద్యయంబ్రహ్మ	242
గ		తదోవిశేషకార్థత్వం	315
గురుత్వోపేదరాధ్యాంతః	17	తద్వత్సూక్ష్మేతథాస్థాలే	170
గృహీతాహంపదార్థశ్చేత్	341	తమోగత్యంయథా	117
గ్రాహకగ్రహణగ్రాహ్యం	259	తమోభిభూతచిత్తః	186
ఘ		తరోరుతాతమూలస్య	491
ఘటబుద్ధేర్ఘటాచ్ఛార్థాత్	251	తస్మాత్ప్రేక్షేనహస్తేన	470
ఘటాదయోయథాలింగం	356	తస్మాద్దుఃఖోదధేః	66
ఘటాదివచ్ఛ	173	తస్మాన్ముముక్షుభిః	81
చ		తస్యైవందుఃఖతప్తస్య	76
చతుర్నవీక్షలేశబ్దం	455	తృప్త్యాసీద్విపక్షైర్నాత్	348
చండాలబుద్ధిః	238	తృక్తకృత్సేదమర్థత్వాత్	452
చతుర్భిరుహ్యలే	174	త్వమర్థస్యావబోధాయ	447
చిన్నిభేయమహంపుత్రిః	421	త్వమిత్యపివదం	313
చ		త్వమిత్యేతద్విహయాన్యత్	419
చిత్రాత్వత్వేనహస్తేన	469	ద	
జ		దగ్ధాఖిలాధికారః	70
జానీయాచ్ఛేత్ప్రసంఖ్యానాత్	442	దగ్ధత్వంచయథా	...
జిహ్వాణిమహుహంగన్ధం	335	దండావసాననిపక్షస్యాత్	475
జిహ్వాసోర్దశమంయద్యత్	380	దశమోఽసీతివాక్యోత్తా	381
జ్ఞాతేవాత్సదాగ్రాహ్యః	470	దాహ్యదాహకత్వైకత్వ	361
జ్ఞాత్వాయథోదితంసమ్యక్	500	దిదృక్షీశవరిచ్చిన్నం	351
జ్ఞానంయస్యనిజంరూపం	432	దుఃఖరాశేర్విచిత్రస్య	250
జ్ఞానాత్మలేవ్యవాప్తేఽసిక్	141	దుఃఖతావగతాచేత్సాస్యత్	405
జ్ఞేయాభిన్నమిదంయస్మాత్	486	దుఃఖియదిభవేదాత్	229
త		దుఃఖిన్ద్రీప్యసిచేద్దన్తా	410
తత్త్వమధేనసంపుక్తః	394	దురితక్షుదకార్థత్వాత్	43
		దృగేకానర్వభూలేష	205

దృశ్యత్వాదహమిత్యేషః
 దృశ్యత్వాద్భటవద్దేహః
 దృశ్యశబ్దాదయః
 దృశ్యమరక్తం
 దృష్టేహరమాత్మానం
 దేశకాలాద్యసంబధాత్
 దేహాదివ్యవధానత్వాత్
 ద్రష్టేయమిదం దృశ్యయాః
 ద్రష్టుక్తం దృశ్యతాచైవ
 ద్రష్టుత్వేనోపయుక్తత్వాత్
 ద్విచంటిమద్విచక్
 ధ
 ధర్మిణ్యపిదుర్ధత్వాత్
 ధర్మధర్మత్వభేదోఽస్యాః
 ధావేదితినరానాథే
 ధీవన్నపేక్షలేసిద్ధిం
 ధీవక్రియాసహస్రాణాం
 న
 నకృత్స్యకామ్యసంత్యాగః
 నకన్యాంచితవస్థాయాం
 నఖ్యాతిలాభపూజార్థం
 నచాధ్యాత్మాభిమానోఽసి
 నచానుముక్షోః
 నచేదనుభవోఽతఃస్యాత్
 నతాపద్యోగః
 నవరీప్సాంజిహాసాంవా
 నవృథహృత్తవాః
 నప్రకాశక్రియా
 నరకాద్భిర్భూతాస్యాభూత్
 నరాభిమానినం
 నరైస్సాద్విక్రియాం
 నవబుద్ధ్యావహారాద్ధి

పుట.		పుట.
471	నవసంఖ్యాహృత్తజ్ఞానః	37
354	నవిదంత్యాత్మనస్సత్తాం	25
204	నవ్యావృత్తిర్భూతాభావాత్	43
212	నస్వయంస్వస్య	26
241	నహానంహానమాత్రేణ	31
489	నహినామ్నాస్తిసంబంధః	42
322	నాజ్ఞాసిమితి	21
200	నాత్మనానతదంతేన	18
199	నాద్రామహమిత్యస్మిన్	46
181	నామాదిభ్యఃపరోభూమా	2
228	నామాదిభ్యోనిరాకృత్య	4
	నాయంశబ్దఃశ్రుతోయస్తాత్	4
198	నాబుప్రదృష్టేర్దృశ్యత్వం	2
304	నావిరక్తాయనంసారాత్	5
153	నావిరక్తస్యసంసారాత్	1
261	నానమ్నాపాయోలోకేఽస్తి	4
456	నాహంగ్రహే	1
	నాహంనచమమాత్మత్వాత్	2
	నిత్యముక్తత్వవిజ్ఞానం	4
126	నిత్యామప్తానంతః	
304	నిత్యాం సవిదమాశ్రిత్య	2
19	నిత్యావగతిరూపత్వాత్	264, 3
110	నియమఃపరిసంఖ్యావా	
164	నిరస్తసర్వకర్మాణః	
439	నిర్దుఃఖత్వంత్వమర్థస్య	
149	నిర్దుఃఖత్వంస్వతస్సిద్ధం	
54	నిరపేక్షశ్చసాపేక్షాం	
203	నిరాకుర్యాత్ప్రసంఖ్యానం	
224	నివృత్తసర్వసరోష్ఠిత్వం	
77	నివృత్తాయామహంబుద్ధా	
149	నిష్పిద్ధకామ్యయోః	
230	నేహాత్మవిస్తదన్యోఽస్తి	
472	నోష్టిమాణందహత్యస్మిః	

పుట.		పుట.
	న్యాయపురోదితోఽస్సాఖిః	167
	న్యాయసిద్ధమతోపక్తి	355
	ప	486
	పదాన్యధృత్యవాక్యేభ్యః	57
	పరమాత్మనుకూలేన	130
	పరమాధ్యాత్మసిద్ధిమయత్	
	పరాంచేపతుసర్వాణి	బ
	పరిణామిధియాం	342
	పరిహృతావాప్తయోః	234
	పరిశ్చ్యలోకాత్	59
	పశ్యన్నితియదాహోదైవః	132
	పాపాపనుత్తయే	476
	పాప్తనాపాప్తభిః	127
	పారంపర్యేణకర్తృవం	128
	పారోత్తమ్యుత్తదర్శనీయత్	84
	పూర్వాద్యేష్యయేష్యుద్వస్తు	392
	ప్రశ్నకర్తృవదిహుత్త్వాత్	448
	ప్రశ్నకర్తృస్యస్యతోరూపం	215
	ప్రశ్నకర్తృప్రణతాం	383
	ప్రశ్నకర్తృచేన్నకాబంసాత్	81
	ప్రశ్నకర్తృస్యపరాకర్త్యాత్	402
	ప్రశ్నకర్తృదివిరుద్ధంచేత్	351
	ప్రశ్నగుర్భూతపితృస్య	397
	ప్రశ్నగుర్భూతవిభిద్భ్యంతే	322
	ప్రత్యాచక్షాణఆహహః	237
	ప్రమాణకన్నిభేషు	493
	ప్రమాణబద్ధమూలత్వాత్	231
	ప్రమాణమంతరేణైవం	406
	ప్రమాణస్యపహరోఽయం	250
	ప్రమాణైశ్చాపవగమ్యత్వాత్	352
	ప్రమాంచేజ్జనయేద్యాకర్మం	197
	ప్రమిత్యానాయంయతాభాతి	417
	ప్రసంఖ్యానేత్రుతావస్య	297
		445
	ప్రాగనాత్తేష	భ
	ప్రాగనద్యాతిపశ్చాత్సత్	
	ప్రాగాత్తబోధాద్బోధోయం	
	ప్రాప్త్యపరిహార్యేషు	
	ప్రామాణ్యయనబాహుళ్యం	
	బ	
	బలవద్విప్రమాణోక్తం	65
	బాధిత త్యాదవిద్యాచూః	68
	బాధ్యబాధకభావాత్	88
	బాహ్యతకారవాక్	257
	బాహ్యంవృత్తిమనుత్పాద్య	365
	బుద్ధాద్వైతసతత్త్వస్య	492
	బుద్ధాదేవవివేకోయం	458
	బుద్ధిస్తనిపుంసశ్చ	221
	బుద్ధేరవాత్సర్ధర్థత్వం	245
	బుద్ధేర్భక్తిప్రకాశత్త్వం	30
	బుద్ధ్యంతమపవిద్వైతం	46
	బుద్ధ్యాదీనామనాత్మత్వం	32
	బుభుతోన్మిచ్చేదిహిచాన్య	37
	బుసప్రీహిపలాంతైః	168
	బృహస్పతిసచే	98
	బోధ్యతాకర్తృతాబుద్ధేః	308
	బోధ్యత్వం తద్వదేవాన్యః	30
	బోధాత్ప్రాగపి	28
	బోధాబోధానభోస్పృహ్యై	42
	బోధ్యేష్యనుభవోయస్య	334
	బ్రహ్మత్వా	104
	బ్రహ్మణ్యాదాత్మకే	70
	భ	
	భగవతుష్పృహ్యపాదేశ్చ	462
	భంక్త్యాచాన్యమయాదిక్	441
	భయాన్మోహావనధాత్వా	55

	పుట.		పుట.
భావనాజంఘలంయత్సాత్	412	యష్టదర్శనరత్నకే	291
భిన్నాభిన్నం	116	యష్టదస్తద్విభాగజ్ఞే	465
భేదసంవిదిదంజ్ఞానం	293	యస్సైవాస్యాభవేద్యోగః	233
భౌతిప్రసిద్ధ్యానూద్యార్థం	385	యైరద్రాక్షిత్పురాత్నానం	454
మ		యోఽయంసాణుః	184
మన్యనేతావత్	168	యోహియత్రవిరక్తస్యాత్	494
మహాభూతాన్యహంకారః	202	ర	
మానాంతరానవష్టభం	331	రాగోఽంగమబోధస్య	496
మిత్రోదాసీనశత్రుత్వం	206	రిపాబంధాన్యదేహచ	172
ముక్తేఃక్రియాభిః	22, 119	రూపప్రకాశయోర్యద్వత్	481
మృత్యున్నభవే	91	ల	
మోహవిధానభంగాయ	105	లక్షణంసర్వవద్రజ్ఞానః	317
య		ఽంగమస్తత్త్వవిష్టత్వాత్	360
యత్కర్తృకాహి	178	లిప్సలేఽజ్ఞానతః	55
యత్క్షలేపీతమాణోఽః	29	వ	
యత్రత్వస్యేతిసాటోపం	269	వర్చస్కంతు	166
యత్రయోద్యత్యలే	179	వర్చస్కేనంపరిత్యక్తే	170
యత్రస్యాత్సంశయోనాసా	333	వర్తమానమిదం	25
యత్ప్రీధావిదమః	15	వర్తాతపాభ్యాం	220
యథాజాత్యమణేః	223	వస్త్రేకస్యింతంవాక్యం	399
యథాప్రాజ్ఞేతత్రైవాయం	482	వాక్యప్రత్యక్షమానాభ్యాం	374
యథావిశిష్టతకాకే	225	వాక్యశ్రవణమాత్రాత్	160
యథాస్వాపనిమిత్రేన	474	వాక్యైకగమ్యం	140
యదర్థంచప్రవృత్తంయత్	442	వాస్తవేనైవవృత్తేన	488
యదవస్థావస్థనక్షేతి	224	విక్రియజ్ఞానశూన్యత్వాత్	373
యదానాతత్త్వమస్యాదేః	285	విదేహోపేతసందేహః	90
యదాసర్వేప్రమచ్యంతే	74	విద్యాత్తత్త్వమసీక్యస్మాత్	451
యద్ధియస్యావరోధేన	95	వివాజ్ఞానప్రహణేన	166
యద్భుద్విశేషణందృష్టం	243	వివశ్చితోఽప్యతస్తస్య	384
యద్యాత్తధర్మోఽహంకారః	157	విరహాయుక్తిరాయం	34
యావద్యావస్మిరస్యాయం	319	విశేషణమిదంసర్వం	469
యావంజ్యశ్చేదావిద్యంతే	28	విశేషంకంచిదాశ్రిత్య	306
యుక్తిశబ్దాపురావ్యస్య	443	విష్టాఃపాదానుగాం	502

3 శ్లోకానుక్రమణిక.

7

	పుట.		పుట.
సృష్టదర్శాభిః	422	సమ్యక్ జ్ఞానశిఖిభువనం	489
గోదరవర్తి	503	సర్వజాత్యుదిమత్వే	109
గోదరసంగూఢం	14	సర్వధీవ్యంజకః	224
గానవాణ్యోక్త	21	సర్వప్రమాణాసంభావ్యః	147
గుంతవివాహి	249	సర్వమేవానుజానాతి	484
శేష కామేభ్యః	79	సర్వసంశయహేతౌహి	332
ధూమతుహరాభ్ర	420	సర్వాకారానిరాకారః	228
శ్		సర్వోఽయంమహిమా	161
కారనిర్భాసా	240	సాధ్యసాధనభావః	44
కారనిర్భాసాః	226	సామానాధికరణ్యంచ	287
కాధనః	290	సామానాధికరణ్యాదేః	299
కాప్రాయశోలాశే	425	సామాన్యంహివదంబ్రూతే	327
మృ	169	సామాన్యాచ్చవిశేషాచ్చ	306
కానంత	77	సామాన్యేతరరూపాభ్యాం	112
హ్నోతి	72	సావశేషపరిచ్ఛేదినీ	237
శేష్తే	157	సుఖదుఃఖాదిభిః	148
ఘంకరపాదపద్మ	501	సుఖదుఃఖాదినంబధ్ధాం	232
మఃస్త్పతిభిః	129	సుభాషితంచార్వకి	502
మంజగాద	74	సుభ్రూమనాసా	210
మ		సుఖప్రాఖ్యంతమోఽజ్ఞానం	479
గావవికారేషు	236	నేయంభ్రాంతిర్నిరాలంబా	379
క్రియాజాతిరూఢయః	423	సాణుఃసాణురీతివోక్తిః	385
స		సాణుఃచోరాధియా	93
పీజసంసోఽయం	460	సాణోఃసతత్త్వవిజ్ఞానం	94
తాద్విత్తిమేన	395	పూలంయుక్త్యానిరస్య	175
నివృత్తి	101	స్తృతిస్వప్నప్రభోధేషు	235
త్వప్రమాత్వైవ	458	స్వమనోరథసంక్తప్తం	155
విస్తరాభ్యాంహి	448	స్వమహిమ్నప్రమాణాని	403
స్థుప్తసాక్షీత్వం	196	స్వరూపలాభమాత్రేణ	96
స్వావివాక్యేభ్యః	472	స్వర్గంయయాతుః	146
త్వనచ	87	స్వసాధనంస్వయంసప్తః	260
స్వప్రభూతస్య	108	హ	
హదేఽవికారిత్వాత్	482	హితంసంప్రేప్సతాం	51
గంశయమిథ్యాత్వైః	309	హేతుస్వరూపకార్యాణి	98

252-వ పేజీలో ౧౦౧-వ స్లోకముక్రింద దీనిని చేర్చికొని పఠించవలయును.

శ్లో. దగ్ధతప్తంచ యథావహ్నే రయసో మన్యతే తు ధీః,
చైతన్యం తద్వదాత్మీయం మోహత్కర్తరి మన్యతే. ౧౦౨

దం-అ. మందబుద్ధిగలవాఁడు వహ్నియొక్కదాహకర్తవ్యమును యనుముయొక్క
సంబంధమైనదానినిగా యెటువలె తలంచునో, అటువలెనే ఆత్మయొక్కచైతన్యమును
అజ్ఞానమువల్ల కర్తయందు (బుద్ధియందు) తలంచుచున్నాఁడు.